



نفسير أبي السَّعْوِي

أو

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم

لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد العمادى الحنفى

٥٩٨٢ — ٥٩٠٠

تحقيق

عبد الفادر أحمد عطا

الجزء الثانى

يطلب من الناشر

مكتبة الرياض الحديثه

بالرياض.



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة المائدة مدنية وهي مائة وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾ الوفاء القيام بموجب العقد ، وكذا الإيفاء ، والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما ألزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكليف والأحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها ، مما يجب الوفاء به أو يحسن ديناً بأن يحمل الأمر على معنى يعم الوجوب والتدب أمر بذلك أولاً على وجه الإجمال .

ثم شرع في تفصيل الأحكام التي أمر بالإيفاء بها وبدى بما يتعلق بضروريات معاشهم فقيل :

الأحكام التي يجب الوفاء بها

﴿أحلّت لكم بهيمة الأنعام﴾ البهيمة كل ذات أربع ، وإضافتها إلى الأنعام للبيان ككتاب الخز ، وإفرادها لإزالة الجنس ، أي أحل لكم أكل البهيمة من الأنعام ، وهي الأزواج الثمانية الممدودة في سورة الأنعام ، وألحق بها الطياء وبقر الوحش ونحوهما ، وقيل هي المرادة بالبهيمة هنا لتقدم بيان حل الأنعام ، بالإضافة لما بينهما من المشابهة والمثالة في الاجترار وعدم الأناب ، وفائدتها الإشعار بعلّة الحكم المشتركة بين المضافين ، كأنه قيل أحلت لكم البهيمة الشبيهة بالأنعام التي بين إحلالها فيما سبق ، الماثلة لها في مناط الحكم ، وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لما مر مرارا من إظهار العناية بالمقدم ، لما فيه من تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر ، فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقّى النفس مترقبه إلى وروده ، فيتمكن عندها فضل تمكن .

(إلا ما يتلى عليكم) استثناء من هيمة ، أى إلا محرم ما يتلى عليكم من قوله تعالى : (حرمت عليكم الميتة) ونحوه أو إلا ما يتلى عليكم آية تحرمة (غير محلى الصيد) أى الاصطياد فى البر أو أكل صيده وهو نصب على الحالية من ضمير لكم ، ومعنى عدم إحلالهم له تقرير حرمة عملا واعتقادا ، وهو شائع فى الكتاب والسنة . وقوله تعالى (وأنتم حرم) أى محرمون ، حال من الضمير فى محلى ، وفائدة تقييد إحلال هيمة الأنعام بما ذكر من عدم إحلال الصيد حال الإحرام على تقدير كون المراد بها الظباء ونظائرها ظاهرة لما أن إحلالها غير مطلق ، كأنه قيل أحل لكم الصيد حال كونكم تمتنعين عنه عند إحرامكم .

وأما على التقدير الأول ففائدته إتمام النعمة وإظهار الامتنان بإحلالها بتذكير احتياجهم إليه ، فإن حرمة الصيد فى حالة الإحرام من مظان حاجتهم إلى إحلال غيره حيثئذ ، كأنه قيل أحلت لكم الأنعام مطلقا حال كونكم تمتنعين عن تحصيل ما يغنيكم عنها فى بعض الأوقات محتاجين إلى إحلالها وفى إسناد عدم الإحلال إليهم بالمعنى المذكور مع حصول المراد بأن يقال غير محلل لكم . أو محرما عليكم الصيد حال إحرامكم مزيد ترية للامتنان ، وتقرير للحاجة ببيان علتها القرينة ، فإن تحريم الصيد عليهم إنما يوجب حاجتهم إلى إحلال ما يغنيهم عنه باعتبار تحريمهم له عملا واعتقادا مع ما فى ذلك من وصفهم بما هو اللائق بهم ، (لأن الله يحكم ما يريد) من الأحكام حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة ، فيدخل فيها ما ذكر من التحليل والتحريم دخولا أوليا ، ومعنى الإيفاء بهما الجريان على موجبهما عقدا وعملا ، والاجتناب عن تحليل المحرمات وتحريم بعض المحلات كالبحيرة ونظائرها التى سأتى ببيانها .

(يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا شعائر الله) لما بين حرمة إحلال الإحرام الذى هو من شعائر الحج عقب ذلك ببيان حرمة إحلال سائر الشعائر وإضافتها إلى الله عز وجل لتشريفها وتهويل الخطاب فى إحلالها ، وهى جمع شعيرة وهى

اسم لما أشعر ، أى جعل شعارا وعلما للنسك من مواقيت الحج ومرأى الجمار والمطاف والسعى والأفعال التى هى علامات الحج يعرف بها من الإحرام والطواف والسعى والخلق والنحر ، وإحلالها أن يتهاون بحرمتها وبحال بينها وبين المنتسكين بها ويحدث فى أشهر الحج ما يصد به الناس عن الحج وقيل المراد بها دين الله لقوله تعالى (ومن يعظم شعائر الله) أى دينه وقيل حرمان الله وقيل فرائضه التى حدها لعباده ، وإحلالها الإخلال بها ، والأول أنسب بالمقام ﴿ولا الشهر الحرام﴾ أى لا تحلوه بالقتال فيه ، وقيل بالنهى ، والأول هو الأولى بحال المؤمنين ، والمراد به شهر الحج ، وقيل الأشهر الأربعة الحرم ، والإفراد لإرادة الجنس ﴿ولا الهدى﴾ بأن يتعرض له بالنصب أو بالمنع عن بلوغ محله ، وهو ما أهدى إلى الكعبة من إبل أو بقرة أو شاة ، جمع هدية بكسرى وجذبة ﴿ولا القلائد﴾ هى جمع قلادة وهى ما يقبله به الهدى من نعل أو لحاء شجر ليعلم به أنه هدى فلا يتعرض له . والمراد النهى عن التعرض لذوات القلائد من الهدى وهى البدن . وعطفا على الهدى مع دخولها فيه لمزيد التوصية بها لمزيتها على ما عداها ، كما عطف جبريل وميكائيل على الملائكة عليهم السلام ، كأنه قيل والقلائد منه خصوصا ، أو النهى عن التعرض لنفس القلائد بمبالغة فى النهى عن التعرض لأصحابها ، على معنى لا تحلوا قلائدها فضلا عن أن تحلوها ، كأنهى عن إبداء الزينة بقوله تعالى (ولا يبدن زينتهن) مبالغة فى النهى عن إبداء مواقعها ﴿ولا آمين البيت الحرام﴾ أى لا تحلوا قوما قاصدين زيارته بأن تصدومهم عن ذلك بأى وجه كان ، وقيل هناك مضاف محذوف أى قال قوم أو أذى قوم آمين الحج ، وقرئ . ولا آى البيت الحرام بالإضافة ، وقوله تعالى ﴿يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا﴾ حال من المستكن فى آمين لاصفة له ، لأن المختار أن اسم الفاعل إذا وصف بطل عمله أى قاصدين زيارته حال كونهم طالبين أن يبيهم الله تعالى ويرضى عنهم ، وتذكير فضلا ورضوانا للتفخيم ، ومن ربهم متعلق بنفس الفعل ، أو بمحذوف وقع صفة لفضلا مغنية عن وصف ما عطف عليه بها ، أى فضلا كأننا من ربهم ورضوانا كذلك .

والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لتسريخهم والإشعار بحصول ميتعافهم وقرى. تنفون على الخطاب فالحجة حيثند حال من ضمير المخاطبين في لانتحلوا ، على أن المراد بيان منافاة حالهم هذه للنهي عنه لا تنقيده انتهى بها ، وإضافة الرب إلى ضمير الآمين للإيماء إلى اقتصار التشريف عليهم ، وحرمان المخاطبين عنه وعن نيل المستعنى ، وفي ذلك من تعليل النهى وتأكيده والمبالغة في استنكار المنهى عنه ما لا يخفى ، ومن هنا قيل المراد بالآمين هم المسلمون خاصة . وبه تمسك من ذهب إلى أن الآية محكمة ، وقد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام قال : « سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالاتها وحرموا حرامها » . وقال الحسن رحمه الله تعالى : ليس فيها مفسوخ ، وعن أبي ميسرة : فيها ثمان عشرة فريضة وليس فيها مفسوخ .

وفد قيل هم المشركون خاصة لأنهم المحتاجون إلى نهى المؤمنين عن إحلالهم دون المؤمنين ، على أن حرمة إحلالهم ثبتت بطريق دلالة النص ، ويؤيده أن الآية نزلت في الحطم بن ضبة البكرى وقد كان أوى المدينة تخلف خيله خارجا فدحل على النبي عليه الصلاة والسلام وحده ووعد ، أن يأتي بأصحابه فيسلموا ثم خرج من عنده عليه السلام فر بسرح المدينة فاستاقه ، فلما كان في العام القابل خرج من البغامة حاجا في حجاج بكر بن وائل ومعه تجارة عظيمة وقد قلدا الهدى ، فسأل المسلمون النبي صلى الله عليه وسلم أن يخلى بينهم وبينه فأباه النبي عليه الصلاة والسلام فأنزل الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) الآية ، وفسر ابتغاء الفضل بطلب الرزق بالتجارة ، وابتغاء الرضوان بأنهم كانوا يزعمون أنهم على سداد من دينهم ، وأن الحج يقرهم إلى الله تعالى ، فوصفهم الله تعالى بظنهم ، وذلك الظن الفاسد وإن كان بمنزل من استتباع رضوانه تعالى لكن لا بعد في كونه مدارا لحصول بعض مقاصدهم الدنيوية وخلصهم عن المسكاره العاجلة لاسيا في ضمن مراعاة حقوق الله تعالى وتعظيم شعائره ، وقال قتادة : هو أن يصلح معاشهم في الدنيا ولا يدجل لهم العقوبة فيها ، وقيل هم المسلمون والمشركون لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن

المسلمين والمشركون كانوا يحجون جميعا فنهى الله المسلمين أن يمنعوا أحداً عن حج البيت بقوله تعالى (لا تعجلوا) الآية ، ثم نزل بعد ذلك ، (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام) وقوله تعالى (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله) وقال مجاهد والشعبي لا تحلوا نسح بقوله تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) ولا ريب في تناول الآمين للمشركون قطعاً ، إما استقلالاً وإما اشتراكاً لما سيأتى من قوله تعالى (ولا يجزى منكم شئان قوم) الخ فيتمين النسخ كلاً أو بعضاً ، ولا بد في الوجه الأخير من تفسير الفضل والرضوان بما يناسب الفريقين ، فقيل : ابتغاء الفضل أى الرزق للمؤمنين والمشركون عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة ، ويجوز أن يكون الفضل على إطلاق شامل للفضل الأخرى أيضاً ، ويختص ابتغاؤه بالمؤمنين (وإذا حللتم فاصطادوا) تصريح بما أشير إليه بقوله تعالى (وأنتم حرم) من انتهاء حرمة الصيد بابتغاء موجبها ، والأمر للإباحة بعد الحظر كأنه قيل : إذا حللتم فلا جناح عليكم فى الاصطياد ، وقرئ أحللتهم ، وهو لغة فى حلى وقرئ بكسر الفاء بالقاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جداً .

(ولا يجزى منكم) نهى عن إحلال قوم من الآمين خصوصاً به مع اندراجهم فى النهى عن إحلال الكل كافة ، لاستقلالهم بأمر ربما يتوهم كونها مصححة لإحلالهم داعية إليه وجرم جار مجرى كسب فى المعنى وفى التعدى ، إلى مفعول واحد وإلى اثنين ، يقال جرم ذنباً نحو كسبه وجرمته ذنباً نحو كسبته إياه ، خلا أن جرم يستعمل غالباً فى كسب مالا خير فيه ، وهو السبب فى إثارة هبنا على الثانى . وقد ينقل الأول من كل منهما بالهمزة إلى معنى الثانى ، فيقال أجرته ذنباً وأكسبته إياه ، وعليه قراءة من قرأ يجزى منكم بضم الياء (شئان قوم) يفتح النون وقرئ بسكونها وكلاهما مصدر أضيف إلى مفعوله ، لا إلى فاعله كما قيل ، وهو شدة البغض وغاية المقت (أن صدوكم) متعلق بالفتن أن يضارب لأم العلة أى لأن صدوكم عام الحديبية (عن المسجد الحرام) عن زيارته والطواف به للعمرة ، وهذه آية بيّنة فى عموم آمين للمشركون قطعاً ، وقرئ لمن

صدوكم على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يجر منكم ، قد أبرز الصد
 المحقق فيما سبق في معرض المفروض للتوبيخ والتنبيه على أن حقه لا يكون
 وقوعه إلا على سبيل الفرض والتقدير (أن تعتدوا) أى عليهم ، وإنما حذف
 تعويلا على ظهوره وإيماء إلى أن المقصد الأصلي من النهى منع صدور الاعتداء
 عن المخاطبين محافظة على تعظيم الشعائر ، لا منع وقوعه على القوم مراعاة لجانبهم
 وهو ثانی مفعول يجر منكم ، أى لا يكسبكم شدة بغضكم لهم لصددهم إياكم
 عن المسجد الحرام اعتداءكم عليهم وانتقامكم منهم للثبني ، وهذا وإن كان
 بحسب الظاهر نهيًا للثبني عن كسب الاعتداء للمخاطبين ، لكنه في الحقيقة
 نهي لهم عن الاعتداء على أبلع وجهه وآكده ، فإن النهي عن أسباب النية
 ومبادئ المؤدية إليه نهي عنه بالطريق البرهاني ، وإبطال للسببية ، وقد يوجه
 النهي إلى المسبب ويراد النهي عن السبب كما في قوله: لا أرثك هنا. يريد به نهي
 مخاطبه عن الحضور لديه ، ولعل تأخير هذا النهي عن قوله تعالى (وإذا حللتم
 فاصطادوا) مع ظهور تعلقه بما قبله للإيدان بأن حرمة الاعتداء لا تنتهي
 بالخروج عن الإحرام كاتقاء حرمة الاصطياد به ، بل هي باقية ما لم تنقطع
 علاقتهم عن الشعائر بالكلية وبذلك يعلم بقاء حرمة التعرض لسائر الآمين
 بالطريق الأولى .

(وتعاونوا على البر والتقوى) لما كان الاعتداء غالبا بطريق التظاهر
 والتعاون أمروا إثر ما نهوا عنه بأن يتعاونوا على كل مكان ما هو من باب البر
 والتقوى ، ومتابعة الأمر ومجانبة الهوى ، فدخل فيه ما نحن بصدده من التعاون
 على العفو والإغضاء عما وقع منهم دخولا أولا ، ثم نهوا عن التعاون في كل
 ما هو من مقولة الظلم والمعاصي بقوله تعالى (ولا تعاونوا على الإثم والعدوان)
 فاندرج فيه النهي عن التعاون على الاعتداء والانتقام بالطريق البرهاني ، وأصل
 لا تعاونوا لا تعاونوا لحذف منه إحدى التاءين تخفيفا ، وإنما أخر النهي عن
 الأمر مع تقدم التولية على التحلية مسارعة إلى إيجاب ما هو مقصود بالذات .
 فإن المقصود من إيجاب ترك التعاون على الإثم والعدوان إنما هو تحصيل التعاون

على البر والتقوى . ثم أمروا بقوله تعالى ﴿ واتقوا الله ﴾ بالاتقاء في جميع الأمور التي من جملتها مخالفة ما ذكر من الأوامر والنواهي فبت وجوب الإتياء فيها بالطريق البرهاني ثم علل ذلك بقوله تعالى ﴿ إن الله شديد العقاب ﴾ أي لمن لا يتقيه فيعاقبكم لا محالة إن لم تقوه ؛ وإظهار الاسم الجليل لما مرارا من إدخال الروعة وترية المهابة وتقوية استقلال الجملة ﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ شروع في بيان الحرامات التي أشير إليها بقوله تعالى ﴿ إلا ما يتلى عليكم ﴾ والميتة ما فارق الروح من غير ذبح ﴿ والدم ﴾ أي المسفوح منه لقوله تعالى ﴿ أو دما مسفوحا ﴾ وكان أهل الجاهلية يصبونه في الأعماء ويشوونه ويقولون لم يحرم من فزده أي من فضله ﴿ ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ﴾ أي رفع الصوت لغير الله عند ذبحه كفوطهم باسم اللات والعزى ﴿ والمنخنقة ﴾ أي التي ماتت بالحقن ﴿ والموفوذة ﴾ أي التي قتلت بالضرب بالخشب ونحوه من وقذته إذا ضربته ﴿ والمزدية ﴾ أي التي تردت من علو أو إلى بر فماتت ﴿ والمنطحة ﴾ أي التي فطحت أخرى فماتت بالذطح والتاء للثقل وقرئ والمنطوحة ﴿ وما أكل السبع ﴾ أي وما أكل منه السبع فمات ؛ وقرئ بسكون الباء ، وقرئ وأكل السبع ، وفيه دليل على أن جوارح الصيد إذا أكلت مما صادته لم يحل ﴿ إلا ما ذكيت ﴾ إلا ما أدركتم ذكاته وفيه بقية حياة يضطرب اضطراب المذبوح . وقيل الاستثناء مخصوص بما أكل السبع .

والدكاة في الشرع بقطع الحلقوم والمريء بمحدد ﴿ وما ذبح على نصب ﴾ قيل هو مفرد وقيل جمع نصاب ، وقرئ بسكون الصاد وأيا ما كان فهو واحد الأنصاب وهي أحجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قرية ، وقيل هي الأصنام ﴿ وأن تستقسموا بالأزلام ﴾ جمع زلم وهو القدرح أي وحرم عليكم الاستقسام بالقدرح وذلك أنهم إذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة قدرح مكشوب على أحدها أمرني ربي ، وعلى الثاني نهای ربي ، وعلى الثالث غفل ، فإن خرج الأمر مضوا ذلك ، وإن خرج الناهی اجتنبوا عنه ، وإن خرج الغافل أجالوها مرة أخرى ، فمعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم

بالأزلام ، وقيل هو استقسام الجزور بالأقداح على الأنصاء المعهودة (ذلكم) إشارة إلى الاستقسام بالأزلام ، ومعنى البعد فيه للإشارة إلى بعد منزله في الشر (فسق) ترمذ وخروج عن الحد ودخول في علم الغيب وضلال باعتقاد أنه طريق إليه ، واقتراء على الله سبحانه إن كان هو المراد بقولهم ربى ، وشرك وجهالة إن كان هو الصنم ، وقيل ذلكم إشارة إلى تناول المحرمات المعدودة لأن معنى تحریمها تحريم تناولها .

(اليوم) اللام للعهد والمراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الأزمنة الماضية والآية وقيل يوم زولها ، وقد نزلت بعد عصر الجمعة يوم عرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بمرقات على المضياء فكادت عند التناقة تندق لثقلها فبركت ، وأيا ما كان فهو منصوب على أنه ظرف لقوله تعالى (بئس الذين كفروا من دينكم) أى من إبطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الحباثت أو غيرها ، أو من أن يتلبوكم عليه لما شاهدوا من أن الله عز وجل وفى بوعده حيث أظهره على الدين كله وهو الأنسب بقوله تعالى (فلا تخشوم) أى أن يظهروا عليكم (واخشون) أى وأخلصوا إلى الخشية (اليوم أكلت لكم دينكم) بالنصر والإظهار على الأديان كلها أو بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد وتقديم الجار والمجرور للإيذان من أول الأمر بأن الإكالات لمنفعتهم ومصلحتهم كما في قوله تعالى (ألم نشرح لك صدرك) عليكم في قوله تعالى (وأنعمت عليكم نعمتي) متعلق بأنعمت لأنعمنى لأن المصدر لا يتقدم عليه معموله وتقديمه على المفعول الصريح لما مر مرات أى أنعمت بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكها والنهى عن حج المشرك وطواف العريان ، أو بإكالات الدين والشرائع أو بالهداية والتوفيق ، قيل معنى أنعمت عليكم نعمتى أمجرت لكم وعدى بقولى ولأنتم نعمتى عليكم (ورضيت لكم الإسلام ديناً) أى اخترته لكم من بين الأديان وهو الدين عند الله لا غير ، عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أن رجلاً من اليهود قال له : يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها لو علينا معشر اليهود نزلت

لا تخفنا ذلك اليوم عيدا ، قال : أى آية ؟ قال : (اليوم أكلت لكم دينكم وأنمت عليكم نعمتي) الآية . قال عمر رضى الله تعالى عنه قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى أنزلت فيه على النبي عليه الصلاة والسلام وهو قائم بعرفة يوم الجمعة ، أشار رضى الله تعالى عنه إلى أن ذلك اليوم عيد لنا ، وروى أنه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى الله تعالى عنه فقال له النبي عليه الصلاة والسلام : ما يبكيك يا عمر ؟ قال أبكاني أنا كئنا في زيادة من ديننا ، فإذا كل فإنه لا يكل شيء إلا نقص ، فقال عليه الصلاة والسلام « صدقت » فكانت هذه الآية نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما لبث بعد ذلك إلا أحدا وثمانيون يوما .

(فمن اضطر) متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب أن يجتنب عنه وهو أن تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المرضى أى فمن اضطر إلى تناول شيء من هذه المحرمات (في مخصة) أى في جماعة يخاف معها الموت أو مباديه (غير متجاف لإثم) قبل غير مائل ومنصرف إليه ، بأن يأكلها فلاذأ أو مجاوزا حد الرخصة أو ينتزعا من مضطر آخر كقوله تعالى غير باغ ولا عاد (فإن الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به بذلك (يسألونك ماذا أحل لهم) شروع في تفصيل المحلات التي ذكر بعضها على وجه الإجمال إثر بيان المحرمات كأنهم سألوا عنها عند بيان أعدادها ، ولتضمن السؤال معنى القول أوقع على الجملة ، فإذا مبتدأ وأحل لهم خبره ، وضمير الغيبة لما أن يسألون بلفظ الغيبة فإنه كما يعتبر حال المحكى عنه فيقال أقسم زيد لأفعلن ، يعتبر حال الخاكي ، فيقال أقسم زيد ليفعلن ، والمسؤول ما أحل لهم من المطاعم (قل أحل لكم الطيبات) أى ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر عنه كما في قوله تعالى : (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات بتقدير المضاف على أن ما موصول والعائد مخوف ، أى وصيد ما علبتموه ، أو مبتدأ على أن ما شرطية والجواب فكلوا ، وقد جوز كونها مبتدأ على تقدير كونها موصولة أيضا والخبر كلوا ، ولما دخلته العاء تشبيها للوصول باسم الشرط ومن الجوارح

حال من الموصول أو ضميره المحذوف ، والجوارح الكواسب من سباع البهائم والطير ، وقيل سميت بها لأنها تجرح الصيد غالباً (مكبلين) أى معلين لها الصيد والمكبل مؤدب الجوارح ومضربها بالصيد ، مشتق من الكلب لأن التأديب كثيراً ما يقع فيه ، أو لأن كل سبع يسمى كلباً لقوله عليه الصلاة والسلام في حق عتبة بن أبي لهب حين أراد سفر الشام فقال النبي عليه الصلاة والسلام : اللهم سلط عليه كلباً من كلابك ، فأكله الأسد^(١) . واتصابه على الحالية من فاعل علمته وفائدتها المبالغة في التعليم لما أن اسم المكبل لا يقع إلا على التحرير في علمه وقرئ مكبلين بالتخفيف والمعنى واحد (تعلقون) حال ثانية منه أو حال من ضمير مكبلين أو استئناف (بما علمكم الله) من الحيل وطرق التعليم والتأديب فإن العلم به إلهام من الله تعالى أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه أو بما عرفكم أن تعلقوه من اتباع الصيد يارسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وإمساك الصيد عليه وعدم أكله منه (فكلوا بما أمكن عايكم) قد مر فيما سبق أن هذه الجملة على تقدير كونها شرطية جواب الشرط ، وعلى تقدير كونها موصولة مرفوعة على الابتداء خبر لها ، وأما على تقدير كونها عطفاً على الطليات فهي جملة متفرعة على بيان حل صيد الجوارح المعلبة مينة للضاف المقدر الذي هو المعطوف ، وبه يتعلق الإحلال حقيقة ومشيرة إلى نتيجة التعليم وأثره ، داخلة تحت الأمر ، فالغناء فيها كما في قوله : أمرتك الخير فافعل ما أمرت به ، ومن تبعضية لما أن البعض مما لا يتعلق به إلا كل كالجلود والعظام والريش وغير ذلك ومأموصولة أو موصوفة حذف عائدها وعلى متعلقة بأمسكن أى فكلوا بعض ما أمسكنه عليكم وهو الذي لم يأكل منه وأما ما أكل من منه فهو ما أمسكنه على أنفسهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم : وإن أكل منه فلا تأكل ، وإنما أمسك على نفسه ، ولإليه ذهب أكثر الفقهاء .

(١) بل ضربه بيده ضربة مات منها . وتفصيل القصة في دلائل النبوة لأبي نعيم .

وقال بعضهم لا يشترط عدم الأكل في سباع الطير لما أن تأديها إلى هذه الدرجة متعذر وقال آخرون : لا يشترط ذلك مطلقاً وقد روى عن سلمان وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم أنه إذا أكل السكب ثلثه وبقي ثلثه وقد ذكرت اسم الله عليه فكل (واذكروا اسم الله عليه) الضمير لما علمتم أى سموا عليه عند إرساله ، أو لما أمسكته ، أى سموا عليه إذا أدركم ذكاته (واقنوا الله) في شأن محرماته (إن الله سريع الحساب) أى سريع إتيان حسابه ، أو سريع تمامه إذا شرع فيه يتم في أقرب ما يكون من الزمان ، والمعنى على التقديرين أنه يؤخذكم سريعاً في كل ما جل ودق ، وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة وتعليل الحكم .

(اليوم أحل لكم الطيبات) قيل المراد بالأيام الثلاثة وقت واحد ، وإنما كرر للتأكيد ، ولاختلاف الأحداث الواقعة فيه حسن تكريره ، والمراد بالطيبات ما مر (وطعام الذين أوتوا الكتاب) أى اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه نصارى بنى تغلب ، وقال لبسوا على النصرانية ، ولم يأكلوا منها إلا شرب الخمر ، وبه أخذ الشافعى رضى الله عنه ، والمراد بطعامهم ما يتناول ذبائحهم وغيرها (حل لكم) أى حلال ، وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال : لا بأس ، وهو قول عامة التابعين ، وبه أخذ أبو حنيفة رضى الله عنه وأصحابه ، وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عنده . وقال صاحباه : هما صنفان ، صنف يقرمون الزبور ويعبدون الملائكة عليهم السلام ، وصنف لا يقرؤون كتاباً ، ويعبدون النجوم ، فهؤلاء ليسوا من أهل الكتاب . وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم ، لقوله عليه الصلاة والسلام : دنسوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نساءهم ، (وطعامكم حل لكم) فلا عليكم أن تطعموهم وتعيهوه منهم ، ولو حرم عليهم لم يجوز ذلك . (والمحصات من المؤمنات) رفع على أنه مبتدأ حذف خبره لدلالة ما تقدم عليه أى حل لكم أيضاً ، والمراد بهن الحرائر العفاف ، وتخصيصهن

بالذكر البعث على ما هو الأولى لا لتنفى ما عداهن ، فإن نكاح الإمام المسلمات صحيح بالاتفاق ، وكذا نكاح غير العفاف منهن ، وأما الإمام الكتابيات فهن كالمسلمات عند أبي حنيفة رضى الله عنه خلافا للشافعى رضى الله عنه (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أى هن أيضاً حل لكم ، وإن كن حريات ، وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا تحل الحريات (إذا آتيتوهن أجورهن) أى مهورهن ، وتقييد الحل بإيتائها لتأكيد وجوبها والحث على الأولى ، وقبل المراد بإيتائها التزامها ، وإذا ظرفية طامها حل المذوف ، وقيل شرطية حذف جوابها ، أى إذا آتيتوهن أجورهن حلال لكم (محصنين) حال من فاعل آتيتوهن أى حال كونكم أعفاء بالنكاح وكذا قوله تعالى (غير مسافحين) وقيل حال من ضمير محصنين ، وقيل صفة محصنين ، أى غير مجاهرين بالزنا (ولا متخذى أخدان) أى ولا مسرين به والمخذن الصديق يقع على الذكر والأنثى ، وهو إما مجرور عطفاً على مسافحين وزيدت لا لتأكيد النفي المستفاد من غير ، أو منصوب عطفاً على غير مسافحين باعتبار أوجهه الثلاثة (ومن يكفر بالإيمان) أى ومن ينكر شرائع الإسلام التى من جعلتها ما بين ههنا من الأحكام المتعلقة بالحل والحرمه ، ويتمتع عن قبولها (فقد حبط عمله) الصالح الذى عمله قبل ذلك (وهو فى الآخرة من الخاسرين) هو مبتدأ من الخاسرين خبره ، وفى متعلقة بما تعلق به الخبر من الكون المطلق ، وقيل بمخوف دل عليه المذكور أى خاسر فى الآخرة ، وقيل بالخاسرين على أن الألف واللام للتعريف لا موصولة ، لأن ما بعدها لا يعمل فيها قبلها . وقيل ينتظر فى الظروف ما لا ينتظر فى غيره كما فى قوله :

ريبه حتى إذا تمسداً كان جزأى بالعصا أن أجلدا

شعائر الصلاة

(يا أيها الذين آمنوا) شروع فى بيان الشرائع المتعلقة بدينهم بعد بيان ما يتعلق بديانهم (إذا قمتم إلى الصلاة) أى أردتم القيام إليها كما فى قوله تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) عبر عن إرادة الفعل بالفعل المسبب عنها

جاءاً للإيجاز ، والتنبيه على أن من أراد الصلاة حقه أن يبادر إليها بحيث لا ينفك عن إرادتها ، أو إذا قصدتم الصلاة إطلاقاً لاسم أحد لازمها على لازمها الآخر وظاهر الآية الكريمة يوجب الوضوء على كل قائم إليها وإن لم يكن محدثاً ، لما أن الأمر للوجوب قطعاً ، والإجماع على خلافه ، وقد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد فقال عمر رضي الله تعالى عنه : صنعت شيئاً لم تكن تصنعه ، فقال عليه الصلاة والسلام : « عمدنا فعلته يا عمر ، يعني يافا للجواز ، وحمل الأمر بالنسبة إلى غير المحدث على التنبه بما لا مساغ له ، فالوجه أن الخطاب خاص بالمحدثين بقرينة دلالة الحال ، واشتراط الحدث في التيمم الذي هو بدله ، وما نقل عن النبي عليه الصلاة والسلام والخلفاء من أنهم كانوا يتوضؤون لكل صلاة فلا دلالة فيه على أنهم كانوا يفعلونه بطريق الوجوب أصلاً ، كيف لا وما روى عنه عليه الصلاة والسلام من قوله : « من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات » صريح في أن ذلك كان منهم بطريق التنبه ، وما قيل من أنه كان ذلك أول الأمر ثم نسخ يردده قوله عليه الصلاة والسلام : « المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها » (فاعسلوا وجوهكم) أى أمروا عليها الماء ، ولا حاجة إلى ذلك خلافاً لما لك (وأيديكم إلى المرافق) المجهور على دخول المرفقين في المضمول ، ولذلك قيل إلى بمعنى مع كما في قوله تعالى (ويزدكم قوة إلى قوتكم) وقيل هي إنما قيد معنى الغاية مطلقاً ، وأما دخولها في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليه ، وإنما هو أمر يدور على الدليل الخارجي ، كما في حفظ القرآن من أوله إلى آخره ، وقوله تعالى (فتظفروا إلى مبصرة) فإن الدخول في الأول والخروج في الثاني متيقن بناء على تحقق الدليل ، وحيث لم يتحقق ذلك في الآية وكانت الأيدي متناولة للرافق حكم بدخولها فيها احتياطاً ، وقيل إلى من حيث إفاقتها للغاية تقتضى خروجها ، لكن لما لم تتميز الغاية هنا عن ذى الغاية وجب إدخالها احتياطياً .

(وأمسحوا برؤوسكم) الباء مزيدة وقيل للتبعض ، فإنه الفارق بين قولك مسحت المنديل ومسحت بالمنديل ، وتحقيقه أنها تدل على تضمين الفعل معنى الإلصاق ، فكانه قيل وألصقوا المسح برؤوسكم ، وذلك لا يقتضى الاستيعاب كما يقتضيه ما لو قيل وأمسحوا رؤوسكم ، فإنه كقوله تعالى (فاغسلوا وجوهكم) واختلف العلماء في القدر الواجب ، فأوجب الشافعي أقل ما ينطلق عليه الاسم أخذاً باليقين ، وأبو حنيفة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث مسح على ناصبته وقدرها ربع الرأس ، ومالك مسح الكل أخذاً بالاحتياط (وأرجلكم إلى الكعبين) بالنصب عطفًا على وجوهكم ، ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول أكثر الأئمة والتحديد ، إذ المسح لم يعهد محدوداً وقرئ بالجهر على الجوار ونظيره في القرآن كثير ، كقوله تعالى (عذاب يوم أليم) ونظائره ، وللنحاة في ذلك باب مفرد وفائدته التنبية على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليها ويغسلها غسلاً قريباً من المسح ، وفي الفصل بينه وبين أخواته إيماء إلى أفضلية الترتيب ، وقرئ بالرفع أى وأرجلكم مفسولة (وإن كنتم جنباً فاطهروا) أى فاغتسلوا وقرئ فاطهروا أبدانكم وفي تعليق الأمر بالطهارة الكبرى بالحدث الأكبر إشارة إلى اشتراط الأمر بالطهارة الصغرى بالحدث الأصغر .

(وإن كنتم مرضى) مرضا يخاف به الهلاك أو ازدياده باستعمال الماء (أو على سفر) أى مستقرين عليه (أو جاء أحد منكم من الماء) لا مست النساء فلم تجددوا ماء فتيمنوا صعيداً طيباً فأمسحوا بوجوهكم وأيديكم) منه (من ابتداء الغاية وقيل للتبعض وهي متعلقة بأمسحوا وقرئ فأمرنا صعيداً وقد مر تفسير الآية السكرية مشبعاً في سورة النساء فليرجع إليه ، ولعل التكرير ليتصل الكلام في أنواع الطهارة (ما يريد الله) أى ما يريد بالأمر بالطهارة للصلاة أو بالأمر بالتيمم (ليجعل عليكم من حرج) من ضيق في الامتثال به .

(ولكن يريد) ما يريد بذلك (ليطهركم) أى لينظفكم أو ليطهركم عن الذنوب ، فإن الوضوء مكفر لها أو ليطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء ، فمفعول يريد فى الموضوعين مخذوف ، واللام للعلّة . وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله أن يجعل عليكم من حرج فى باب الطهارة حتى لا يرخس لكم فى التيمم ، ولكن يريد أن يطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء (وليتيم) بشرعه ما هو مطهرة لأبدانكم ومكفرة للذنوبكم (نعمته عليكم) فى الدين ، أو ليتيم برخصه لإنعامه عليكم بمنّ أمه (لعلكم تشكرون) نعمته .

ومن لطائف الآية الكريمة أنها مشتملة على سبعة أمور كلها منى ، طهارتان أصل وبدل والأصل اثنان مستوعب وغير مستوعب ، وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح ، وباعتبار المحل محدود وغير محدود ، وأن آلتها مانع وجامد ، وموجبهما حدث أصغر وأكبر ، وأن المبيح للعدول إلى البدل مرض وسفر ، وأن الموعد عليهما تطهير الذنوب وإتمام النعمة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالإسلام لتذكركم النعم وتزغيبكم فى شكره (وميثاقه الذى واثقكم به) أى عهده المؤكد الذى أخذه عليكم وقوله تعالى :

(إذ قلتم سمعنا وأطعنا) ظرف لواثقكم به ، أو لمخذوف وقع حالاً من الضمير المجرور فى به أو من ميثاقه ، أى كائننا وقت قولكم سمعنا وأطعنا ، وفائدة التقيد به تأكيد وجوب مراعاته بذكر قبولهم والزامهم بالمحافظة عليه وهو الميثاق الذى أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله عليه الصلاة والسلام على السمع والطاعة فى حال العسر واليسر والمنشط والمكره ، وقيل هو الميثاق الواقع ليلة العقبة وفى بيعة الرضوان ، وإضافته إليه مع صدوره عنه عليه الصلاة والسلام لكن المرجع إليه كما نطق به قوله تعالى (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) وقال مجاهد : هو الميثاق الذى أخذه الله تعالى على عباده حين أخرجهم من صلب آدم عليه السلام (واقرأوا الله) أى فى نسيان نعمته وتقضى ميثاقه أو فى كل ما تأتون وما تدرّون فيدخل فيه ما ذكر دخولاً أولياً (إن الله عليم بذات الصدور) أى بخفياتها الملائسة لها ملابسة تامة مصححة لإطلاق الصاحب

عليها فيجازيكم عليها ، فما ظنكم بحيليات الأعمال ، والجملة اعتراض تذييل وتعليل
للأمر بالاتقاء وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة وتعليل
الحكم وتقوية استقلال الجملة .

علاقة الإنسان بغيره

(يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان الشرائع المتعلقة بما يجري بينهم وبين
غيرهم إثر بيان ما يتعلق بأنفسهم (كونوا قوامين لله) مقيمين لأوامره بمثلين
لها معظمين لها مراعين لحقوقها (شهداء بالقسط) أى بالعدل (ولا يجرمتمكم)
أى لا يحملنكم (شأن قوم) أى شدة بغضكم لهم (على ألا تعجلوا) فلا
تشهدوا في حقهم بالعدل ؛ أو فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كثلة وقذف
وقتل نساء وصية وقض عهد تشفيا وغير ذلك (اعدلوا هو) أى العدل
(أقرب للتقوى) الذى أمرتم به ، صرح لهم بالأمر بالعدل وبين أنه يمكن
من التقوى بعد ما نهام عن الجور ، وبين أنه مقتضى الهوى ، وإذا كان وجوب
العدل في حق الكفار بهذه المثابة فما ظنك بوجوبه في حق المسلمين (وانتقوا الله)
أمر بالتقوى إثر ما بين أن العدل أقرب له اعتناء بشأنه وتفيها على أنه ملاك
الأمر (إن الله خبير تعملون) من الأعمال فيجازيكم بذلك ؛ وتكرر هذا
الحكم إما لاختلاف السبب كما قيل إن الأول نزل في المشركين وهذا في اليهود
أو لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في إطفاء نائرة الغيظ ؛ والجملة تعليل لما قبلها
وإظهار الجلالة لما مر مرات^(١) .

وحيث كان مضمونها منبأ عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يحافظ على
طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخل بها ف قيل (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
التي من جنتهم العدل والتقوى .

(لهم مغفرة وأجر عظيم) حذف ثاني مفعول وعد استغناء عنه بهذه الجملة
فإنه استئناف مبين له ؛ وقيل الجملة في موقع المفعول ، فإن الوعد ضرب من

(١) أى تربية المهابة في القلوب .

القول فكأنه قيل وعدم هذا القول (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التي من جعلها ما تلي من النصوص الناطقة بالأمر بالعدل والتقوى (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الكفر وتكذيب الآيات (أصحاب الجحيم) ملاسوها حلابة مؤبدة . من السنة السنية القرآنية شفع الوعد بالوعيد ، والجمع بين الترغيب والترهيب ، إضفاء لحق الدعوة بالتبشير والإنذار (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) تذكير لنعمة الإنجاء من الشر إثر تذكير نعمة إرسال الخبر الذي هو نعمة الإسلام وما يتبعها من الميثاق ، وعليكم متعلق بنعمة الله ، أو بمحذوف وقع حالاً منها وقوله تعالى (إذ هم قوم) على الأول ظرف لنفس النعمة ، وعلى الثاني لما يتعلق به عليكم ، ولا سبيل إلى كونه ظرفاً لاذكروا لتنافي زمانيهما ، أى اذكروا إناعامه تعالى عليكم ، أو اذكروا نعمته كائنة عليكم في وقت مهمم (أن يبسطوا إليكم أيديهم) أى بأن يبطشوا بكم بالقتل والإهلاك ، يقال بسط إليه يده ، وبسط إليه لسانه إذا شتمه ، وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح للسرعة إلى بيان رجوع ضرر البسط وغائلته إليهم ، حلاهم من أول الأمر على الاعتداد بنعمه دفعة ، كما أن تقديم لكم في قوله عز وجل (هو الذي خلق لكم ما في الأرض) للبيادة إلى بيان كون المخلوق من منافهم تعجيلاً للمصرة (فكف أيديهم عنكم) عطف على هم ، وهو النعمة التي أريد تذكيرها ، وذكرها لهم للإيذان بوقوعها عند مزيد الحاجة إليها والفاء للتعقيب المفيد لتمام النعمة وكالها ، وإظهار أيديهم في موقع الإنذار لزيادة التقرير ، أى منع أيديهم أن تمت إليكم عقيب مهمم بذلك . لا أنه كفها عنكم بعدما مدوها إليكم ، وفيه من الهدالة على كمال النعمة من حيث أنها لم تكن مشوبة بضرر الخوف والازعاج الذي قلما يعرى عنه الكف بعد المالك لا يخفى مكانه وذلك ما روى أن المشركين لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يصفان في غزوة ذي أمان وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازبه عليه الصلاة والسلام ، قاموا إلى الظهر معا فلما صلوا ندم المشركون ألا كانوا قد أكبوا عليهم ، فقالوا إن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آباتهم وأبنائهم

يعنون صلاة العصر، وهموا أن يوقوا بهم إذا قاموا إليها، فرد الله تعالى كيدهم بأن أنزل صلاة الخوف، وقيل هو ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه الشيخان وعلى رضي الله تعالى عنهم يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين، فقالوا نعم يا أبا القاسم، إجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت، فأجلسوه في صفة وهموا بالفتك به، وعمد عمرو بن جماش إلى رما عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله تعالى يده ونزل جبريل عليه السلام فأخبره، فخرج عليه الصلاة والسلام. وقيل هو ما روى أنه عليه الصلاة والسلام نزل منزلاً وتفرق أصحابه في المعصاة يستظلون بها، فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة، فجاء أعرابي فأخذه وسله فقال: من يمنك مني فقال صلى الله عليه وسلم: د الله تعالى، فأسقطه جبريل عليه السلام من يده، فأخذه الرسول عليه الصلاة والسلام فقال: د من يمنك مني، فقال: لا أحد، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله (واقرأوا الله) عطف على اذكروا أي انقروه في رعاية حقوق نعمته ولا تخلوها بشكرها أو في كل ما تأتون وما تذكرون فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً (وعلى الله) أي عليه تعالى خاصة دون غيره استقلالاً واشتراكاً (فليتوكل المؤمنون) فإنه يكفهم في إيصال كل خير ودفع كل شر، والجملة تذييل مقرر لما قبله، وإثارة صيغة أمر الغائب وإسنادها إلى المؤمنين لإيجاب التوكل على المخاطبين بالطريق البرهاني، وللايذان بأن ما وصفوا به عند الخطاب من وصف الإيمان داع إلى ما أمروا به من التوكل والتقوى، وأزع عن الإخلال بهما، وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة التذييلية.

خبايا بني إسرائيل

(ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل) كلام مستأنف مشتمل على ذكر بعض ما صدر عن بني إسرائيل من الخيانة ونقض الميثاق وما أدى إليه ذلك من التبعات مسوق لتقرير المؤمنين على ذكر نعمة الله تعالى ومراعاة حق الميثاق.

الذى واتهم به ، وتحذيرهم من نقضه ، أو لتقرير ما ذكر من الهم بالبطش ، وتحقيقه على تقدير كون ذلك من بنى قريظة حسب ما من الرواية ببيان أن الخدر والحياة عادة لهم قديمة توارثوها من أسلافهم ، وإظهار الاسم الجليل لثرية المهابة وتفخيم الميثاق وتهويل الخطب في نقضه ، مع ما فيه من رعاية حق الاستئناف المستدعى للاقطاع عما قبله ، والالتفات في قوله تعالى (وبعنا منهم اثني عشر نفيا) للجرى على سنن الكبرياء ، أو لأن البعث كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتي ، وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ، والتعقيب فصيل بمعنى فاعل مشتق من النقب ، وهو التفتيش ، ومنه قوله تعالى (فتنبؤوا في البلاد) سعى بذلك لتفتيشه عن أحوال القوم وأسرارهم . قال الزجاج وأصله من النقب وهو النقب الواسع . روى أن بنى إسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون أمرهم الله عز وجل بالمسير إلى أريحا أرض الشام ، وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون ، وقال لهم : إني كتبنا لكم دارا وقرارا فاخرجوا إليها وجاهدوا من فيها وإني ناصركم ، وأمر موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نفيا أمينا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما أمروا به توثقة عليهم ، فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بنى إسرائيل وتكفل إليهم النقباء ، وسار بهم ، فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراما عظيمة وقوة وشوكا ، فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم بما رأوا ، وقد نهام موسى عن ذلك ، فنكشوا الميثاق إلا كالب بن يوقنا نقيب سبط يهوذا ، ويوشع بن نون نقيب سبط أفراسيم ابن يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام ، قيل لما توجه النقباء إلى أرضهم لتجسس لقيم عوج بن عتي ، وكان طوله ثلاثة آلاف سنة ، وكان على رأسه حزمة حطب ، فاخذهم وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم إلى امرأته ، وقال انظري إلى هؤلاء الذين يزعمون أنهم يريدون قتالنا ، فطرحهم بين يديها وقال ألا أطمعنهم برجلي ، فقالت : لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ، فقبل فجعلوا يتعرفون أحوالهم ، وكان لا يحمل عتقود عنهم إلا خمسة رجال ،

أو أربعة ، فلما خرج النقباء قال بعضهم لبعض إن أخبرتم بني إسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ، ولكن اكتموه إلا عن موسى وهرون عليهما السلام . فيكونان هما يريان رأيهما ، فأخذ بعضهم على بعض الميثاق ثم انصرفوا إلى موسى عليه السلام وكان معهم حبة من عنبهم وفر رجل ، فنكثوا عهدهم وجعل كل منهم يهني سبطه عن قتالهم ، ويخبرهم بما رأى إلا كالب ويوشع ، وكان معسكر موسى فرسخا في فرسخ فجاء عوج حتى نظر إليهم ثم رجع إلى الجبل ، فقور منه صخرة عظيمة على قدر العسكر ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله تعالى الهدم فقور من الصخرة وسطها المحاذي لرأسه ، فانتقبت فوقعت في عنق عوج ، وطوقته فصرعته ، وأقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة أذرع ، وكذا طول العصا ، فترأى في السماء عشرة أذرع ، فما أصاب العصا إلا كعبه وهو مصروع فقتله ، قالوا فأقبلت جماعة ومعهم الخناجر حتى حزوا رأسه .

(وقال الله) أي لبني إسرائيل فقط إذ هم المحتاجون إلى ما ذكر من الترغيب والترهيب كما ينفي عنه الالتفات مع ما فيه من ترية المهابة وتأكيده ما ينضمته الكلام من الوعد (إني معكم) أي بالعلم والقدرة والنصرة ، لا بالنصرة فقط ، فإن تنبيههم على علمه تعالى بكل ما يأتون وما يندرون وعلى كونهم تحت قدرته وملكوته مما يحملهم على الجد في الامتثال بما أمروا به والالتزام بما نهوا عنه ، كأنه قيل إني معكم أسمع كلامكم وأرى أعمالكم وأعلم ضمائركم ، فأجازيكم بذلك ، هذا وقد قيل المراد بالميثاق هو الميثاق بالإيمان والتوحيد، والنقباء ملوك بني إسرائيل الذين يتقون أحوالهم ، ويلون أمورهم بالأمر والنهي ، وإقامة العدل ، وهو الأنسب بقوله تعالى (لن أقنم الصلوة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي) أي بجميعهم واللام موطئة للقسم المحذوف وتأخير الإيمان عن إقامة الصلاة وإتاء الزكاة مع كونهم من الفروع المترتبة عليه لما أنهم كانوا معترفين بوجودهما مع ارتكابهم لتكذيب بعض الرسل عليهم السلام ولمراعاة المقارنة بينه وبين قوله تعالى (وعزرتهم) أي نصرتهم وقويتهم وأصله الذب وقيل التعظيم والتوقير والثناء بخير . وقرئ وعزرتهم

بالتخفيف ﴿ وأقرضتم الله ﴾ بالإتيان في سبيل الخير . أو بالتصدق بالصدقات
التدوية ، وقوله تعالى ﴿ قرضا حسنا ﴾ إما مصدر مؤكد وارد على غير صيغة
المصدر ، كما في قوله تعالى ﴿ فقبلها ربها بقبول حسن وأثبتنا نباتا حسنا ﴾
ومفعول ثانٍ لأقرضتم على أنه اسم للمال المقرض ، وقوله تعالى ﴿ لا كفرن
عنكم سيآتكم ﴾ جواب للقسم المدلول عليه باللام ساد مسد جواب الشرط
﴿ ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ عطف على ما قبله داخل معه
في حكم الجواب متأخر عنه في الحصول أيضا ضرورة تقدم التخلية على التحلية
﴿ فن كفر ﴾ أى برسلى أو بشئ مما عدد في حين الشرط والفاء لترتيب بيان
حكم من كفر على بيان حكم من آمن ، تقوية للترغيب بالترهيب ﴿ بعد ذلك ﴾
الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الموجب للإيمان قطعا ﴿ منكم ﴾ متعلق
بمضمر وقع حالا من فاعل كفر ، ولعل تغيير السبك حيث لم يقل وإن كفرتم
عطفًا عن الشرطية السابقة لإخراج كفر السك عن حيز الاحتمال ، وإسقاط
من كفر عن رتبة الخطاب ، وليس المراد لإحداث الكفر بعد الإيمان ، بل
ما يعم الاستمرار عليه أيضا ، كأنه قيل فمن اتصف بالكفر بعد ذلك خلا
أنه قصد بإيراد ما يدل على الحدوث بيان ترقيم في مراتب الكفر ، فإن
الاتصاف بشئ بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وإن كان استمرارا عليه
لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث ﴿ فقد ضل سواء السبيل ﴾ أى
وسط الطريق الواضح ضللا يئنا ، وأخطاه خطأ فاحشا ، لا عذر معه أصلا ،
بخلاف من كفر قبل ذلك ، إذ ربما يمكن أن يكون له شبهة ، ويوم له معذرة
﴿ فبما نقضهم ميثاقهم ﴾ الباء سببية ، وما مزيدة لتأكيد الكلام وتمكينه
في النفس ، أى بسبب نقضهم ميثاقهم المؤكد لا بشئ آخر استقلالا أو انضماما
﴿ لعنهم ﴾ طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا ، أو مسخناهم قردة وخنازير ، أو
أذلناهم بضرب الجزية عليهم ، وتخصيص البيان بما ذكر مع أن حقه أن يبين
بعد بيان تحقق نفس اللعن والنقض بأن يقال مثلا فنقضوا ميثاقهم فلعنهم
ضرورة تقدم هيئة الشئ البسيطة على هيئة المركبة للإيذان بأن تحققهما أمر

جلى غنى عن البيان ، وإنما المحتاج إلى ذلك ما بينهما من السيئة والمسيبة (وجعلنا قلوبهم قاسية) بحيث لا تتأثر من الآيات والنذر ، وقيل أملينا لهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست ، أو خذلناهم ومنعناهم اللطاف حتى صارت كذلك وقرئ . قسية ، وهى إما مبالغة قاسية ، وإما بمعنى رديئة ، من قولهم درهم قسى ، أى ردىء ، إذا كان مغشوشا له ببس وخشونة ، وقرئ . بكسر القاف لإتباعا لها بالسين (يحرفون الكلم عن مواضعه) استئناف لبيان مرتبة قساوة قلوبهم فإنه لا مرتبة أعظم مما يصحح الاجترار على تغيير كلام الله عز وجل والافتراء عليه ، وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار ، وقيل حال من مفعول لعنهم (ونسوا حظا) أى تركوا نصيبا وافرا (عما ذكروا به) من التوراة ومن اتباع محمد عليه الصلاة والسلام ، وقيل حرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم ، وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) أى خيانة على أنها مصدر كلاغية وكاذبة أو فعلة خائنة ، أى ذات خيانة ، أو طائفة خائنة ، أو شخص خائنة ، على أن التاء للمبالغة ، أو نفس خائنة ، ومنهم متعلق بمحذوف وقع صفة لها ، خلا أن من على الوجهين الأولين ابتدائية أى على خيانة أو على فعلة خائنة كائنة منهم صادرة عنهم ، وعلى الوجه الباقي تبعيضية ، والمعنى أن النذر والحياة عادة مستمرة لهم ولا سلافتهم بحيث لا يكادون يتذكرونها ويكتمونها فلا تزال ترى ذلك منهم .

(إلا قليلا منهم) استثناء من الضمير المجرور في منهم على الوجه كلها ، وقيل من خائنة على الوجه الثلاثة الأخيرة ، والمراد بهم الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه ، وقيل من خائنة على الوجه الثانى ، فالمراد بالقليل الفعل القليل ، ومن ابتدائية كما مر ، أى إلا فعلا قليلا كانوا منهم (فاعف عنهم واصفح) أى إن تابوا وآمنوا أو عاهدوا والزموا الجزية ، وقيل مطلق نسخ بآية السيف (إن الله يحب المحسنين) تعليل للأمر وحث على الامتثال به وتبنيه على أن العفو على الإطلاق من باب الإحسان .

من قبائح النصارى

(ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم) بيان لقبائح النصارى وجناباتهم إثر بيان قبائح اليهود وخيانتهم، ومن متعلقة بأخذنا، إذ التقدير وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم، وتقديم الجار والمجرور للاهتمام به ولأن ذكر حال إحدى الطائفتين مما يقع في ذهن السامع أن حال الأخرى ماذا؟ فكانه قيل ومن الطائفة الأخرى أيضا أخذنا ميثاقهم، وقيل هي متعلقة بمحذوف وقع خبراً لمبتدأ محذوف قامت صنته أو صلته مقامه، أى ومنهم قوم أخذنا ميثاقهم، أو من أخذنا ميثاقهم، وضمير ميثاقهم راجع إلى الموصوف المقدّر، وأما في الوجه الآخر فراجع إلى الموصول، وقيل راجع إلى بنى إسرائيل، أى أخذنا من هؤلاء ميثاق أولئك، أى مثل ميثاقهم من الإيمان بالله والرسول، وبما يتفرع على ذلك من أفضل الخير، وإنما نسب تسميتهم نصارى إلى أنفسهم دون أن يقال ومن النصارى إيذاناً بأنهم في قوهم نحن أنصار الله بمزل من الصدق، وإنما هو قول محض منهم، وليسوا من نصرة الله تعالى في شيء، أو إظهاراً للكمال سوء صليهم ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم، فإن ادعاءهم لنصرتهم تعالى يستدعى ثباتهم على طاعته تعالى ومراعاة ميثاقه (ففسوا) عقيب أخذ الميثاق من غير تعلم (حظاً) وإفرا (عما ذكرنا) به) في تضاعيف الميثاق من الإيمان بالله تعالى وغير ذلك حسب ما مر آفاً، وقيل هو ما كتب عليهم في الإنجيل من أن يؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام فتركوه وبذوه وراء ظهورهم، واتبعوا أهواءهم فاختلفوا وتفرقوا نستورية ويسقوية وملكانية أنصاراً للشيطان، (فأغرنا) أى ألزمتنا وألصقنا، من غرى بالشئ إذا لزمه ولصق به، وأغراه غيره، ومنه الغراء وقوله تعالى (بينهم) إما ظرف لأغرنا أو متعلق بمحذوف وقع حالاً من مفعوله، أى أغرينا (العداوة والبغضاء) كاتنة بينهم، ولا سبيل إلى جعله ظرفاً لها، لأن المصدر لا يعمل فيما قبله وقوله تعالى (إلى يوم القيامة) إما غاية للإغراء أو

للمداوة والبغضاء ، أى يتعادون ويتباغضون إلى يوم القيامة حسبما تقتضيه أهواؤهم المختلفة وآراؤهم الزائفة المؤدية إلى التفرق إلى الفرق الثلاث ، فضمير بينهم لهم خاصة ، وقيل لهم وللإهود ، أى أغربنا المداوة والبغضاء بين اليهود والنصارى (وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون) وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعده سأخبرك بما فعلت ، أى يحاذيهم بما عملوه على الاستمرار من نقض الميثاق ونسيان الحظ الوافر عما ذكروا به ، وسوف لنا كيد الوعيد ، والاتفات إلى ذكر الاسم الجليل لتزييه المهابة وإدخال الروعة لتشديد الوعيد ، والتعبير عن العمل بالصنع للإيذان برسوخهم في ذلك ، وعن المجازاة بالتبئة للتنبية على أنهم لا يعلنون حقيقة ما يعملونه من الأعمال السيئة واستتباعها للعذاب ، فيكون ترتيب العذاب عليها في إفادة العلم بحقيقة حالها بمنزلة الإخبار بها .

دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام

(يا أهل الكتاب) التفات إلى خطاب الفريقين على أن الكتاب جنس شامل للتوراة والإنجيل إثر بيان أحوالهما من الخيانة وغيرها من فنون القبايح ودعوة لهم إلى الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن وإبرادهم بعنوان أسلية الكتاب لانطواء الكلام المصدر به على ما يتعلق بالكتاب وللبالغة في التشنيع ، فإن أهلية الكتاب من موجبات مراعاته والعمل بمقتضاه وبيان ما فيه من الأحكام ، وقد فعلوا من الكتم والتحريف ما فعلوا وهم يعلمون (قد جاءكم رسولنا) الإضافة للتشريف ، والإيذان بوجوب اتباعه وقوله تعالى (يبين لكم) حال من رسولنا وإثبات الجملة الفعلية على غيرها للدلالة على تجدد البيان ، أى قد جاءكم رسولنا حال كونه مبينا لكم على التدريج حسبما تقتضيه المصلحة (كثيرا بما كنتم تحفون من الكتاب) أى التوراة والإنجيل كبثة محمد عليه الصلاة والسلام ، وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بأحمد عليهما السلام في الإنجيل وتأخير كثيرا عن الجار والمجرور لما مر

مرارا من إظهار العناية بالمقدم ، لما فيه من تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر
لأن ما حقه التقديم إذا أحر لاسيا مع الإشعار بكونه من منافع المخاطب
تبقى النفس مترتبة إلى وروده ، فيتمكن عندها إذا ورد فضل تمكن ،
ولأن في المؤخر ضرب تفصيل ربما يخل بتقديمه بتجاذب أطراف النظم.
الكریم ، فإن مما متعلق بمحذوف وقع صفة لكثيرا ، وما موصولة اسمية
وما بعدها صلها ، والعائد إليها محذوف ، ومن الكتاب متعلق بمحذوف هو
حال من العائد المحذوف ، والجمع بين صفتي الماضي والمستقبل للدلالة على
استمرارهم على الكتم والإخفاء ، أى يبين لكم كثيرا من الذى تخفونه على.
الاستمرار حال كونه من الكتاب الذى أنتم أهله ، والتمسكون به (ويعفو
عن كثير) أى ولا يظهر كثيرا عما تخفونه ، إذا لم تدع إليه داعية دنيئة صيانة
لكم زيادة الاقتضاح كما فصح عنه التعبير عن عدم الإظهار بالعفو ، وفيه حث
لهم على عدم الإخفاء ترغيبا وترهيبا ، والجملة معطوفة على الجملة الحالية داخلية
في حكمها ، وقيل يعفو عن كثير منكم ولا يؤاخذ ، وقوله تعالى :

(قد جاءكم من الله نور) جملة مستأنفة مسوقة لبيان أن فائدة مجيء الرسول
ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفوه ، بل له منافع لا تحصى ،
ومن الله متعلق بجاء ، ومن لا ابتداء القاية مجازا ، أو بمحذوف وقع حالا من
نور ، وأيا ما كان فهو تصريح بما يشعر به إضافة الرسول من مجيئه من جنابه
عز وجل ، وتقديم الجار والمجرور على الفاعل للسرعة إلى بيان كون المجيء
من جهته العالية ، والتشويق إلى الجائى . ولأن فيه نوع تطويل يخل بتقديمه
بتجاوب أطراف النظم الكرم ، كما في قوله تعالى (وجاءك في هذه الحق
وموعظة وذكري المؤمنين) وتوین نور للتفخيم ، والمراد به وبقوله تعالى
(وكتاب مبين) القرآن ، لما فيه من كشف ظلمات الشرك والشك وإبارة
ما خفي على الناس من الحق والإعجاز البين ، والعطف لتنزيل المغايرة بالعنوان
منزلة المغايرة بالذات ، وقيل المراد بالأول هو الرسول عليه الصلاة والسلام
وبالتانى القرآن (يهدى به الله) توحيد الضمير المجرور لاتحاد المرجع بالذات

أو لكونهما في حكم الواحد أو أريد يهدى بما ذكر وتقديم الجار والمجرور للاهتمام ، وإظهار الجلالة لإظهار كمال الاعتناء بأمر الهداية ، وعمل الجملة الرفع على أنها صفة ثانية لكتاب ، أو النصب على الحالية منه لتخصصه بالصفة (من اتبع رضوانه) أى رضاه بالإيمان به ، ومن موصولة أو موصوفة (سبل السلام) أى طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب ، أو سبل الله تعالى وهى شريعته التى شرعها للناس ، قيل هو مفعول ثان ليهدى ، والحق أن اتصابه بنزع الخافض على طريقة قوله تعالى (واختار موسى قومه) وإنما يعدى إلى الثانى إلى أو باللام كما فى قوله تعالى (إن هذا القرآن يهدى للذى هى أقوم) (ويخرجهم) الضمير لمن ، والجمع باعتبار المعنى كما أن الأفراد فى اتباع باعتبار اللفظ (من الظلمات) أى ظلمات فنون الكفر والضلال (إلى النور) إلى الإيمان (يأذنه) بتيسيره أو بإرادته (ويهديهم إلى صراط مستقيم) هو أقرب الطرق إلى الله تعالى ، ومؤد إليه لا محالة ، وهذه الهداية عين الهداية إلى سبل السلام ، وإنما عطف عليها تنزيلاً للتأثير الوصفى منزلة التأثر الذاتى كما فى قوله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ) .

كفر النصارى

(لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) أى لا غير ، كما يقال الكرم هو التقوى ، وهم يعقوبية القائلون بأنه تعالى قد يحل فى بدن إنسان معين ، أو فى روحه ، وقيل لم يصرح به أحد منهم ، لكن حيث اعتقدوا اتصافه بصفات الله الخاصة وقد اعترفوا بأن الله تعالى موجود ، فزعموا القول بأنه المسيح لا غير ، وقيل لما زعموا أن فيه لاهوتا وقالوا لا إله إلا واحد ، لزعمهم أن يكون هو المسيح ، فنسب إليهم لازم قولهم توضيحاً لجهلهم ، وتفصيلاً لمعتقدهم (قل) أى تبكيثا لهم وإظهاراً لبطلان قولهم الفاسد وإلزاماً لهم بالحجر والقاء فى قوله تعالى (فمن يملك من الله شيئاً) فصيحة ، ومن استفهامية

للاإنكار والتوبيخ ، والملك الضبط والحفظ التام عن حزم ، ومن متعلقة به على حذف المضاف ، أى إن كان الأمر كما تزعمون فمن يمنع من قدرته تعالى وإرادته شيئاً وحقيقته فمن يستطيع أن يملك شيئاً منهما (إن أراد أن يملك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الأرض جميعاً) .

ومن حق من يكون إلهاً ألا يتعلق به ولا بشأن من شئونه ، بل بشئ من الموجودات قدرة غيره بوجه من الوجوه ، فضلاً عن أن يعجز عن دفع شئ منها عند تعلّقها بهلاكه ، فلما كان عجزه بيننا لا رب فيه ظهر كونه بمزول مما تقولوا في حقه . والمراد بالإهلاك الإماتة والإعدام مطلقاً ، لا بطريق السخط والغضب ، وإظهار المسيح على الوجه الذى نسبوا إليه الألوهية في مقام الإضمار لزيادة التقرير ، والتنصيص على أنه من تلك الحيثة بعينها داخل تحت قهره وملكوته تعالى وقى المالكية المذكورة بالاستفهام الإنكارى عن كل أحد مع تحقق الإلزام والتبكيك بنفيها عن المسيح فقط ، بأن يقال فهل يملك شيئاً من الله إن أراد الخ لتحقيق الحق بنفى الألوهية عن كل ما عده سبحانه وإثبات المطلوب في ضمنه بالطريق البرهاني ، فإن انتفاء المالكية المستلزم لاستحالة الألوهية متى ظهر بالنسبة إلى الكل ظهر بالنسبة إلى المسيح على أبلغ وجه وأكده فيظهر استحالة ألوهيته قطعاً وتعميم إرادة الإهلاك للكل مع حصول ما ذكر من التحقق بقصرها عليه ، بأن يقال فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ، لتحويل الخطب وإظهار كمال العجز ببيان أن الكل تحت قهرة تعالى وملكوته ، لا يقدر أحد على دفع ما أريد به فضلاً عن دفع ما أريد بقهره ، وللإيذان بأن المسيح أسوة لسائر المخلوقات في كونه عرضة للهلاك كما أنه أسوة لها فيما ذكر من العجز وعدم استحقاق الألوهية ، وتخصيص أمه بالذكر مع اندراجها في ضمن من في الأرض لزيادة تأكيد عجز المسيح ، ولعل نظمها في سلك من فرض إرادة إهلاكهم مع تحقق هلاكها قبل ذلك لتأكيد التبكيك وزيادة تقرير مضمون الكلام ، بجعل حالها أمودجاً لحال بقية من فرض

إلهلاك ، كأنه قيل : قل فن يملك من افه شيئا إن أراد أن يملك المسيح وأمه . ومن في الأرض ، وقد أهلك أمه قبل مانمه أحد ، فكذا حال من عداما من الموجودين وقوله تعالى ﴿ واقه ملك السموات والأرض وما بينهما ﴾ أى ما بين قطرى العالم الجسماني لابين وجه الأرض ومقره ذاك القمر فقط ، فيتناول ما في السموات من الملائكة عليهم السلام وما في أعماق الأرض والبحار من المخلوقات تنصب على كون الكل تحت قهره تعالى وملكوته إثر الإشارة إلى كون البعض أى من في الأرض كذلك ، أى له تعالى وحده ملك جميع الموجودات والتصرف المطلق فيها لإيجادا وإعداما وإحياء وإماتة لا لأحد سواه استقلالا ، ولا اشتراكا فهو تحقيق لاختصاص الألوهية به تعالى إثر بيان انتفاءها عن كل ما سواه .

وقوله تعالى ﴿ يخلق ما يشاء ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان بعض أحكام الملك والألوهية على وجه يزيح ما اعتراف من الشبهة في أمر المسيح لولادته من غير أب ، وخلق الطير وإحياء الموتى وإبراء الأكهم والابرس ، أى يخلق ما يشاء من أنواع الخلق والإيجاد على أن ما نكرة موصوفة محلها النصب على المصدرية ، لأعلى المفعولية ، كأنه قيل يخلق أى خلق يشاؤه فتارة يخلق من غير أصل كخلق السموات والأرض ، وأخرى من أصل كخلق ما بينهما ، فينشئ من أصل ليس من جنسه كخلق آدم وكثير من الحيوانات ، ومن أصل يجانسه إما من ذكر وحده كخلق حواء أو أنثى وحدها ، كخلق عيسى عليه السلام ، أو منهما كخلق سائر الناس ، ويخلق بلا توسط شيء من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى عليه السلام معجزة له وإحياء الموتى وإبراء الأكهم والابرس وغير ذلك . فيجب أن ينسب كله إليه تعالى لا إلى من أجرى ذلك على يده ﴿ واقه على كل شيء قدير ﴾ اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله ، وإظهار الامم الجليل للتعليل وقوية استقلال الجملة .

دعاوى باطلة

(وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) حكاية لما صدر عن الفرقين من الدعوى الباطلة وبيان لبطلانها بعد ذكر ما صدر عن أحدهما وبيان بطلانه أى قالت اليهود نحن أشياع ابنه عزير وقالت النصارى نحن أشياع ابنه المسيح ، كما قيل لأشياع أبى خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيبيون ، وكما يقول أقارب الملوك عند المفاخرة نحن الملوك ، وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما إن النبي عليه الصلاة والسلام دعا جماعة من اليهود إلى دين الإسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف نخوفنا به ونحن أبناء الله وأحباؤه وقيل إن النصارى يتلون في الإنجيل أن المسيح قال لهم إني ذهاب إلى أبى وأيسكم ، وقيل أرادوا أن الله تعالى كالآب لنا في الحق والعطف ، ونحن كالأبناء له في القرب والمنزلة ، وبالجملة أنهم كانوا يدعون أن لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق ، فرد عليهم ذلك ، وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قل) إلزاما لهم وتبكيثا (فلم يعذبكم بذنوبكم) أى إن صح ما زعمتم فلاى شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسح ، وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم في الآخرة بالنار أياما بعدد أيام عبادتكم العجل ، ولو كان الأمر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ، ولما وقع عليكم ما وقع ، وقوله تعالى (بل أنتم بشر) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام ، أى لستم كذلك بل أنتم بشر (من خلق) أى من جنس من خلقه الله تعالى من غير مزية لكم عليهم (ينفر لمن يشاء) أن يعفوه من أولئك المخلوقين ، وهم الذين آمنوا به تعالى وبرسله (ويعذب من يشاء) أن يعذبه منهم ، وهم الذين كفروا به وبرسله مثلكم (والله ملك السموات والأرض وما بينهما) من الموجودات لا ينتمى إليه سبحانه شيء منها إلا بالملوكية والعبودية والمقهورية تحت ملكوته ، يصرف فيهم كيف يشاء لإيجادا وإعداما ، إحياء وإماتة ، وإثابة وتعذيبا ، فإني لهم ادعاء ما زعموا (وإليه المصير) في الآخرة خاصة لا إلى غيره استقلالا أو

اشترا كما في جازي كلا من المحسن والمسيء بما يستدعيه عمله من غير صارف يثنيه ولا عاطف يلويه (يا أهل الكتاب) تكرير للخطاب بطريق الالتفات ولطف في الدعوة (قد جاءكم رسولنا يبين لكم) حال من رسولنا ، وإثارة على مينا لما مر فيها سبق ، أى يبين لكم الشرائع والأحكام الدينية المقرنة بالوعد والوعيد ، ومن جملتها ما بين في الآيات السابقة من بطلان أقاويلكم الشنعاء ، وما ساقى من أخبار الأمم السالفة ، وإنما حذف تعويلا على ظهور أن مجي الرسول إنما هو ليانها ، أو يفعل لكم البيان . ويذله لكم في كل ما تحتاجون فيه إلى البيان من أمور الدين ، وأما تقدير مثل ما سبق في قوله تعالى (كثيرا مما كنتم تحفون من الكتاب) كما قيل فمع كونه تكريرا من غير فائدة ، يرده قوله عز وجل (على فترة من الرسل) فإن فتور الإرسال وانقطاع الوحى إنما يحوج إلى بيان الشرائع والأحكام لا إلى بيان ما كنتموه وعلى فترة متعلق بجماعكم على الظرفية كما في قوله تعالى (واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان) أى جاءكم على حين فتور من الإرسال وانقطاع من الوحى ، ومزيد احتياج إلى بيان الشرائع والأحكام الدينية ، أو بمحذوف وقع حالا من ضمير يبين ، أو من ضمير لكم ، أى يبين لكم ما ذكر حال كونه على فترة من الرسل ، أو حال كونكم عليها أحوج ما كنتم إلى البيان ، ومن الرسل متعلق بمحذوف وقع صفة لفترة ، أى كاتمة من الرسل مبتدأة من جهتهم .

قوله تعالى (أن تقولوا) تعليل لمجيء الرسول بالبيان على حذف المضان أى كراهة أن تقولوا معتدين عن تفريطكم في مراعاة أحكام الدين (ما جاءنا من بشر ولا نذير) وقد انقضت آثار الشرائع السابقة ، وانقطعت أخبارها وزيادة من في الفاعل للمبالغة في نفى المجيء ، وتسكير بشر ونذير للتقليل ، وهذا كما ترى يقتضى أن المقدر أو المنوى فيما سبق هو الشرائع والأحكام لا كيفما كانت ، بل مشفوعة بما ذكر من الوعد والوعيد وقوله تعالى (فقد جاءكم بشر ونذير) متعلق بمحذوف يفيء عنه الفاء الفصيحة وتبين أنه معلل به وتووين بشر ونذير للتفخيم أى لا تستمدوا بذلك فقد جاءكم بشر أى بشر

ونذير أى نذير ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على الإرسال تترى كما فعله بين موسى وعيسى عليهما السلام حيث كان بينهما ألف وسبعماية سنة وألف نبي وعلى الإرسال بعد العترة كما فعله بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، حيث كان بينهما ستماية سنة أو خمماية وتسع وستون سنة أو خمماية وست وأربعون سنة وأربعة أنبياء على ما روى الكلبي ثلاثة من بنى إسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبي ، وقيل لم يكن بعد عيسى عليه السلام إلا رسول الله عليه السلام وهو الأنسب بما في تنوين فترة من التفضيم اللائق بمقام الامتتان عليهم بأن الرسول قد بحث إليهم عند كمال حاجتهم إليه بسبب مضى زمان طويل بعد انقطاع الرحي ليوشوا إليه ويمدوه أعظم نعمة من الله تعالى ، وفتح باب إلى الرحمة ، وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غدا بأنه لم يرسل إليهم من بينهم من غفلتهم .

اليهود ينقضون الميثاق

﴿ وإذ قال موسى لقومه ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما فعلت بنو إسرائيل بعد أخذ الميثاق منهم ، وتفصيل كيفية نقضهم له وتعلقه بما قبله ، من حيث أن ما ذكر فيه من الأمور التي وصف النبي عليه السلام بيانها ، ومن حيث اشتتاله على انتفاء فترة الرسل فيما بينهم ، وإذ نصب على أنه مفعول لفعل مقدر خو طب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق تلوين الخطاب ، وصرفه عن أهل الكتاب ليعدد عليهم ما صدر عن بعضهم من الجنائيات . أى وإذ ذكر لهم وقت قول موسى لقومه ناصحا لهم ومستميلا لهم بإضافتهم إليه ﴿ يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في إيجاب ذكرها ، لما أن إيجاب ذكر الوقت لإيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ، ولأن الوقت مشتمل على ما وقع فيه تفصيلا ، فإذا استحضر كان ما وقع فيه حاضرا بتفاصيله ، كأنه مشاهد عيانا ، وعليكم متعلق بنفس النعمة إذا جعلت مصدرا ، وبمحذوف (٣ - أي اليهود - ٤)

وقع حالاً منها إذا جعلت اسماً ، أى اذكروا لإنعامه عليكم ، وكذا إذ فى قوله تعالى ﴿ إذ جعل فيكم أنبياء ﴾ أى اذكروا لإنعامه تعالى عليكم فى وقت جعله أو اذكروا نعمته تعالى كائنة عليكم فى وقت جعله فيما بينكم من أقربائكم أنبياء ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير ، حيث لم يعث من أمة من الأمم ما يعث من بنى إسرائيل من الأنبياء ﴿ وجعلكم ملوكا ﴾ عطف على جعل فيكم أو منكم ملوكا كثيرة ، فإنه قد تكاثر فيهم الملوك تكاثراً الأنبياء ، وإنما حذف الظرف تعويلاً على ظهور الأمر أو جعل الكل فى مقام الامتنان عليهم ملوكا ، لا أن أقارب الملوك يقولون عند المفاخرة نحن الملوك ، وإنما لم يسلك ذلك المسلك فيما قبله لا أن منصب النبوة من عظم الخطر وعرة المطلب وصعوبة المنال ليس بحيث يليق أن يفسب إليه ولو مجازاً من ليس بمن اصطفاه الله تعالى له . وقيل كانوا ملوكين فى أيدى القبط فأقدم الله تعالى فسمى إناؤهم ملكا ، وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار ، وقيل من له بيت وخدم ، وقيل من له مال لا يحتاج معه إلى تكلف الأعمال وتحمل المشاق ﴿ وآتاكم ما لم يؤت أحداً من العالمين ﴾ من فلق البحر وإغراق العدو وتظليل الغمام وإزالة المن والسلوى وغير ذلك مما آتاهم الله تعالى من الأمور العظام ، والمراد بالعالمين الأمم الحالية إلى زمانهم وقيل من عالمى زمانهم .

﴿ يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة ﴾ كرر النداء بالإضافة التشريفية اهتماماً بشأن الأمر ومبالغة فى حثهم على الامتثال به والأرض هى أرض بيت المقدس سميت بذلك لأنها كانت قرار الأنبياء ومسكن المؤمنين . وقيل هى الطور وما حوله ، وقيل دمشق وفلسطين وبعض الأردن ، وقيل هى الشام ﴿ التى كتب الله لكم ﴾ أى كتب فى اللوح المحفوظ أنها تكون مسكناً لكم إن آمنتم وأطعتم لقوله تعالى لهم بعد ما عصوا ﴿ فإنها محرمة عليهم ﴾ وقوله تعالى ﴿ ولا تتردوا على أديباركم فتقلبوا خاسرين ﴾ فإن ترتيب الحية والخسران على الارتداد يدل على اشتراط الكتب بالمجاهدة المترتبة على الإيمان والطاعة

قطعا ، أى لا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابة فالجار والمجرور متعلق بمخوف هو حال من فاعل تردوا ، ويجوز أن يتعلق بنفس الفعل ، قيل لما سمعوا أحوالهم من النقباء بكوا وقالوا : ياليتنا متنا بمصر ، تعاملوا نجعل لنا رأسا ينصرف بنا إلى مصر ، أو لا تردوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق بالله تعالى ، وقوله ﴿ فتقلبوا ﴾ إما مجزوم عطفا على تردوا ، أو منصوب على جواب النهى ، والخسران خسران الدين والدنيا لا سيما دخول ما كتب لهم .

﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى نشأ من مساق الكلام كأنه قيل : فإذا قالوا بمقابلة أمره عليه السلام ونبيه ، فقيل : قالوا غير ممثلين بذلك ﴿ يا موسى إن فيها قوما جبارين ﴾ متغلبين لا يتأتى منازعتهم ولا يقضى مناصبتهم . والجار العاقى الذى يجبر الناس ويقسرم كائناتنا من كان على ما يريد كائناتنا ما كان ، فعال من جبره على الأمر أى أجبره عليه ﴿ وإننا لندخلها حتى يخرجوا منها ﴾ من غير صنع من قبلنا ، فإنه لا طاقة لنا بإخراجهم منها ﴿ فإن يخرجوا منها ﴾ بسبب من الأسباب التى لا تعلق لنا بها ﴿ فإننا داخلون ﴾ حيثنذ ، أنوا بهذه الشرطية مع كون مضمونها مفهوما مما سبق من توقيت عدم الدخول بخروجهم منها تصريحاً بالمقصود وتنصيحا على أن امتناعهم من دخولها ليس إلا لمكانهم فيها ، وأنوا فى الجزاء بالجملة الاسمية المصدرة بحرف التحقيق دلالة على تقرر الدخول وثباته عند تحقق الشرط لا محالة ، وإظهاراً لكمال الرغبة فيه ، وفى الامتثال بالأمر .

﴿ قال رجلان ﴾ استئناف كما سبق كأنه قيل : هل اتفقوا على ذلك أو خالفهم البعض ؟ فقيل : قال رجلان ﴿ من الذين يخافون ﴾ أى يخافون الله تعالى دون العدو ويتقونه فى مخالفة أمره ونبيه ، وبه قرأ ابن مسعود ، وفيه تعريض بأن من عدائهم لا يخافونه تعالى . بل يخافون العدو . وقيل من الذين يخافون العدو أى منهم فى النسب لا فى الخوف ، وهما يوشع بن نون وكالب ابن يوفنا من النقباء ، وقيل هما رجلان من الجبابة أسلبا وسارا إلى موسى عليه

السلام ، فالواو حيثئذ ليني اسرائيل ، والموصول عبارة عن الجابرة ، ولإيهم يعود العائد المحذوف ، أى من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويضعده قرامة من قرأ يخافون على صيغة المبني للفعول أى المخوفين ، وعلى الأول يكون هذا من الإخافة أى من الذين يخوفون من الله تعالى بالتذكير أو يخوفهم الوعيد (أنتم الله عليهما) أى بالثبوت وربط الجأش والوقوف على شئونه تعالى والثقة بوعده ، أو بالإيمان وهو صفة ثانية لرجلان ، أو اعتراض ، وقيل : حال من الضمير فى يخافون أو من رجلان لتخصصه بالصفة ، أى قالا مخاطبين لهم ومشجعين (ادخلوا عليهم الباب) أى باب بدم وتقديم الجار والمجرور عليه للاهتمام به لأن المقصود إنما هو دخول الباب وهم فى بدم أى باغثوم وضاغطوم فى المضيق وامنعهم من البروز إلى الصحراء لتلايحدوا للحرب مجالا (فإذا دخلتموه) أى باب بدم وهم فيه (فإنكم ظالبون) من غير حاجة إلى القتال فإننا قدر أيناهم وشاهدنا أن قلوبهم ضعيفة ، وإن كانت أجسادهم عظيمة ، فلا تخشعهم واهجموا عليهم فى المضائق فإنهم لا يقدرّون فيها على الكر والفر . وقيل : إنما حكى بالغلبة لما عليها من جهة موسى عليه السلام ومن قوله تعالى (كتب الله لكم) أو لما علما من سلكه تعالى فى نصره رسله وما عهدا من صنعه تعالى لموسى عليه السلام من قهر أعدائه ، والأول أنسب بتعليق الغلبة بالدخول .

(وعلى الله) تعالى خاصة (فتوكلوا) بعد ترتيب الأسباب ولا تعتمدوا عليها فإنها بمنزل من التأثير ، وإنما التأثير من عند الله العزيز القدير (إن كنتم مؤمنين) أى مؤمنين به تعالى مصدقين لوعده فإن ذلك مما يوجب التوكل عليه حتيا (قالوا) استئناف كما سبق أى قالوا غير مباينين بهما وبمقاتلتهما مخاطبين لموسى عليه السلام لإظهار إصرارهم على القول الأول وتصريحاً بمخالفتهم له عليه السلام (يا موسى إنا لن ندخلها) أى أرض الجابرة فضلا عن دخول بابهم وهم فى بدمهم (أبدا) أى دحرا طويلا (ما داموا فيها) أى فى أرضهم وهو بدل من أبدا بدل البعض أو عطف بيان (فاذهب) الفاء

فصيحة أى فإذا كان الأمر كذلك فاذهب ﴿ أنت وربك فقاتلا ﴾ أى فقاتلهم إنما قالوا ذلك استهانة واستنزاه به سبحانه ورسوله ، وعدم مبالاة بهما ، وقصدوا ذهابهما حقيقة كما ينبى عنه غاية جهلهم وقسوة قلوبهم ، وقيل أرادوا إرادتهما وقصدهما كما تقول : كلمته فذهب يميني ، كأنهم قالوا فأريدا قتالهم واقصداهم . وقيل : التقدير فاذهب أنت وربك يمينك ، ولا يساعده قوله تعالى ﴿ فقاتلا ﴾ ولم يذكروا هرون ولا الرجلين كأنهم لم يحزموا بذهابهم أو لم يعبأوا بقتالهم وقوله تعالى ﴿ إنا ههنا قاعدون ﴾ يؤيد الوجه الأول وأرادوا بذلك عدم التقدم لا عدم التأخر .

﴿ قال ﴾ عليه السلام لما رأى منهم ما رأى من العناد على طريقة البعث والحزن والشكوى إلى الله تعالى مع رقة القلب التى يملها تستجلب الرحمة وتستزول النصره ﴿ رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي ﴾ عطف على نفسي وقيل على الضمير فى إني على معنى إني لا أملك إلا نفسي وإن أخى لا يملك إلا نفسه وقيل على الضمير فى لا أملك للفصل ﴿ فافرق بيننا ﴾ يريد نفسه وأخاه والفاء لترتيب الفرق أو الدعاء به على ما قبله ﴿ وبين القوم الفاسقين ﴾ الخارجين عن طاعتك المصرين على عصيانك بأن تحكم لنا بما نستحقه وعليهم بما يستحقونه وقيل بالتباعد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم .

﴿ قال فإنها ﴾ أى الأرض المقدسة والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الدعاء ﴿ محرمة عليهم ﴾ تحريم منع لا تحريم تعبد لا يدخلونها ولا يملكونها لأن كتابتها لهم كانت مشروطة بالإيمان والجهاد وحيث نكسوها على أذبارهم حرموا ذلك واقتبلوا خاسرين وقوله تعالى ﴿ أربعين سنة ﴾ إن جعل ظرفا لمحرمة يكون التحريم مؤقتا لا مؤبدا ، فلا يكون مخالفا لظاهر قوله تعالى ﴿ كتب الله لكم ﴾ فالمراد بتحريمها عليهم أنه لا يدخلها أحد منهم فى هذه المدة لكن لا بمعنى أن كلهم يدخلونها بعدها بل بعضهم بقى حسبا روى أن موسى عليه السلام سار بمن بقى من بنى إسرائيل إلى أريحا ، وكان يوشع بن نون على مقدمته ففتحها وأقام بها ما شاء الله تعالى ثم قبضه عليه السلام ، وقيل لم يدخلها

أحد من قال لن ندخلها أبدا ، وإنما رخصها مع موسى عليه السلام مع النواشى من ذرياتهم ، فالوقت بالاربعين فى الحقيقة تحريمها على ذرياتهم ، وإنما جعل تحريمها عليهم لما بينهما من العلاقة التامة المتاخمة للاتحاد وقوله تعالى ﴿ يقيمون فى الأرض ﴾ أى يصحرون فى البرية استئناف لبيان كيفية حرمانهم ، أو حال من ضمير عليهم ، وقيل الظرف متعلق بيتيمون فيكون التيه مؤقفا والتحرير مطلقا ، قيل كانوا ستمائة ألف مقاتل ، وكان طول البرية تسعين فرسخا ، وقد تاهوا فى ستة فراسخ أو تسعة فراسخ فى ثلاثين فرسخا ، وقيل فى ستة فراسخ فى اثني عشر فرسخا .

روى أنهم كانوا كل يوم يسرون جادين حتى إذا أمسوا إذا هم بجيت ارتحلوا ، وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع بالليل عموذ من نور يضيء لهم ، وينزل عليهم المان والسوى ، ولا تطول شعورهم وإذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله ، وهذه الإنعامات عليهم مع أنهم معاقبون لما أن عقابهم كان بطريق العراك والتأديب . قيل كان موسى وهرون معهم ولكن كان ذلك لها روحا وسلامة كالنار لإبراهيم وملائكة العذاب عليهم السلام ، وروى أن هرون مات فى التيه ومات موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر ، ولا يساعده ظاهر النظم الكريم ، فإنه تعالى بعد ما أقبل على بنى إسرائيل وعذبهم بالتية بعيد أن ينجى بعض المدعو عليهم أو ذراريهم ويقدّر وقتها فى محل العقوبة ظاهرا ، وإن كان ذلك لها منزل روح وراحة وقد قيل لإنهما لم يكونا معهم فى التيه وهو الأنسب بتفسير الفرق بالمابعدة ، ومن قال بأنهما كانا معهم فيه فقد فسر الفرق بما ذكر من الحكم بما يستحقه كل فريق .

﴿ فلا تأس ﴾ فلا تحزن ﴿ على القوم الفاسقين ﴾ روى أنه عليه السلام ندب على دعائه عليهم فقيل لا تندم ولا تحزن فإنهم أحقاء بذلك لنفسهم .

﴿ وائل عليهم ﴾ عطف على مقدر تعلق به قوله تعالى ﴿ وإذا قال موسى ﴾ الخ وتعلقه به من حيث أنه تمديد لما سيأتى من جنائيات بنى إسرائيل بعد ما كتب

عليهم ما كتب وجاءتهم الرسل بما جاءت به من البينات ﴿بأبني آدم﴾ هما قاييل وهاميل ، ونقل عن الحسن والضحاك أنهما رجلان من بني إسرائيل بقرينة آخر القصة وليس كذلك . أوحى الله عز وجل إلى آدم أن يزوج كلا منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قاييل أبجل واسمها إقليما لحسده عليها أخاه وسخط وزعم أن ذلك ليس من عند الله تعالى بل من جهة آدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قربا قربانا فن أيكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هاميل فأكلته ولم تعرض لقربان قاييل ، فازداد هاميل حسدا وسخطا وفعل ما فعل ﴿بالحق﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لمصدر محذوف ، أى تلاوة ملتبسة بالحق والصحة ، أو حالا من فاعل اتل أو من مفعوله ، أى ملتبسة أنت أو [اتل] (١) بأهما بالحق والصدق حسبا تقرر في كتب الأولين ﴿إذ قربا قربانا﴾ منصوب بالنبا ظرف له أى اتل قصتهما وبأهما في ذلك الوقت ، وقيل بدل منه على حذف المضاف أى اتل عليهم بأهما نأياً ذلك الوقت ، ورد عليه بأن إذ لا يضاف إليها غير الزمان كوثقذ وحيثذ والقربان اسم لما يتقرب به إلى الله تعالى من نساك أو صدقة كالخولان اسم لما يحلى أى يعطى ، وتوحيده لما أنه في الأصل مصدر ، وقيل تقديره إذ قرب كل منهما قربانا ﴿فتقبل من أحدهما﴾ هو هاميل قيل كان هو صاحب ضرع وقرب جملا سمينا فنزلت نار فأكلته ﴿ولم يتقبل من الآخر﴾ هو قاييل ، قيل كان هو صاحب زرع وقرب أردأ ما عنده من القمح فلم تعرض له النار أصلا .

﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل : فماذا قال من لم يتقبل قربانه ؟ فقيل : قال لأخيه لتضاعف سخطه وحسده لما ظهر فضله عليه عند الله عز وجل ﴿لأقتلنك﴾ أى واقه لأقتلنك بالنون المشددة وقرئ بالخففة ﴿قال﴾ استئناف كما قبله أى قال الذى تقبل قربانه لما رأى أن حسده لقبول قربانه وعدم قبول قربان نفسه ﴿إنما يتقبل الله﴾ أى القربان

(من المتقين) لامن غيرهم ، وإنما تقبل قرباني ورد قربانك لما فينا من التقوى وعدمه ، أى إنما أتيت من قبل نفسك لا من قبلى فلم تقتلنى ، خلا أنه لم يصرح بذلك بل سلك مسلك التعريض حذار من تهيج غضبه وحمله له على التقوى والإقلاع عما نواه ولذلك أسند الفعل إلى الاسم الجليل لتزينة المبالغة ، ثم صرح بتقواه على وجه يستدعى سكون غيظه لو كان له عقل وازع حيث قال بطريق التوكيد (لئن بسطت إلى يدك لتقتلنى ما أنا بإسسط يدى إليك لأقتلك) حيث صدر الشرطية باللام الموطئة للقسم وقدم الجار والمجرور على المفعول الصريح لإيداننا من أول الأمر برجوع ضرر البسط وغائلته إليه ، ولم يجعل جواب القسم السادس -د- جواب الشرط جملة فعلية موافقة لما فى الشرط بل اسمية مصدرية بما الحجازية المفيدة لتأكيد النفي بما فى خبرها من الباء للمبالغة فى إظهار برأته عن بسط اليد ببيان استمراره على نفي البسط كما فى قوله تعالى (وما هم بمؤمنين) وقوله (وما هم بخارجين منها) فإن الجملة الاسمية الإيجابية كما تدل بمعونة المقام على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام وذلك باعتبار الدوام والاستمرار بعد اعتبار النفي لا قبله حتى يرد النفي على المقيد بالدوام فيرفع قيده أى والله لئن باشرت قتلى حسباً أوعدتنى به وتحقق ذلك منك ما أأضاعل مثله لك فى وقت من الأوقات ثم علل ذلك بقوله :

(إني أخاف الله رب العالمين) وفيه من إرشاد قاييل إلى خشية الله تعالى على أبلغ وجه وآكده ما لا ينفى ، كأنه قال : إني أخافه تعالى إن بسطت يدى إليك لأقتلك أن يعاقبنى وإن كان ذلك منى لدفع عداوتك عني فإظنك بجحالك وأنت البادى العادى ، وفى وصفه تعالى برؤية العالمين تأكيد للخوف قيل كان هائل أقوى منه ولكن تخرج عن قتله واستسلم خوفاً من الله تعالى لأن القتل للدفع لم يكن مباحاً حيثئذ ، وقيل تحريماً لما هو الأفضل حسباً قال عليه السلام : «كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل» ، وبأباه التعليل بخوفه تعالى إلا أن يدعى أن ترك الأولى عنده بمنزلة المعصية فى استتباع الغائلة بمبالغة فى التنزه وقوله تعالى (إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك) تعليل آخر لامتناعه

عن المعارضة على أنه غرض متأخر عنه كما أن الأول باعث متقدم عليه ، وإنما لم يعطف عليه تنبيها على كفاية كل منهما في العلية والمعنى إلى أريد باستسلامي لك وامتناعي عن التعرض لك أن ترجع يا ثمى أى يمثل لثمى لو بسطت يدي إليك ويأتمك ببسط يدك إلى كما قوله عليه السلام والمستبان ما قالأ فعلى البادىء مالم يعتد المظلوم ، أى على البادىء عين لثم سبه ومثل سب صاحبه بحكم كونه سببا له ، وقيل معنى يا ثمى لثم قتلى ومعنى يا ثمك إثمك الذى لأجله لم يتقبل قربانك ، وكلاما نصب على الحالية أى ترجع ملتبسا بالإثمين حاملا لها ولعل مراده بالذات إنما هو عدم ملابسته للإثم لاملابسة أخيه له وقيل المواد بالإثم عقوبته ولا ريب فى جواز إرادة عقوبة العاصى عن علم أنه لا يرعوى عن المعصية أصلا وبآياه قوله تعالى (فتكون من أصحاب النار) فإن كونه منهم إنما يترتب على رجوعه بالإثمين لأجل ابتلائه بمقوبيهما ، وحمل العقوبة على نوع آخر يترتب عليها العقوبة النارية يردده قوله تعالى (وذلك جزاء الظالمين) فإنه صريح فى أن كونه من أصحاب النار تمام العقوبة وكألفها ، والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها ، ولقد سلك فى صرفه عما نواه من الشر كل مسلك من العظة والتذكير بالترغيب تارة والترهيب أخرى ، فما أورثه ذلك إلا الإصرار على النفى والانهماك فى الفساد .

(فطوعت له نفسه قتل أخيه) أى وسعته وسهلته من طاع له المرتع إذا اتسع ، وترتب التطويع على ما حكى من مقالات هايل مع تحققه قبلها أيضاً كما يفصح عنه قوله (لأقتلنك) لما أن بقاء القتل بعد تقرر ما يزيله من النواصى القوية وإن كان استمراراً عليه بحسب الظاهر ، لكنته فى الحقيقة أمر حادث وصنع جديد ، كما فى قولك وعظته فلم يتعظ ، أو لأن هذه المرتبة من التطويع لم تكن حاصلة قبل ذلك بناء على تردده فى قبرته على القتل لما أنه كان أفقرى منه . وإنما حصلت بعد وقوفه على استسلام هايل وعدم معارضته له ، وبالتصریح بأخوته لكمال تقييح ما سولته نفسه ^(١) . وقرىء فطأعت على أنه فاعل بمعنى

فعل ، أو على أن قتل أخيه كأنه دعى نفسه إلى الإقدام عليه فطاوعته ، ولم تمتنع ، وله زيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله (فقتله) قيل لم يدركا قيل كيف يقتل هايل ، فتمثل لإبليس وأخذ طائراً ووضع رأسه على حجر ثم شدخا بحجر آخر فعلم منه فرضخ رأس هايل بين حجرين وهو مستسلم لا يستمعى عليه ، وقيل اغتاله وهو قائم ، وكان لهايل يوم قتل عشرون سنة واختلف في موضع قتله فقيل عند عقبة حراء ، وقيل بالبصرة في موضع المسجد الأعظم ، وقيل في جبل بود ، ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به غاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره أربعين يوماً ، وقيل ستة ، حتى أروح وعكفت عليه الطيور والسباع تنظر متى يرى به فتأكله (فأصبح من الخامسرين) ديناودنيا .

(فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه) روى أنه تعالى بعث غرابين فاقبلا فقتل أحدهما الآخر فخرله بمنفاره ورجليه حفرة فالتفأ فيها ، والمستكن في ريه لله تعالى أو للغراب ، واللام على الأول متعلقة ببعث حتماً ، وعلى الثاني يبحث ، ويجوز تعلقها ببعث أيضاً وكيف حال من ضمير يواري والجملة ثاني مفعولي يرى ، والمراد بسوءة أخيه جسده الميت (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل : فإذ قال عند مشاهدة حال الغراب ؟ فقيل : قال (ياويلتى) هي كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلتى احضرى ، فهذا أوانك والويل والويلة الهلكة (أعجزت أن أكون) أى عن أن أكون (مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخى) تعجب من عدم اعتدائه إلى ما اعتدى إليه الغراب وقوله تعالى فأواري بالنصب عطف على أن أكون ، وقرئ بالرفع أى فأنا أوأرى (فأصبح من التامدين) أى على قتله لما كابد فيه من التعبير في أمره وحمله على رقبته مدة طويلة . روى أنه لما قتله أسود جسده وكان أبيض ، فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكلا ، قال : بل قتلته ولذلك أسود جسدي ، ومكث آدم بعده مائة سنة لا يضحك وقيل : لما قتل قايل هايل هرب إلى عدن

من أرض الين ، فأثاه إبليس فقال له إنما أكلت النار قربان هايل لأنه كان يحسبها ويعبدها ، فإن عبدها أيضاً حصل مقصودك ، فبنى بيت نار فعبدها وهو أول من عبد النار .

تحريم القتل وجراؤه

(من أجل ذلك) شروع فيما هو المقصود من تلاوه النبأ من بيان بعض آخر من جنائيات إسرائيل ومعاصيهم وذلك إشارة إلى عظم شأن القتل وإفراط قبحه المفهومين مما ذكر في تضاعيف القصة من استعظام هايل له وكال اجتنباه عن مباشرته ، وإن كان ذلك بطريق الدفع عن نفسه واستسلامه لأن يقتل خوفاً من عقابه ويان استتباعه لتحمل القاتل لإثم المقتول ومن كون قاتل مباشرته من جملة الحاسرين دينهم ودينام ومن تدامته على فعله مع ما فيه من العتو وشدة الشكيمة وقساوة القلب ، والأجل في الأصل مصدر أجل شراً إذا جناه ، استعمل في تعليل الجنائيات كما في قولهم من جراك فعلته أي من أن جررتة وجنيته ، ثم اتسع فيه واستعمل في كل تعليل ، وقرئ من أجل بكسر الهمزة وهي لغة فيه ، وقرئ من أجل بحذف الهمزة وإلقاء فتحها على النون ومن لا ابتداء الناية متعلقة بقوله تعالى (كتبنا على بني إسرائيل) وتقديمها عليه للقصر أي من ذلك ابتداء الكتب ومنه نشأ لا من شيء آخر أي قضينا عليهم وبيننا (أنه من قتل نفساً) واحدة من النفوس (بغير نفس) أي بغير قتل نفس يوجب الاقتصاد (أو فساد في الأرض) أي فساد يوجب إهدار دمها وهو عطف على ما أضيف إليه غير على معنى نفى كلا الأمرين ، كما في قوله من صلى بغير وضوء أو تيمم بطلت صلاته ، لا نفى أحدهما كما في قوله من صلى بغير وضوء أو ثوب بطلت صلاته ومدار الاستعمالين اعتبار ورود النفي على ما يستفاد من كلمة أو من التردد بين الأمرين المنهي عن التخيير والإباحة واعتبار العكس ، ومناط الاعتبارين اختلاف حال ما أضيف إليه غير من الأمرين بحسب اشتراط تقيض الحكم بتحقيق أحدهما ، واشتراطه بتحقيقهما

معا ، ففى الأول يرد النفى على التردد الواقع بين الأمرين قبل وروده فينفقده
نفيهما معا وفى الثانى يرد التردد على النفى فيفيد نفى أحدهما حتا إذ ليس قبل
ورود النفى تردد حتى يتصور عكسه .

وتوضيحه أن كل حكم شرط يتحقق أحد شيئين مثلا فنقيضه مشروط
باتتفائهما معا ، وكل حكم شرط بتحققهما معا فنقيضه مشروط بانتفاء أحدهما
ضرورة أن نقيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه ، ولا ريب فى أن نقيض
الإيجاب الجزئى كما فى الحكم الأول هو السلب الكلى . ونقيض الإيجاب
الكلى ، كما فى الحكم الثانى هو رقبه المستلزم للسلب الجزئى ، فثبت اشتراط
نقيض الأول باتتفائهما معا واشتراط نقيض الثانى بانتفاء أحدهما ، ولما كان
الحكم فى قولك من صلى بوضوء أو تيمم صحت صلاته مشروطا بتحقيق أحدهما
مبهما كان نقيضه فى قولك من صلى بغير وضوء أو تيمم بطلت صلاته مشروطا
بنقيض الشرط المذكور ألبتة ، وهو انتفاؤهما معا ، فتعين ورود النفى المستفاد
من غير على التردد الواقع بين الرضوء والتيمم بكلمة أو فأتضى تنقيضهما
معا ضرورة عموم النفى الوارد على المبهم ، وعلى هذا يدور ما قالوا إنه إذا
قيل جالس العلماء أو الرهاد ثم أدخل عليه لا الناهية امتنع فعل الجميع ، نحو
(ولا تطع منهم آثما أو كفورا) إذ المعنى لا تفعل أحدهما فأيهما فعله فهو أحدهما
وأما قولك من صلى بوضوء أو ثوب صحت صلاته فحيث كان الحكم فيه
مشروطا بتحقيق كلا الأمرين كان نقيضه فى قولك من صلى بغير وضوء أو ثوب
بطلت صلاته مشروطا بنقيض الشرط المذكور وهو انتفاء أحدهما فتعين
ورود التردد على النفى فأفاد نفى أحدهما ولا يخفى أن إباحة القتل مشروطة
بأحد ما ذكر من القتل والفساد ومن ضرورته اشتراط حرمة باتتفائهما معا
فتعين ورود النفى على التردد لاعماله كأنه قيل من قتل نفسا بغير أحدهما
(فكما تقاتل الناس جميعا) فن قال فى تفسيره أو بغير فساد فقد أبعد عن توفية
الظلم الكريم حقه ، وما فى كأنما كافة مهيئة لوقوع الفعل بعدها ، وجميعا حال
الناس أو تأكيد من ، ومناط التشبيه اشتراك الفعلين فى هتك حرمة اللما

والاستحشاء على الله تعالى وتحجير الناس على القتل وفي استتباع القود واستجلاب غضب الله تعالى وعذابه العظيم .

(ومن أحيائها) أى تسبب لبقاء نفس واحدة موصوفة بعدم ما ذكر من القتل والفساد فى الأرض إما بنهى قاتلها أو استغفادها من سائر أسباب الملكة بوجه من الوجوه (فكأنما أحيأ الناس جميعاً) وجه التشبيه ظاهر والمقصود تهويل أمر القتل وتفهيم شأن الإحياء بتصور كل منهما بصورة لائقة به فى إيجاب الرهبة والرغبة ، ولذلك صدر النظم الكريم بضمير الشأن المنبئ عن كمال شهرته ونباهته وتبادره إلى الأذهان عند ذكر الضمير الموجب لزيادة تقرير ما بعده فى الذهن ، فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا الشأن مهم له خطر فيق الذهن مترقباً لما يسبقه فيتمكن عند وروده فضل تمكن كأنه قيل إن الشأن الخطير هذا (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) جملة مستقلة غير معطوفة على كتبنا أكدت بالتوكيد القسمى وحرف التحقيق لكمال العناية بتحقيق مضمونها وإنما لم يقل ولقد أرسلنا الخ للتصريح بوصول الرسالة إليهم ، فإنه أدل على تناهيهـم فى العتو والمكابرة أى وبقائه لقد جاءتهم رسلنا حسب أرسلناهم بالآيات الواضحة الناطقة بتقرير ما كتبنا عليهم تأكيداً الوجوب مراعاته وتأييداً لتحتم المحافظة عليه .

(ثم إن كثيراً منهم بعد ذلك) أى بعد ما ذكر من الكتب وتأكيـد الأمر بإرسال الرسل تترى وتجديد العهد مرة بعد أخرى ووضع اسم الإشارة موضع الضمير للإيذان بكـال تمييزه وانتظامه بسبب ذلك فى سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإيماء إلى علو درجته وبعد منزلته فى عظم الشأن وثم للتراخي فى الرتبة والاستبعاد (فى الأرض) متعلق بقوله تعالى (المسرفون) وكذا الظرف المتقدم ولا يقدح فيه توسط اللام بينه وبينها لأنها لام الابتداء وحظا الدخول على المبتدأ ، وإنما دخولها على الخبر لمكان إن فهمى فى حيزها الأصلى والإسراف فى كل أمر التباعد عن حد الاعتدال مع عدم مبالاة به ،

أى مسرفون فى القتل غير مباليين به ، ولما كان إسرافهم فى أمر القتل مستلزما لتفريطهم فى شأن الإحياء وجودا وذكرا وكان هو أفجح الأمرين وأفظهما اكتفى بذكره فى مقام التشنيع .

(إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) كلام مستأنف سبق لبيان حكم نوع من أنواع القتل وما يتعلق به من الفساد بأخذ المال ونظائره وتعيين موجهه العاجل والأجل إثر بيان عظم شأن القتل بنفي حق وأدرج فيه بيان ما أشير إليه إجمالا من الفساد المبيح للقتل قيل أى يحاربون رسوله وذكر الله تعالى للتمهيد والتنبيه على رفعة محله عنده عز وجل ومحاربة أهل شريعته وسالكى طريقته من المسلمين محاربة له عليه السلام فيعم الحكم من يحاربهم ولو بعد أعصار بطريق العبارة دون الدلالة والقياس لأن ورود النص ليس بطريق خطاب المشاهدة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول فيحتاج فى تعميمه لغیرهم إلى دليل آخر وقيل جعل محاربة المسلمين محاربة لله تعالى ورسوله تعظيما لهم والمعنى يحاربون أولياءهما وأصل الحرب السلب والمراد هنا قطع الطريق وقيل المكابرة بطريق اللصوصية وإن كانت فى مصر (ويسعون فى الأرض) عطف على يحاربون والجار والمجرور متعلق به وقوله تعالى (فسادا) إما مصدر وقع موقع الحال من فاعل يسعون أى مفسدين أو مفعول له أى للفساد أو مصدر مؤكد ليسعون لأنه فى معنى يفسدون على أنه مصدر من أفسد يحذف الزوائد أو اسم مصدر . قيل نزلت الآية فى قوم هلال بن عويم الأسلمى وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا يعينه ولا يعين عليه ، ومن أتاه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ، ومن مر بهلال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو آمن لا يهاج ، فمر قوم من بنى كنانة يريدون الإسلام بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ شاهدا فقطعوا عليهم وقتلهم وأخذوا أموالهم . وقيل نزلت فى العرينيين وقصتهم مشهورة . وقيل فى قوم من أهل الكتاب بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فنتقضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا فى الأرض ، ولما

كانت المحاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه شتى من القتل بدون أخذ المال ومن القتل مع أخذه وأخذه بدون القتل ومن الإغاة بدون قتل وأخذ، شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع فقيل :

(أن يقتلوا) أى حدا من غير صلب إن أفردوا القتل ولو عفا الأولياء لا يلتفت إلى ذلك، لأنه حق الشرع، ولا فرق بين أن يكون القتل بآلة جارحة أو لا (أو يصلبوا) أى مع القتل إن جمعوا بين القتل والأخذ بأن يصلبوا أحياء وتبج بطونهم برح إلى أن يموتوا ، وفي ظاهر الرواية أن الإمام غير إن شاء اكتفى بذلك، وإن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وقتلهم وصلبهم، وصيغة التفعيل في الفعلين للتكثير وقرىء بالتخفيف فيهما (أو قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أى أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى إن اقتصر على أخذ المال من مسلم أو ذمى وكان المقدار بحيث لو قسم عليهم أصاب كلا منهم عشرة دراهم أو ما يساويها قيمته أما قطع أيديهم فلاخذ المال وأما قطع أرجلهم فلاغاة الطريق بتفويت أمته (أو ينفوا من الأرض) إن لم يفعلوا غير الإغاة والسعى للفساد والمراد بالنفى عندنا هو الحبس فإنه نفى عن وجه الأرض لنفع شرهم عن أهلها ويمزرون أيضاً لمباشرتهم مشكر الإغاة وإزالة الأمن، وعند الشافعى رضى الله عنه النفى من بلد إلى بلد لا يزال يطلب وهو هارب فزعا، وقيل هو النفى عن بلده فقط، وكانوا ينفونهم إلى دهلك وهو بلد في أقصى تهامة، وناصح وهو بلد من بلاد الحبشة .

(ذلك) أى ما فصل من الأحكام والأجزء ، قيل هو مبتدأ وقوله تعالى (ولم يحزى) جملة من خبر مقدم على المبتدأ وقوله تعالى (في الدنيا) متعلق بمحذوف وقع صفة لحزى أو متعلق بحزى على الظرفية والجملة في محل الرفع على أنها خبر لذلك ، وقيل حزى خبر لذلك ولم متعلق بمحذوف وقع حالا من حزى، لأنه في الأصل صفة له، فلما قدم اتصبت حالا ، وفي الدنيا إما صفة لحزى أو متعلق به على ما مر ، والحزى النذل والفضيحة (ولم في الآخرة)

غير هذا (عذاب عظيم) لا يقادر قدره لغاية عظم جنايتهم فقله تعالى (لهم) خير مقدم (وعذاب) مبتدأ مؤخر (وفي الآخرة) متعلق بمحذوف وقع حالا من عذاب ، لأنه في الأصل صفة له فلما قدم انتصب حالا أى كائنا في الآخرة (إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم) استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عز وجل كما يليه عنه قوله تعالى (فاعلموا أن الله غفور رحيم) أما ما هو من حقوق الأولياء من القصاص ونحوه فإليهم ذلك إن شاءوا عفا وإن أحبوا استوفوا ، وإنما يسقط بالتوبة وجوب استيفائه لا جوازه ، وعن علي رضي الله عنه أن الحرث بن بدر جاءه تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودرأ عنه العقوبة .

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) لما ذكر عظم شأن القتل والفساد وبين حكمهما وأشير في تضاعيف ذلك إلى مغفرته تعالى لمن تاب من جنايته أمر المؤمنون بأن يتقوه تعالى في كل ما يأتون وما يذرون بترك ما يجب اتقاؤه من المعاصي التي من جملتها ما ذكر من القتل والفساد وبفعل الطاعات التي من زمرتها السعي لإحياء النفوس ودفع الفساد والمساعدة إلى التوبة والاستغفار (وابتغوا) أى اطلبوا لأنفسكم (إليه) أى إلى ثوابه والوفى منه (الوسيلة) هي فعيلة بمعنى ما يتوسل به ويتقرب إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي من وسل إلى كذا أى تقرب إليه بشيء ، وإليه متعلق بها قدم عليها للاهتمام به وليست بمصدر حتى لا تعمل فيما قبلها ، ولعل المراد بها الانتقاء المأمور به فإنه ملاك الأمر كله كما أشير إليه ، وذريعة لنيل كل خير ومنجاة من كل ضرر فالحجة حيثئذ جارية بما قبلها مجرى البيان والتأكيد ، أو مطلق الوسيلة وهو داخل فيها دخولا أولياً . وقيل الجملة الأولى أمر بترك المعاصي والثانية أمر بفعل الطاعات ، وحيث كان في كل من ترك المعاصي المشتة للنفس وفعل الطاعات المكروهة لها كلفة ومشقة عقب الأمر بهما بقوله تعالى (وجاهدوا في سبيله) بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة (لعلكم تفلحون) بنيل مرضاته والفرج بكراماته (إن الذين كفروا) كلام مبتدأ مسوق لتأكيد وجوب الامتثال

بالأوامر السابقة وترغيب المؤمنين في المسارعة الى تحصيل الوسيلة إليه عز وجل
قبل اقتضاء أوانه ببيان استحالة توسل الكفار يوم القيامة بأقوى الوسائل
إلى النجاة من العذاب فضلا عن نيل الثواب .

(لو أن لهم) أى لكل واحد منهم كما فى قوله تعالى (ولو أن لكل
نفس ظلت) الخ لا لجميعهم إذ ليس فى ذلك هذه المرتبة من تهويل الأمر وتفضيع
الحال (ما فى الأرض) أى من أصناف أمورها وذخائرها وسائر منافعها قاطبة وهو
اسم أن ولهم خبرها ومحلها الرفع بلا خلاف ، خلا أنه عند سيبويه رفع على
الابتداء ولا حاجة فيه إلى الخبر لاشتغال صلتها على المسند والمُسند إليه ، وقد
اختصت من بين سائر ما يؤول بالاسم بالوقوع بعد لو ، وقيل الخبر مخوف
ثم قيل يقدر مقدما أى لو ثابت كون ما فى الأرض لهم . وقيل يقدر مؤخرا أى
لو كون ما فى الأرض لهم ثابت وعند المبرد والوجاج والكوفيين رفع على
الفاعلية والفعل مقدر بعد لو أى لو ثبت أن لهم ما فى الأرض وقوله تعالى
(جميعا) توكيد للوصول أو حال منه (ومثله) بالنصب عطף عليه
وقوله تعالى (معه) ظرف وقع حالا من المخطوف والضمير راجع إلى
الموصول وفائدته التصريح بفرض كينونتهما لهم بطريق المعية لا بطريق
التعاقب تحقيقا لكمال فظاعة الأمر مع ما فيه من نوع إشعار بكونهما شيئا
واحدا وتمهيدا لإفراد الضمير الراجع إليهما واللام فى قوله تعالى (ليفتدوا
به) متعلقة بما تعلق به خبر أن ، أعنى الاستقرار المقدر فى لهم وبالنسبة
المقدر عند من يرى تقدير الخبر مقدما أو مؤخرا ، وبالفعل المقدر بدلو على
رأى المبرد ومن نحا نحوه ، ولا ريب فى أن مدار الاقتداء بما ذكر هو كونه
لهم لاثبوت كونه لهم وإن كان مستلزما له ، والباء فى به متعلقة بالاقتداء
والضمير راجع إلى الموصول ومثله معا ، وتوجيه إما لما أشير إليه ، وإما
لإجرائه مجرى اسم الإشارة كأنه قيل بذلك كما فى قوله .

• كأنه فى الجلاء توليع البق •

(٤ - أبو السعود - ثان)

أى كان ذلك ، وقيل هو راجع إلى الموصول والمائد إلى المخطوف أعني مثله محذوف ، كما حذف الخبر من قيار في قوله :

• فإني وقيار بها لغريب •

أى وقيار أيضاً غريب ، وقد جوز أن يكون نصب ومثله على أنه مفعول معه ناصبه الفعل المقدر بعد لو تفريعا على مذهب المبرد ، ومن رأى رأيه ، وأنت خير بأنه يؤدي إلى كون الرفع للفاعل غير الناصب للمفعول معه لأن المعنى على اعتبار المعية بين مافى الأرض ومثله فى الكينونة لهم ، لا فى ثبوت تلك الكينونة وتحققها ، ولا مساغ لجعل ناصبه الاستقرار المقدر فى لهم ، لما أن ميبويه قد نص على (أن)^(١) اسم الإشارة وحرف الجر المتضمن للاستقرار لا يميلان فى المفعول معه وأن قوله هذا لك وأباك قبيح وإن جوز به بعض النحاة فى الظروف وحرف الجر وقوله تعالى (من عذاب يوم القيامة) متعلق بالافتداء أيضاً ، أى لو أن مافى الأرض ومثله ثابت لهم ليجملوه فدية لأنفسهم من العذاب الواقع يومئذ .

(ما تقبل منهم) ذلك ، وهو جوابلو وترتيبه على كون ذلك لهم لأجل افتدائهم به من غير ذكر الافتداء بأن يقال واقتدوا به مع أن الرد والقبول إنما يترتب عليه لأعلى مبادئه ، للإيلان بأنه أمر محقق الوقوع غنى عن الذكر ، وإنما المحتاج إلى الفرض قدرتهم على ما ذكر أو للبالغة فى تحقيق الرد وتخيل أنه وقع قبل الافتداء على منهاج مافى قوله تعالى (أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده) حيث لم يقل فأتى به فرآه فلما ألخ ، ومافى قوله تعالى (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه) من غير ذكر خروجه عليه السلام عليهن ورؤيتهن له والجملة الامتناعية بحالها خبر إن الذين كفروا ، والمراد تمثيل لزوم العذاب لهم واستحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة

وعز النبي عليه الصلاة والسلام : « يقال للكافر أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكننت فتنتى به ، فيقول : نعم ، فيقال له : قد سئلت أيسر من ذلك وهو كلمة الشهادة ، وقوله تعالى (ولهم عذاب أليم) تصريح بما أشير إليه بعدم قبول فديتهم لزيادة تقريره وبيان هولاء شدته ، قيل محله النصب على الحالية ؛ وقيل الرفع عطفاً على خبر إن ، وقيل عطفاً على إن الذين فلا محل له كالمعطوف عليه (يريدون أن يخرجوا من النار) استئناف مسوق لبيان حالهم في أثناء مكابدة العذاب مبني على سؤال نشأ عما قبله ، كأنه قيل : فكيف يكون حالهم ؟ أو ماذا يصنعون ؟ فقيل : يريدون الخ ، وقد بين في تضاعيفه أن عذابهم عذاب النار ، قيل إنهم يقصدون ذلك ويطلبون المخرج فيلغفهم لب النار ويرفهم إلى فوق ، فهناك يريدون الخروج ولات حين مناص ، وقيل يكادون يخرجون منها لقوة النار وزيادة رفها لإياهم ، وقيل يمتنونه ويريدونه بقلوبهم وقوله عز وجل (وما هم بخارجين منها) إما حال من فاعل يريدون ، أو اعتراض ، وأياً ما كان فإن آثار الجملة الاسمية على الفعلية مصدرة بما الحجازية الفاعلة بما في خبرها من الباء على تأكيد النبي لبيان كمال سوء حالهم باستمرار عدم خروجهم منها ، فإن الجملة الاسمية الإيجابية كما تفيد بمعونة المقام دوام الثبوت تفيد السلبية أيضاً بمعونة دوام النفي لأنفي الدوام ، كما مر في قوله تعالى (ما أنا بياسط) الخ وقرئ أن يخرجوا على بناء المفعول من الإخراج (ولهم عذاب مقيم) تصريح بما أشير إليه آنفاً من عدم تنأى مدته بعد بيان شدته .

أحكام السرقة

(والسارق والسارقة) شروع في بيان حكم السرقة الصغرى بعد بيان أحكام الكبرى وقد عرفت اقتضاء الحال لإيراد ما توسط بينهما من المقال ولما كانت السرقة معهودة من النساء كالرجال صرح بالسارقة أيضاً مع أن المصود في الكتاب والسنة إدراج النساء في الأحكام الواردة في شأن الرجال بطريق الدلالة لمزيد الاعتماد بالبيان والمبالغة في الزجر وهو مبتدأ خبره عند سيويه محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم أو وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أى

حكيمها وعند المبرد قوله تعالى ﴿ فاقطعوا أيديهما ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، إذ المعنى الذى سرق وأتى سرق ، وقرئ " بالنصب وفضلها سيويه على قراءة الرفع ، لأن الإنشاء لا يقع خبراً إلا بتأويل وإضمار ، والسرقة أخذ مال الغير خفية ، وإنما توجب القطع إذا كان الأخذ من حرز والمأخوذ يساوى عشرة دراهم فما فوقها مع شروط فصلت في موقعها ، والمراد بأيديهما أيانهما كما يفصح عنه قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه : والسارقات فاقطعوا أيانهم ، ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما) اكتفاءً بثنائية المضاف إليه ، واليد اسم تمام الجارحة ولذلك ذهب الخوارج إلى أن المقطع هو المنكب ، والمجهور على أنه الرسغ ، لأنه عليه الصلاة والسلام أتى بسارق فأمر بقطع يمينه منه .

(جزاء) . نصب على أنه مفعول له أى فاقطعوا الجزاء ، أو مصدر مؤكد لفعله الذى يدل عليه فاقطعوا ، أى تجاوزوا جزاء وقوله تعالى (بما كسبوا) على الأول متعلق بجزاء وعلى الثانى باقطعوا ، وما مصدرية ، أى بسبب كسبها أو موصولة أى ما كسبوا من السرقة التى تباشر بالأيدي ، وقوله تعالى (نكالا) مفعول له أيضاً على البدلية من جزاء لأنهما من نوع واحد ، وقيل القطع معلل بالجزاء والقطع المعلل بالنكال ، وقيل هو منصوب بجزاء على طريقة الأحوال المتداخلة ، فإنه علة للجزاء والجزاء علة للقطع كما إذا قلت ضربته تأديباً له إحساناً إليه ، فإن الضرب معلل بالتأديب والتأديب معلل بالإحسان ، وقد أجازوا في قوله عز وجل (أن يكفر بما أنزل الله بنيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده) أن يكون بنيا مفعولاً له ناصبه أن يكفروا ، ثم قالوا إن قوله تعالى (أن ينزل الله) مفعول له ناصبه بنيا على أن التنزيل علة للبنى ، والبنى علة للكفر ، وقوله تعالى (من الله) متعلق بمحذوف وقع صفة لنكالا كالتأنيده تعالى (واقه عز) غالب على أمره يعضيه كيف يشاء من غير ند ينازعه ولا ضد يمانه (حكيم) في شرائعه لا يحكم إلا بما تقتضيه (١)

الحكمة والمصلحة ، ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على فنون الحكم والمصالح (فن تاب) أى من السراق إلى الله تعالى (من بعد ظلمه) الذى هو سرقة والتصريح به مع أن التوبة لا تتصور قبله لبيان عظم نعمته تعالى بتذكير عظم جنايته (وأصلح) أى أمره بالتفصى عن تبعات ما بآشره والعزم على ترك المعاودة إليها (فإن الله يتوب عليه) أى يقبل توبته فلا يعذبه فى الآخرة ، وأما القتل فلا تسقطه التوبة عندنا ، لأن فيه حق المروء منه ، وتسقطه عند الشافى فى أحد قوليهِ :

(إن الله غفور رحيم) مبالغ فى المغفرة والرحمة ولذلك يقبل توبته وهو تعليل لما قبله وإظهار الاسم الجليل للإشعار بعملة الحكم وتأييد استقلال الجملة وكذا فى قوله عز وجل (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) فإن عنوان الألوهية مدار أحكام ملكوتها ، والجار والمجرور خبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ ، والجملة خبر لأن ، وهى مع ما فى حيزها سادة مسد مفعولى تعلم عند الجمهور ، وما فيه من تكرير الإسناد لتقوية الحكم ، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح . وقيل لكل أحد صالح للخطاب ، والاستفهام الإنكارى لتقرير العلم والمراد به الاستشهاد بذلك على قدرته تعالى على ما سيأتى من التعذيب والمغفرة على أبلغ وجه وأتمه ، أى ألم تعلم أن الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلى فيهما وفيما فيهما لإيجادا وإعداما وإحياء وإماتة إلى غير ذلك حسب مقتضى مشيئته (يعذب من يشاء) أن يعذبه (ويفرلن يشاء) أن يفرلن له من غير قد يساهمه ولا حذر راحه ، وتقديم التعذيب على المغفرة لمراعاة ما بين سببهما من الترتيب والجملة إما تقرير لكون ملكوت السموات والأرض له سبحانه ، أو خبر آخر لأن (والله على كل شئ قدير) فيقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة ، والإظهار فى موقع الإضمار لما مر مرارا والجملة تذييل مقرر لما قبلها .

تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم

(يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) خوطب عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة للتشريف والإشعار بما يوجب عدم الحزن والمسارة في الشيء الوقوع فيه بسرعة ورغبة وإثارة كلمة في على كلمة إلى الواقعة في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) الخ للإيماء إلى أنهم مستقرون في الكفر لا يرحونه؛ وإنما ينتقلون بالمسارة عن بعض فنوته وأحكامه إلى بعض آخر منها كإظهار موالاة المشركين، وإبراز آثار الكيد للإسلام ونحو ذلك كما في قوله تعالى (أولئك يسارعون في الخيرات) فإنهم مشتمرون على الخير مسارعون في أنواعه وأفراده، والتعبير عنهم بالموصول للإشارة بما في حيز صلته إلى مدار الحزن، وهذا وإن كان بحسب الظاهر نهيًا للكفرة عن أن يحزنوه عليه الصلاة والسلام بمسارعتهم في الكفر لكنه في الحقيقة نهي له عليه الصلاة والسلام عن التأثر من ذلك والمبالاة بهم على أبلغ وجه وآكده، فإن النهي عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نهي عنه بالطريق البرهاني، وقطع له من أصله، وقد يوجه النهي إلى السبب ويراد به النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك هنا يريد نهي مخاطبه عن الحضور بين يديه وقرىء لا يحزنك من أحزته منقولاً من حزن بكسر الزاى وقرىء يسرعون يقال أسرع فيه الشيب أى وقع فيه سريعاً أى لا تحزن ولا تبال بتأثيرهم في الكفر بسرعة وقوله تعالى :

(من الذين قالوا آمنا بأفواههم) بيان للمسارعين في الكفر، وقيل متعلق بحذوف وقع حالا من فاعل يسارعون، وقيل من الموصول أى كائنين من الذين الخ، والياء متعلقة بقالوا لا بآمننا وقوله تعالى (ولم تؤمن قلوبهم) جملة حالية من ضمير قالوا وقيل عطف على قالوا وقوله تعالى (ومن الذين هادوا) عطف على من الذين قالوا الخ وبه يتم بيان المسارعين في الكفر بتقسيمهم إلى قسمين : المنافقين واليهود، فقوله تعالى (سماعون الكذب) خبر لمبتدأ محذوف

راجع إلى الفريقين أو إلى المسارعين ، وأما رجوعه إلى الذين هادوا فممثل بعموم الوعيد الآتي ومبادئه للكل كما ستقف عليه ، وكذا جعل قوله : (ومن الذين) الخ خيرا على أن قوله سماعون صفة مبتدأ محذوف أى ومنهم قوم سماعون الخ لإدائه إلى اختصاص ما عده من القبائح وما يترتب عليها من العوائل الدنيوية والآخرية بهم ، قالوه ما ذكر أولا أى هم سماعون واللام إما لتقوية العمل وإما لتضمنين السماع معنى القبول ، وإما لام كي والمفعول محذوف والمعنى هم مبالغون في سماع الكذب ، أو في قبول ما يفترقه أخبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحريف كتابه ، أو سماعون أخباركم وأحاديثكم ليكذبوا عليكم بأن يمسخواها بالزيادة والنقص والتبديل والتغيير ، أو أخبار الناس وأقوالهم الدائرة فيها بينهم ليكذبوا فيها بأن يرجعوا بقتل المؤمنين وانكسار سراياهم ونحو ذلك مما يضر بهم ، وأيا ما كان فالجمله مستأنفة جارية مجرى التعليل انتهى ، فإن كونهم سماعين للكذب على الوجه المذكور وابتغاء أمورهم على مالا أصل له من الأباطيل والأراجيف مما يقتضى عدم المبالاة بهم وترك الاحتداد بما يأتون وما يذرون للقطع بظهور بطلان أكاذيبهم واختلال ما بنوا عليها من الأفاعيل الفاسدة المؤدية إلى الخزي والعذاب كما سيأتى ، وقرئ سماعين للكذب بالنصب على الذم وقوله تعالى :

(سماعون لقوم آخرين) خبر ثان للبتدأ المقدر مقرر للأول ومبين لما هو المراد بالكذب على الوجهين الأولين ، واللام مثل ما في سمع الله لمن حمده في الرجوع إلى معنى من أى قبل منه حمده ، والمعنى مبالغون في قبول كلام قوم آخرين ، وأما كونها لام التعليل بمعنى سماعون منه عليه الصلاة والسلام لأجل قوم آخرين وجوهم عيوننا ليلنفوسهم ما سمعوا منه عليه الصلاة والسلام ، أو كونها متعلقة بالكذب على أن سماعون الثاني مكرر للتأكيد بمعنى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم أصلا وقوله تعالى : (لم يأتوك) صفة أخرى لقوم أى لم يحضروا مجلسك وتجاؤا عنك تكبرا وإفراطا في البغضاء ، قيل هم يهود خيبر والسماعون بنو قريظة وقوله تعالى :

(يحرّفون الكلم من بعد مواضعه) صفة أخرى لقوم وصفوا أولاً بمغايرتهم السامعين تقيها على استقلالهم وأصالتهم في الرأي والتدبير ، ثم بعدم حضورهم مجلس الرسول عليه الصلاة والسلام إذ نادا بكآل طغيانهم في الضلال ، ثم باستمرارهم على التحريف بيانا لإفراطهم في العتو والمكابرة والاجترار على الافتراء على الله تعالى وتعييننا للكذب الذي سمعه السامعون ، أى يميلونه ويزيلونه عن مواضعه بعد أن وضعه الله تعالى فيها إما لفظا ياهماله أو تغيير وضعه وإما معنى بحمله على غير المراد وإجرائه في غير موده ، وقيل الجملة مستأنفة لاجل لها من الإعراب ناعية عليهم شنائهم . وقيل خير مبتدأ محذوف راجع إلى القوم وقوله تعالى :

(يقولون) كالجملة السابقة في الوجوه المذكورة ويجوز أن يكون حالا من ضمير ويحرّفون وأما تجويز كونها صفة لسامعون أو حالا من الضمير فيه فمأ لا سبيل إليه أصلا كيف لا وإن مقول القول ناطق بأن قائله من لا يحضر مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والمخاطب به من يحضره فكيف يمكن أن يقوله السامعون المترددون عليه عليه الصلاة والسلام لمن يحوم حوله قطعا وادعاء قول السامعين لأعقابهم المخالطين للمسلمين تعسف ظاهر محل بجزالة النظم الكريم ، والحق الذي لا عيب عنه أن المحرّفين والقائلين هم القوم الآخرون ، أى يقولون لأتباعهم السامعين لهم عند لقائهم إليهم أقاويلهم الباطلة مشيرين إلى كلامهم الباطل (إن أو تيقم) من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام (هذا فخذوه) واعملوا بموجبه فإنه الحق (ولن لم تؤتوه) بل أو تيقم غيره (فاحذروا) أى فاحذروا قبوله ولما كم ولما ، وفي ترتيب الأمر بالخذل على مجرد عدم إيتاء المحرف من المبالغة في التحذير ما لا ينبغي . روى أن شريفا من خير زنى بشره وهما عصمتان وحدهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمها لشرفهما فبشروا رهطاً منهم إلى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا إن أمركم بالجلد والتحميم^(١) فاقبلوا ، وإن أمركم بالرجم فلا

تقبلوا وأرسلوا الزانين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به فقال جبريل عليه السلام: اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال عليه الصلاة والسلام «هل تعرفون شابا أبيض أعور يسكن فلك يقال له ابن صوريا؟» قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الأرض بما أنزل الله على موسى بن عمران في التوراة ، قال «فأرسلوا إليه» ففعلوا فأتاهم فقال له الذى عليه الصلاة والسلام «أنت ابن صوريا» قال نعم قال عليه الصلاة والسلام «وأنت أعلم اليهود» قال كذلك يزعون قال لهم «أرضون به حكا» قالوا نعم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنشدك الله الذى لا إله إلا هو الذى فلق البحر وأنجأكم وأغرق آل فرعون وظلل عليكم الغمام وأنزل عليكم المن والسوى ورفع فوقكم الطور وأنزل عليكم التوراة فيما فى حلاله وحرامه هل تجدون فى كتابكم الرجم على من أحسن» قال نعم ، والذى ذكرتنى به لولا خشيت أن تحرقنى التوراة إن كذبت أو غيرت ما اعترفت لك ، ولكن كيف هى فى كتابك يا محمد؟ قال عليه الصلاة والسلام «إذا شهد أربعة رهط عدول أنه أدخل فيها كما يدخل الميل فى المسكحة وجب عليه الرجم» قال ابن صوريا والذى أنزل التوراة على موسى هكذا أنزل الله فى التوراة على موسى فوثب عليه سفلة اليهود ، فقال خفت إن كذبت أن ينزل علينا العذاب ، ثم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله النبى الأمى العربى الذى بشر به المرسلون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزانين فرجما عند باب المسجد^(١) .

(ومن يرد الله فتنة) أى ضلته أو فضيحه كأننا من كان فيندرج فيه المذكورون اندراجا أوليا وعدم التصريح بكونهم كذلك للإشارة بكمال ظهوره واستغنائه عن ذكره (فلن تملك له) فلن تستطيع له (من الله شيئا) فى دفعها والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها ومبينة لعدم اتفاقكم عن القبايح المذكورة

(١) أخرجه الواحدى فى أسباب النزول والأجهورى عن جماعة فى إرشاد الرحمن

أبداً (أو لك) إشارة إلى المذكورين من المنافقين واليهود وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان يبعد منزلهم في القصاد وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (الذين لم يرد الله أن يطرهم قلوبهم) أى من رجس الكفر وخبث الضلالة لانهما كهم فيهما وإصرارهم عليهما وإعراضهم عن صرف اختيارهم إلى تحصيل الهداية بالكلية كما ينفي عنه وصفهم بالمسارعة في الكفر أولاً ، وشرح فنون ضلالتهم آخرها ، والجملة استثنائية لكون إرادته تعالى لفتنتهم منوطة بسوء اختيارهم وقبح صليهم الموجب لها لا واقعة منه تعالى ابتغاء (لهم في الدنيا خزي) أما المنافقون فخرهم فضيحتهم وهتك سترتهم بظهور نفاقهم فيما بين المسلمين ، وأما خزي اليهود فالذل والجزية والإقتضاح بظهور كذبهم في كتمان نص التوراة ، وتشكيك خزي للتفخيم وهو مبتدأ ولهم خبره وفي الدنيا متعلق بما تعلق به الخبر من الاستمرار ، وكذا الحال في قوله تعالى :

(ولهم في الآخرة) أى مع الخزي النبوي (عذاب عظيم) هو الخلود في النار ، وضمير لهم في الجملتين للمنافقين واليهود جميعاً لا لليهود خاصة ، كما قيل ، وتكرير لهم مع اتحاد المرجع لزيادة التقرير والتأكيد ، والجملتان استثنائية مبنى على سؤال نشأ من تفصيل أفعالهم وأحوالهم الموجبة للعقاب ، كأنه قيل : فالهم من العقوبة ؟ فقيل : لهم في الدنيا ، الآية .

(سماعون للكذب) خبر آخر للمبتدأ المقدر كرر تأكيداً لما قبله وتمهيداً لما بعده من قوله تعالى (أكلون السحت) وهو أيضاً خبر آخر للمقدر وورد على طريقة النظم ، أو بناء على أن المراد بالكذب ما يفعله الراسخون عند الأكالين ، والسحت بضم السين وسكون الحاء في الأصل كل ما يحل كسبه ، وقيل هو الحرام مطلقاً من سحته إذا استأصله . سمي به لأنه مسحوت البركة ، والمراد به هنا إما الرشا التي كان يأخذها المخرفون على تحريضهم وسائر أحكامهم الزائفة وهو المشهور ، أو ما كان يأخذه فقراؤهم من أغنيائهم من المال ليقوموا على اليهودية كما قيل ، وإما مطلق الحرام المنتظم لما ذكر انتظاماً أولاً ، وقرئ . السحت بضم السين والحاء وبفتحهما وبفتح السين وسكون الحاء وبكسر السين

وسكون الحاء وعن النبي عليه الصلاة والسلام: «كل لحم أنبته السحت فالتار أولى به» .

(فإن جاموك) لما بين تفاصيل أمورهم الواهية وأحوالهم المختلفة الموجبة لعدم المبالاة بهم وبأفاعيلهم حسب أمر به عليه الصلاة والسلام خوطب عليه الصلاة والسلام ببعض ما يتنى عليه من الأحكام بطريق التفرغ، والغاء فصيحة، أي وإذا كان حالهم كما شرح فإن جاءوك متحايين إليك فيما شجر بينهم من الخصومات (فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) غير مبال بهم ولا غافق من جهتهم أصلاً، وهذا كما ترى تخيير له عليه الصلاة والسلام بين الأمرين، قتل هو في أمر خاص هو ما ذكر من زنا المحسن، وقيل في قتل من اليهود في بني قريظة والنضير فتحاكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بنو قريظة: إخواننا بنو النضير، أبونا واحد وديننا واحد، وإذا قتلوا منا قتيلاً لم يرضوا بالقرود وأعطونا سبعين وسقاً من تمر، وإذا قتلنا منهم قتلوا القتال وأخذوا منا الضعف مائة وأربعين وسقاً من تمر، وإن كان القتل لمرأة قتلوا بها الرجل منا وبالرجل منهم الرجلين منا وبالبدن منهم الجرمنا، فاقض بيننا. فجعل عليه الصلاة والسلام الدية سواء، وقيل هو علم في جميع الحكومات، ثم اختلفوا فن قاتلوا لأنه ثابت وهو المروى عن عطاء والنخعي والشعبي وقادة وأبي بكر الأصم وأبي مسلم، وقائل إنه منسوخ وهو قول ابن عباس الحسن ومجاهد وعكرمة، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم ينسخ من المائدة إلا آيتان قوله تعالى (لا تحلوا شعائر الله) نستخيه قوله تعالى (فاقتلوا المشركين) وقوله تعالى (فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) نستخيه قوله تعالى (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) وعليه مشايخنا (وإن تعرض عنهم) بيان لحال الأمرين إثر تخييره عليه الصلاة والسلام بينهما، وتقديم حال الإعراض للسارعة إلى بيان الأضر فيه حيث كان مظنة الضرر لما أنهم كانوا لا يتحاشون إليه عليه الصلاة والسلام إلا لطلب الأيسر والأهون عليهم، فإذا أعرض عنهم وأبى الحكومة بينهم شق ذلك عليهم، فتشدد عداوتهم ومضاربتهم له عليه الصلاة

والسلام ، فأمنه الله عز وجل بقوله ﴿ فلن يضروك شيئا ﴾ من الضرر فإن الله عاصمك من الناس .

﴿ وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط ﴾ بالعدل الذي أمرت به كما حكمت بالرجم ﴿ إن الله يحب المقسطين ﴾ ومن ضرورته أن يحفظهم عن كل مكروه ومخذور ﴿ وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ﴾ تعجب من تحكيمهم لمن يؤمنون به وبكتابهم والحال أن الحكم منصوص عليه في كتابهم الذي يدعون الإيمان به وتبنيه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع وإنما طلبوا به ما هو أهون عليهم وإن لم يكن ذلك حكم الله على زعمهم فقولهم تعالى ﴿ وعندهم التوراة ﴾ حال من فاعل يحكمونك وقوله تعالى ﴿ فيها حكم الله ﴾ حال من التوراة إن جعلت مرتفعة بالظرف وإن جعلت مبتدأ فو حال من ضميرها المستكن في الخبر ، وقيل استئناف مسوق لبيان أن عندهم ما ينهيم عن التحكيم وتأنيها لكونها نظيرة التوراة في كلامهم كومة ودودة ﴿ ثم يقولون ﴾ عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجب وثم للتأخر في الرتبة وقوله تعالى ﴿ من بعد ذلك ﴾ أى من بعد ما حكموك تصریح بما علم قطعاً بتأكيد الاستبعاد والتعجب ، أى ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم من بعد ما رضوا بحكمك وقوله تعالى ﴿ وما أولئك بالمؤمنين ﴾ تذييل مقرر لفحوى ما قبله ووضع اسم الإشارة موضع ضمير المقصد إلى إحضارهم في الذهن بما وصفوا به من القبايح إيماء إلى علة الحكم وإلى أنهم قد تميزوا بذلك عن غيرهم أكمل تمييز حتى انتظموا في سلك الآهول المشاهدة ، وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد درجتهم في العتو والمكابرة أى وما أولئك الموصوفون بما ذكر بالمؤمنين أى بكتابهم ، لإعراضهم عنه أولاً ، وعن حكمك الموافق له ثانياً أو بهما ، وقيل وما أولئك بالكاملين في الإيمان تمكياً بهم .

مكانة التوراة والإنجيل

﴿ إنا أنزلنا التوراة ﴾ كلام مستأنف سبق لبيان علو شأن التوراة ووجوب

مراعاة أحكامها وأنها لم تزل مرعية فيما بين الأنبياء ومن يقتدى بهم كابرار عن كابر
مقبولة لكل أحد من الأحكام والمتحاكين محفوظة عن المخالفة والتبديل تحقيقاً
لما وصف به المحرفون من عدم إيمانهم بها ، وتحريراً لكفرهم وظلمهم وقوله
تعالى ﴿ فيها هدى ونور ﴾ حال من التوراة ، فإن ما فيها من الشرائع والأحكام
من حيث إرشادها للناس إلى الحق الذي لا يحيد عنه هدى ومن حيث إظهارها
وكشفها نور ما استبهم من الأحكام وما يتعلق بها من الأمور المستورة بظلمات
الجهل ، وقوله تعالى ﴿ يحكم بها النبيون ﴾ أى أنبياء بنى إسرائيل ، وقيل
موسى ومن بعده من الأنبياء جملة مستأفة مينة لرفعة رتبها وسمو طبقتها ، وقد
جوز كونه حالاً من التوراة فيكون حالاً مقدرة أى يحكمون بأحكامها ويحملون
الناس عليها ، وبه تمسك من ذهب إلى أن شريعة من قبلنا شريعة لنا ما لم تنسخ ،
وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مراراً من الاعتناء بشأن المتقدم
والتشويق إلى المؤخر ، ولأن في المؤخر وما يملق به نوع طول ربما يخل
تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم وقوله تعالى ﴿ الذين أسلموا ﴾ صفة
أجريت على النبيين على سبيل المدح دون التخصيص والتوضيح ، لكن لا المقصد
إلى مدحهم بذلك حقيقة ، فإن النبوة أعظم من الإسلام قطعاً ، فيكون وصفهم
به بعد وصفهم بها تزيلاً من الأعلى إلى الأدنى ، بل لتتوبه شأن الصفة فإن إبراز
وصف في معرض مدح العطاء منبئ عن عظم قدر الوصف لا محالة كما في وصف
الأنبياء بالصلاح ووصف الملائكة بالإيمان عليهم السلام ، ولذلك قيل
أوصاف الأشراف أشراف الأوصاف ، وفيه رفع لشأن المسلمين وتعرض
باليهود وأنهم بمنزل من الإسلام والافتداء بدين الأنبياء عليهم السلام لاسيما
مع ملاحظة ما وصفوا به في قوله تعالى .

﴿ للذين هادوا ﴾ وهو متعلق يحكم أى يحكمون فيما بينهم ، واللام إما
ليان اختصاص الحكم بهم أعم من أن يكون لهم أو عليهم ، كأنه قيل لأجل
الذين هادوا ، وإما للإيدان ينفعه للمحكوم عليه أيضاً ياسقاط التبعية عنه ، وإما
للإشعار بكال رضاهم به وانقيادهم له كأنه أمر نافع لكلا الفريقين ، ففيه

تعرض بالمحرفين ، وقيل التقدير للذين هادوا وعليهم تخفيف ما حذف لدلالة ما ذكر عليه ، وقيل هو متعلق بأنزلنا وقيل بهدى ونور وفيه فصل بين المصدر ومفعوله ، وقيل متعلق بمجنوف وقع صفة لها أى هدى ونور كأتان للذين هادوا (والرانيون والأخبار) أى الزهاد والعلماء من ولده هرون الذين ألزموا طريقة النيين وجانبوا دين اليهود .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : الرانيون الذين يسوسون الناس بالعلم ويربونهم بصتاره قبل كباره ، والأخبار هم الفقهاء واحده خبر بالفتح والكسر والثاني أفصح ، وهو رأى الفراء ، مأخوذ من التجير والنحسين ، فإنهم يعبرون العلم وزيئونه وبيتونه ، وهو عطف على (النيين أى هم أيضا يحكمون بأحكامها وتوسط المحكوم لهم بين المعطوفين للإيدان بأن الأصل فى الحكم بها وحمل الناس على ما فيها هم النيين ، وإنما الرانيون والأخبار خلفاء ونواب لهم فى ذلك كما ينبى عنه قوله تعالى (بما استحضوا) أى بالذى استحضوه من جهة النيين وهو التوراة حيث سألوهم أن يحفظوها من التغيير والتبديل على الإطلاق ، ولا ريب فى أن ذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم فى إجراء أحكامها من غير إخلال بشئ منها ، وفى إيهامها أولا ثم بيانها ثانيا بقوله تعالى (من كتاب الله) من تفخيها وإجلالها ذاتا وإضافه ، وتأكيد لإيجاب حفظها والعمل بما فيها ما لا يخفى ، وإيرادها بعنوان الكتاب للإيهام إلى إيجاب حفظها عن التغيير من جهة الكتابة ، والباء الداخلة على الموصول متعلقة بحكم لكن لا على أنها صلة كالتى فى قوله تعالى بها ، يلزم تعلق حرفى جر متحدى المعنى بفعل واحد ، بل على أنها سببية أى ويحكم الرانيون والأخبار أيضا بسبب ما حفظوه من كتاب الله حسبا وصاهم به أنيائهم وسألوهم أن يحفظوه ، وليس المراد بسببته لحكمهم ملك سببته من حيث الذات بل من حيث كونه محفوظا ، فإن تعليق حكمهم بالموصول مشعر بسببية الحفظ المترتب لا محالة على ما فى حيز الصلة من الاستحفاظ له ، وقيل الباء صلة لفعل مقدر

معطوف على قوله تعالى ﴿يَحْكُمُ بِهِمُ الرِّبَايِينُ﴾ عطف جملة على جملة ، أى ويحكم الربايون والأخبار بحكم كتاب الله الذى سألهم أنبياءهم أن يحفظوه من التغير .

﴿وكانوا عليه شهداء﴾ أى رقباء بحمونه من أن يحوم حوله التغير والتبدل بوجه من الوجوه ، فتغير الأسلوب لما ذكر من المزاي ، وقيل بما استحفظوا بدل من قوله تعالى بها بإعادة العامل وهو بعيد ، وكذا يجوز كون الضمير فى استحفظوا للأنبياء والربايين والأخبار جميعا على أن الاستحفاظ من جناب الله عز وجل أى كلفهم الله تعالى أن يحفظوه ويكونوا عليه شهداء ، وقوله تعالى وتقدس ﴿فلا تخشوا الناس﴾ خطاب لرؤساء اليهود وعلماهم بطريق الالتفات ، وأما أحكام المسلمين فيقتناوبهم النهى بطريق الدلالة دون العبارة ، والفاء لترتيب النهى على ما فصل من حال التوراة ، وكونها معنى بشأنها فيما بين الأنبياء عليهم السلام ومن يقتدى بهم من الربايين والأخبار المتقدمين علا وحفظا ، فإن ذلك مما يوجب الاجتناب عن الإخلال بوظائف مراعاتها والمحافظة عليها بأى وجه كان فضلا عن التعريف والتغير ولما كان مدار جراتهم على ذلك خشية ذى سلطان أو رغبة فى المخطوط الدنيوية نهوا عن كل منهما صريحا ، أى إذا كان شأنهما كما ذكر فلا تخشوا الناس كأننا من كان واقتدوا فى مراعاة أحكامها وحفظها بمن قبلكم من الأنبياء وأشياعهم ﴿واخشون﴾ فى الإخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوء .

﴿ولا تشتروا بآياتي﴾ الاشتراء استبدال السلعة بالثمن أى أخذها بدلا منه لا بذل الثمن لتحصيلها كما قيل ، ثم استعير لأخذ شيء بدلا عما كان له عينا كان أو معنى أخذنا منوطا بالرغبة فيما أخذ والإعراض عما أعطى ، وبذ كما فصل فى تفسير قوله تعالى ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ فالأعنى لا تستبدلوا بآياتي التى فيها بأن تخرجوها منها أو تركوا العمل بها وتأخذوا لأنفسكم بدلا منها ﴿ثمنا قليلا﴾ من الرشوة والجلاء وسائر المخطوط الدنيوية ، فإنها وإن جلت قليلة مسترذلة فى نفسها ، لا ميسا بالنسبة إلى ما فات عنهم بترك العمل بها ، وإنما

عبر عن المشتري الذي هو العمدة في عقود المعاوضة والمقصد الأصلي بالثمن الذي شأنه أن يكون وسيلة إلى تحصيله وأبرزت الآيات التي حقها أن يتنافس فيها المتنافسون في معرض الآيات والوسائط حيث قرنت بالباء التي تصحب الوسائل لإدناها بمآلتهم في التعميس بأن جعلوا المقصد الأقصى وسيلة والوسيلة الأدنى مقصداً (ومن لم يحكم بما أنزل الله) كائننا من كان دون المخاطبين خاصة فإنهم مندرجون فيه اندراجاً أولياً أي من لم يحكم بذلك مستهيناً به منكرًا كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله تعالى اقتضاء بيننا (فاولئك) إشارة إلى من، والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد فيها سبق باعتبار لفظها (هم الكافرون) لاستهانتهم به، وهم إما ضمير الفصل أو مبتدأ وما بعده خبره والجملة لأولئك وقد مر تفصيله في مطلع سورة البقرة والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها أبلغ تقرير وتحذير عن الإخلال به أشد تحذير حيث علق فيه الحكم بالكفر بمجرد ترك الحكم بما أنزل الله تعالى، فكيف وقد انضم إليه الحكم بخلافه لاسيما مع مباشرة ما نهوا عنه من تحريفه ووضع غيره موضعه وإدعاء أنه من عند الله لتشتيوا به ثمنا قليلاً.

(وكتبنا) عطف على أنزلنا التوراة (عليهم) أي على الذين هادوا وقرىء وأنزل الله على نبي إسرائيل (فيها) أي في التوراة (أن النفس بالنفس) أي تقاد بها إذا قتلها بغير حق (والعين) تفعلاً (بالعين) إذا فقت بغير حق (والأنف) بجمع (بالأنف) المقطوع بغير حق (والأذن) (بالأذن) المقطوعة ظلماً (والسن) تفعلاً (بالسن) للمقلوعة بغير حق (والجروح قصاص) أي ذات قصاص إذا كانت بحيث تعرف المساواة، وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت، وقرىء وإن الجروح قصاص وقرىء والعين إلى آخره بالرفع عطفاً على محل أن النفس لأن المعنى كتبنا عليهم النفس بالنفس إما لإجراء كتبنا مجرى قلنا، وإما لأن معنى الجملة التي هي قواك النفس بالنفس بما يقع عليه الكتب كما يقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله وقرأت سورة أنزلناها

(فمن تصدق) أى من المستحقين (به) أى بالقصاص ، أى فمن عفا عنه والتعبير عنه بالتصدق للبالغة فى الترغيب فيه (فهو) أى التصديق (كفارة له) أى للمتصدق يكفر الله تعالى بها ذنوبه ، وقيل للجاني إذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه ، وقرئ فهو كفارته له ، أى فالتصدق كفارته التى يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء وهو تعظيم لما فعل كقولہ تعالى (فأجره على الله) .

(ومن لم يحكم) كأننا من كان فيتناول من لا يرى قتل الرجل بالمرأة من اليهود تناولا بيننا (بما أنزل الله) من الأحكام والشرائع كأننا ما كان فيدخل فيها الأحكام المحكية دخولا أوليا (فأولئك هم الظالمون) المبالغون فى الظلم المتعدون لحدوده تعالى الواضعون للشيء فى غير موضعه والجملة تذييل مقرر لإيجاب العمل بالأحكام المذكورة (وقفينا على آثارهم) شروع فى بيان أحكام الإنجيل إثر بيان أحكام التوراة وهو عطف على أنزلنا التوراة أى آثار النبيين المذكورين يقال قفيت به فلان إذا أتبعته إياه فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه أى قفينا بم (بعيسى ابن مريم) أى أرسلناه عليهم (مصدقا لما بين يديه من التوراة) حال من عيسى عليه السلام (وآتيناه الإنجيل) عطف على قفينا وقرئ بفتح الهمزة (فيه هدى ونور) كما فى التوراة وهو فى محل النصب على أنه حال من الإنجيل أى كأننا فيه ذلك كأنه قيل مشتقلا على هدى ونور وتووين هدى ونور للتفخيم ويندرج فى ذلك شواهد نبوته عليه السلام (ومصدقا لما بين يديه من التوراة) عطف عليه داخل فى حكم الحالية وتكرير ما بين يديه من التوراة لزيادة التقرير (وهدى وموعظة للمتقين) عطف على مصدقا منتظما معه فى سلك الحالية جعل كله هدى بعد ما جعل مشتقلا عليه حيث قيل فيه هدى وتخصيص كونه هدى وموعظة بالمتقين لأنهم المهتدون بهداه والمتنعون بمجدواه .

(وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه) أمر مبتدأ لهم بأن يحكموا
(• - أبو السعود - ثان)

ويعملوا بما فيه من الأمور التي من جملتها دلائل رسالته عليه الصلاة والسلام وشواهد نبوته وما قرره الشريعة الشريفة من أحكامه ، وأما أحكامه المنسوخة فليس الحكم بهما حكما بما أنزل الله فيه بل هو إبطال وتعطيل له ، إذ هو شاهد بنسخها وانتهاء وقت العمل بها ، لأن شهادته بصحة ما ينسخها من الشريعة شهادة بنسخها ، وبأن أحكامه ما قرره تلك الشريعة التي شهد بصحتها كما سيأتى في قوله تعالى (يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل) الآية ، وقيل هو حكاية للأمر الوارد عليهم بتقدير فعل معطوف على آتيناه أى وقتلنا ليحكم أهل الإنجيل الخ وقرئ ، وأن ليحكم على أن أن موصولة بالامر كما في قولك أمرته بأن قم ، كأنه قيل وآتيناه الإنجيل وأمرنا بأن يحكم أهل الإنجيل الخ وقرئ ، على صيغة المضارع ولام التعليل على أنها متعلقة بمقدر كأنه قيل وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه آتيناه إياه ، وقد عطف على هدى وموعظة على أنهما مفعول لهما ، كأنه قيل : وللهدى والموعظة آتيناه إياه وللهكم بما أنزل الله فيه .

(ومن لم يحكم بما أنزل الله) منكر له مستهينا به (فأولئك هم الفاسقون)
المترددون الخارجون عن الإيمان والجملة تذييل مقرر لمضمون الجملة السابقة
ومؤكد لوجوب الامتثال بالأمر ، وفيه دلالة على أن الإنجيل مشتمل على
الأحكام ، وأن عيسى عليه السلام كان مستقلا بالشرع مأمورا بالعمل بما فيه
من الأحكام قلت أو كثرت ، لا بما في التوراة خاصة ، وجملة على معنى وليحكم
بما أنزل الله فيه لإيجاب العمل بأحكام التوراة خلاف الظاهر .

مكانة القرآن وأنصاره وخصومه

(وأنزّلنا إليك الكتاب) أى الفرد الكامل الحقيقى بأن يسمى كتابا
على الإطلاق لحيازته جميع الأوصاف الكمالية لجنس الكتاب السامى وتفوقه
على بقية أفرادها وهو القرآن الكريم ، فاللام للمهد والجملة عطف على أنزلنا
وما عطف عليه وقوله تعالى (بالحق) متعلق بمحذوف وقع حالا مؤكدة من

الكتاب أى ملتبسا بالحق والصدق ، وقيل من فاعل أنزلنا ، وقيل من الكاف في إليك وقوله تعالى (مصدقا لما بين يديه) حال من الكتاب أى حال كونه مصدقا لما تقدمه إما من حيث أنه نازل حسبما نعت فيه ، أو من حيث أنه موافق له في القصص والمراعي والدعوة إلى الحق والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش ، وأما ما يترأى من مخالفته له في بعض جزئيات الأحكام المتغيرة بسبب تغير الأعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث أن كلام من تلك الأحكام حق بالإضافة إلى عصره متضمن للحكمة التي عليها يدور أمر الشريعة ، وليس في المتقدم دلالة على أبدية أحكامه المنسوخة حتى يخالفه الناسخ المتأخر^(١) ، وإنما يدل على مشروعيتها مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها ، بل نقول هو ناطق بزوالها لما أن النطق بصحة ما ينسخها نطق بنسخها وزوالها وقوله تعالى (من الكتاب) يان لما ، واللام للجنس ، إذ المراد هو الكتاب السباوى وهو هذا العنوان جنس برأسه ، وإن كان في نفسه نوعا مخصوصا من مدلول لفظ الكتاب ، وعن هذا قالوا اللام العهد ، إلا أن ذلك لا ينتهى إلى خصوصية الفردية بل إلى خصوصية النوعية التي هي أخص من مطلق الكتاب وهو ظاهر ، ومن الكتاب السباوى أيضاً حيث خص بما عد القرآن (ومهيما عليه) أى رقيقا على سائر الكتب المحفوظة من التغير لأنه يشهد لها بالصحة والثبات ويقرر أصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ، ويعين أحكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعيتها المستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها ، ولا ريب في أن تميز أحكامها الباقية على المشروعية أبدا عما انتهى وقت مشروعيتها وخرج عنها من أحكام كونه مهيما عليه ، وقرئ ومهيما عليه على صيغة المفعول أى هو من عليه وحفوظ من التغير والتبديل كقوله عز وجل (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه)

(١) في ١٠ حتى يخالف للتأخر للتقدم .

والحافظ إما من جهته تعالى كما في قوله (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون)
أو الحفاظ في الأعصار والأعصار والفاء في قوله تعالى :

(فاحكم بينهم) لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، فإن كون شأن القرآن العظيم
حقا مصداقا لما قبله من الكتب المنزلة على الأمم مهيئنا عليه من موجبات الحكم
المأمور به ، أى إذا كان القرآن كما ذكر فاحكم بين أهل الكتابين عند تحاكمهم
إليك (بما أنزل الله) أى بما أنزله إليك فإنه مشتمل على جميع الأحكام
الشرعية الباقية في الكتب الإلهية ، وتقديم بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم
لهم ، ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على عليه ما في حيز الصلة للحكم ،
والالتفات بإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة والإشعار بعلو الحكم .

(ولا تتبع أهواءهم) الزائفة (عما جاءك من الحق) الذى لا يحيد عنه ،
وعن متعلقة بلا تتبع على تضمنين معنى العدول ونحوه ، كأنه قيل ولا تعدل
عما جاءك من الحق متبعا لأهواءهم ، وقيل بمحذوف وقع حالا من فاعله ، أى
لا تتبع أهواءهم عادلا عما جاءك وفيه أن ما وقع حالا لا بد أن يكون فضلا عاما
ووضع الموصول موضع ضمير الموصول الأول للإيماء بما في حيز الصلة من
مجيء الحق إلى ما يوجب كمال الاجتناب عن اتباع الأهواء وقوله تعالى .

(لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) كلام مستأنف جىء به لحل أهل
الكتابين من معاصريه عليه الصلاة والسلام على الانقياد لحكمه بما أنزل إليه
من القرآن الكريم ببيان أنه هو الذى كلفوا العمل به دون غيره من الكتابين ،
ولما الذين كلفوا العمل بهما من مضى قبل نسخهما من الأمم السالفة والخطاب
بطريق التلويح والالتفات للناس كافة لكن لا للوجودين خاصة بل للباشرين
أيضا بطريق التغليب ، واللام متعلقة بجعلنا المعتدى لواحد ، وهو لإخبار بجعل
ماض لا لإنشاء ، وتقديمها عليه للتخصيص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما
عوض عنه تنوين كل ولا ضمير في توسط جعلنا بين الصفة والموصوف كما في
قوله تعالى (أغير الله أممخذ وليا فاطر السموات) الخ والمعنى لكل أمة كائن

منكم أيا الأمم الباقية والحالية جعلنا أى عينا وضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الأمة لا تكاد أمة تتخطى شرعتها التى عينت لها . فالأمة التى كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهما التوراة والتى كانت من مبعث عيسى إلى مبعث النبي عليهما الصلاة والسلام شرعتهما الإنجيل ، وأما أقم أيا الموجودون فشرعكم القرآن ليس إلا ، فأمنوا به واعملوا بما فيه والشرعة والشرعة هى الطريقة إلى الماء شبهها الدين لكونه سيلا موصولا إلى ما هو سبب للحياة الأبدية ، كما أن الماء سبب للحياة الفانية ، والمنهاج الطريق الواضح فى الدين من نهج الأمر إذا وضع ، وقرىء شرعة بفتح الشين ، قيل فيه دليل على أنا غير متعبدین بشرائع من قبلنا ، والاحتقيق أما متعبدون بأحكامها الباقية من حيث أنها أحكام شرعتنا لامن حيث أنها شرعة للأولين .

(ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) متفقة على دين واحد فى جميع الأعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الأمم فى شوء من الأحكام الدينية ولا نسخ ولا تحويل ومفعول المشيئة محذوف تعويلا على دلالة الجزاء عليه ، أى ولو شاء الله أن يجعلكم أمة واحدة لجعلكم الخ ، وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الإسلام لأجبركم عليه (١) .

(ولكن ليأوكم) متعلق بمحذوف يستدعيه النظام ، أى ولكن لم يشأ ذلك أى أن يجعلكم أمة واحدة بل شاء ما عليه السنة الإلهية الجارية فيها بين الأمم ليعاملكم معاملة من يتليكم (فيها آتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لأعصارها وقرونها هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى المشيئة الإلهية المبينة على أساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم فى معاشكم ومعادكم أو ترهبون عن الحق وتقعون الهوى وتستقبلون المضرة بالجدوى وتشترتون الضلالة بالهدى ، وبهذا اتضح أن مدار عدم المشيئة المذكورة ليس

بجرد الابتلاء بل العمدة في ذلك ما أشير إليه من اضواء الاختلاف على مانيه
مصلحتهم معاشا ومعادا كما ينبغي عنه قوله عز وجل ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾
أي إذا كان الأمر كما ذكر فسارعوا إلى ما هو خير لكم في الدارين من العقائد
الحقة والأعمال الصالحة المندرجة في القرآن الكريم وابتدروها انتهازا للفرصة
وإحرازاً لسابقة الفضل والتقدم ، ففيه من تأكيد الترغيب في الإذعان للحق
وتشديد التحذير عن الزيغ ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ إلى الله مرجعكم ﴾ استئناف
مسوق مساق التعليل لاستباق الخيرات بما فيه من الوعد والوعيد وقوله تعالى
﴿ جميعا ﴾ حال من ضمير الخطاب والعامل فيه إما المصدر المنحل إلى حرف
مصدرى وفعل مبنى للفاعل أو مبنى للمفعول وإما الاستقرار المقدر في الجار
﴿ فليبشكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾ أي فيفعل بكم من الجزاء الفاصل بين الحق
والمبطل ما لا يبقى لكم معه شائبة شك فيها كنتم فيه تختلفون في الدنيا ، وإنما
عبر عن ذلك بما ذكر لوقوعه موقع إزالة الاختلاف التي هي وظيفية الإخبار.

﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم ﴾ عطف على الكتاب ،
أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم بما فيه والتعرض لعنوان إزاله تعالى إياه
لتأكيد وجوب الامتثال بالأمر ، أو على الحق أي أنزلناه بالحق وبأن احكم
وحكاية إزاله الأمر بهذا الحكم بعد ما مر من الأمر الصريح بذلك تأكيد له
وتيميد لما يعقبه من قوله تعالى ﴿ واحذروم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ﴾
أي يصرفوك عن بعضه ولو كان أقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق ، وإظهار
الاسم الجليل لتأكيد الأمر بتحويل الخطب وأن يصلته بدل اشتغال من ضمير
أي احذروم فتنتهم ، أو مفعول له أي احذروم غفلة أن يفتنوك ، وإعادة ما أنزل
الله لتأكيد التحذير بتحويل الخطب .

روى أن أجبار اليهود قالوا اذهبوا بنا إلى محمد فلعلنا نقتنه عن دينه فذهبوا
إليه صلى الله عليه وسلم وقالوا يا أبا القاسم قد عرفت أنا أجبار اليهود وأنا إن
اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم ، وأن يبتنا وبين قومنا خصومة فتسحناكم إليك فنقض لنا
عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك ، فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

فزلت (فإن تولوا) أى أعرضوا عن الحكم بما أنزل الله تعالى وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) أى بذنب توليهم عن حكم الله عز وجل ، وإنما عبر عنه بذلك إيذاناً بأن لهم ذنوباً كثيرة هذا مع كمال عظمة واحد من جملتها ، وفي هذا الإيهام تعظيم للتولى كما في قول لبيده أو يرتبط بعض النفوس حمامها • يريد به نفسه أى نفساً كبيرة ونفساً أى نفس (ولن كثيراً من الناس لفاسقون) أى مترددون في الكفر مصرّون عليه خارجون عن الحدود المعهودة وهو اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله .

(أحكم الجاهلية ينفون) إنكار وتعجيب من حالهم وتوبيخ لهم ، والفاء اللطف على مقدر يقتضيه المقام ، أى أتولون عن حكمك فينفون حكم الجاهلية ، وتقديم المفعول للتخصيص المفيد لتأكيد الإنكار والتعجيب لأن التولى عن حكمه عليه الصلاة والسلام وطلب حكم آخر منكر عجيب وطلب حكم الجاهلية أقيح وأعجب ، والمراد بالجاهلية إما الملة الجاهلية التى هى متابعة الهوى الموجبة الميل والمداهنة في الأحكام فيكون تعبيراً لليهود بأنهم مع كونهم أهل كتاب وعلم ينفون حكم الجاهلية التى هى هوى وجمل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع إلى وحى ، وإما أهل الجاهلية وحكمهم ما كانوا عليه من التفاضل فيما بين القتل ، حيث روى أن بنى النضير لما تحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصومة قتل وقتت بينهم وبين بنى قريظة طلبوا إليه عليه الصلاة والسلام أن يحكم بينهم بما كان عليه أهل الجاهلية من التفاضل ، فقال عليه الصلاة والسلام : ه القتل سواء ، فقال بنو النضير : نحن لا نرضى بذلك فزلت ، وقرئ برفع الحكم على أنه مبتدأ ويغنون خبره والراجع محذوف (١) حذفه في قوله تعالى (أهذا الذى بعت الله رسولا) وقد استضعف ذلك في غير الشعر ، وقرئ ببناء الخطاب إما بالالتفات لتشديد التوبيخ وإما بتقدير القول أى قل لهم أحكم الخ وقرئ بفتح الحاء والكاف أى أتحاكم كما كحكم الجاهلية ينفون

(ومن أحسن من الله حكماً) إنكار لأن يكون أحد حكمه أحسن من حكمه تعالى أو مساو له ، وإن كان ظاهر السبك غير متعرض لنفي المساواة وإنكارها ، وقدم تفصيله في تفسير قوله تعالى (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله) (لقوم يوقنون) أى عندكم ، واللام كما في هيت لك ، أى هذا الاستفهام لهم فإنهم الذين يتدبرون الأمور بأنظارهم ، فيعلمون يقيناً أن حكم الله عز وجل أحسن الأحكام وأعدلها .

(يا أيها الذين آمنوا) خطاب بعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وإن كان سبب وروده بعضاً منهم كما سيأتى ، ووصفهم بعنوان الإيمان لحلهم من أول الأمر على الانزجار عما نهوا عنه بقوله عز وجل (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) فإن تذكير اتصافهم بصفات الفريقين من أقوى الزواجر عن موالاتهما ، أى لا يتخذ أحد منكم أحداً منهم ولياً ، بمعنى لاتصافوهم ولا تعاشرهم مصافاة الأحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لاتجعلوهم أولياء لكم حقيقة ، فإنه أمر ممتنع في نفسه لا يتعلق به النهى (بعضهم أولياء بعض) أى بعض كل فريق من ذينك الفريقين أولياء بعض آخر من ذلك الفريق لا من الفريق الآخر ، وإنما أثير الإجمال في البيان تعويلاً على ظهور المراد لوضوح انتفاء الموالاة بين فريقى اليهود والنصارى رأساً ، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهى وتأكيد إيجاب الاجتناب عن النهى عنه أو بعضهم أولياء بعض متفقون على كلمة واحدة في كل ما يأتون وما يندرون ومن ضرورته إجماع الكل على معادتكهم ومضارتكم بحيث يسومونكم سوء ويبغونكم التوائل ، فكيف يتصور يئسكم وبينهم موالاة وقوله تعالى (ومن يتولم منكم فإنه منهم) حكم مستنتج منه ، فإن انحصار الموالاة فيما بينهم يستدعى كون من يوالهم منهم ضرورة أن الاتحاد في الدين الذى عليه يدور أمر الموالاة حيث لم يكن بكونهم عن يوالهم من المؤمنين تعين أن يكون ذلك يكون من يوالهم منهم ، وفيه زجر شديد للمؤمنين عن إظهار صورة الموالاة لهم وإن لم تكن موالاة في الحقيقة وقوله تعالى :

(إن الله لا يهدي القوم الظالمين) تحليل لكون من يتولاهم منهم أى لا يهديهم إلى الإيمان بل يضلهم وشأنهم في الكفر والضلالة ، وإنما وضع المظهر موضع ضميرم تنبها على أن توليهم ظلم لما أنه تريض لأقسام للعذاب الخالد ووضع الشيء في غير موضعه وقوله تعالى (فترى الذين في قلوبهم مرض) بيان لكيفية توليهم ، وإشعار بسببه وبما يؤول إليه أمرهم ، والفاء للإيذان بترقبه على عدم الهداية والخطاب إما الرسول صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح ، وإما لكل أحد ممن له أهلية له ، وفيه مزيد تشنيع للتشجيع ، أى لا يهديهم بل يذرهم وشأنهم فتراهم الخ ، وإنما وضع موضع الضمير الموصول ليشار بما في حين صلته إلى أن ما ارتكبه من التولى بسبب ما في قلوبهم من مرض النفاق ورعالة العقد في الدين وقوله تعالى (يسارعون فيهم) حال من الموصول والرؤية بصرية ، وقبل مفعول ثالث والرؤية قلبية ، والأول هو الأنسب بظهور ففاقهم ، أى تراهم مسارعين في موالاتهم ، وإنما قيل فيهم مبالغة في بيان رغبتهم فيها وتهالكهم عليها وإثبات كلفة في على كلفة إلى للدلالة على أنهم مستقرون في الموالات ، وإنما مسارعتهم من بعض مراتبها إلى بعض آخر منها كما في قوله تعالى .

(أولئك يسارعون في الخيرات) لا أنهم خارجون عنها متوجهون إليها كما في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) وقرى فبرى بياء الغيبة على أن الضمير لله سبحانه ، وقيل لمن تصح منه الرؤية ، وقبل الفاعل هو الموصول والمفعول هو الجملة على حذف أن المصدرية ، والرؤية قلبية أى ويرى القوم الذين في قلوبهم مرض أن يسارعوا فيهم ، فلما حذفت أن انقلب الفعل مرفوعا كما في قول من قال :

• ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوضى •

والمراد بهم عبد الله بن أبى وأضرابه الذين كانوا يسارعون في موادة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتدرون إلى المؤمنين بأنهم لا يأمنون أن تصيهم صروف الزمان وذلك قوله تعالى (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) وهو حال

من ضمير يسارعون ، والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معها موصوفها ،
أى تدور علينا دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بأن يتقلب الأمر وتكون
الدولة للكفار ، وقيل نخشى أن يصيبنا مكروه من مكاره الدهر كالجذب والقصط
فلا يعطونا الميرة والقرص . روى أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه
قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لى موالى من اليهود كثير أعددتهم وإنى
أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم ، وأوى^(١) إلى الله ورسوله . فقال عبد الله
ابن أبى : لى رجل أخاف الدوائر لا أبرأ من ولاية موالى وهم يهود بنى قينقاع
ولعله يظهر للؤمنين أنه يريد بالدوائر المعنى الأخير ويضمير فى نفسه المعنى
الأول وقوله تعالى :

(فمضى الله أن يأتى بالفتح) رد من جهة الله تعالى لمهلهم الباطلة وقطع
لأطاعهم الفارغة وتشير للؤمنين بالظفر ، فإن عسى منه سبحانه وعدم محتم ،
لما أن الكريم إذا أطمع أطمع لاحالة فما ظنك بأكرم الأكرمين ، وأن يأتى
فى محل النصب على أنه خبر عسى وهو رأى الأخفش ، أو على أنه مفعول به
وهو رأى سيويه ، ثلثا يلزم الإخبار عن الجنة بالحدث كما فى قولك عسى زيد
أن يقوم ، والمراد بالفتح فتح مكة قاله الكلبي والسدى ، وقال الضحاك فتح قرى
اليهود من خيبر وفدك ، وقال قتادة ومقاتل هو القضاء الفصل بنصره عليه
الصلاة والسلام على من خالفه وإعزاز الدين (أو أمر من عنده) بقطع شاقة
اليهود من القتل والإجلاء (فيصحبوا) أى أولئك المنافقون المتمللون بما
ذكر وهو عطف على ما يأتى داخل معه فى حيز خبر عسى ، وإن لم يكن فيه
ضمير يعود إلى اسمها ، فإن فاء السببية مغنية عن ذلك ، فإنها تجعل الجملتين
كجملة واحدة (على ما أسروا فى أنفسهم فادمين) وهو ما كانوا يكتتمونه
فى أنفسهم من الكفر والشك فى أمره عليه الصلاة والسلام ، وتعليق الندامة به
لأنما كانوا يظهرونه من موالاته الكفرة لما أنه الذى كان يحملهم على المولاة

(١) فى ط : وأو ، تحريف .

ويرضهم عليها فدل ذلك على ندامتهم عليها بأصلها وسببها
 ﴿وبقول الذين آمنوا﴾ كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال الطائفة
 المذكورة وقرئ بغير واو على أنه جواب سؤال نشأ مما سبق كأنه قيل فاذا
 يقول المؤمنون حيثئذ ، وقرئ ويقول بالنصب عطفا على يصبحوا ، وقيل على
 يأتي باعتبار المعنى كأنه قيل: فمضى أن يأتي الله بالفتح ويقول الذين آمنوا الأول
 أوجه ، لأن هذا القول إنما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة المنافقين لا عند
 إتيان ﴿الفتح﴾ فقط ، والمعنى ويقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين إلى
 المنافقين الذين كانوا يوالونهم ويرجون دولتهم ويظهرون لهم غاية المحبة وعدم
 المفارقة عنهم في السراء والضراء عند مشاهدتهم لخيرجاتهم وانكاس تقديرهم
 بوقوع ضدها كانوا يترقبونه ويتمنون به تعجيبا للمخاطبين من حالهم وتعريضا
 بهم ﴿أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن لهم لمع﴾ أى بالنصر والمعونة
 كما قالوا فيما حكى عنهم وإن قوتلت لننصرنكم ، واسم الإشارة مبتدأ وما بعده
 خبره ، والمعنى إنكار ما فعلوه واستبداده وتخطئتهم في ذلك ، أو يقول بعض
 المؤمنين لبعض مشيرين إلى المنافقين أيضاً أهؤلاء الذين أقسموا بالكفرة لئن
 لمعكم ، فالخطاب في معكم لليهود على التقديرين إلا أنه على الأول من جهة
 المؤمنين وعلى الثاني من جهة المقسمين وهذه الجملة لا عمل لها من الإعراب لأنها
 تفسير وحكاية لمعنى أقسموا لكن لا بالفاظهم ولا لقليل لئلا لمعكم وجهد
 الإيمان أغلظها وهو في الأصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير أقسموا
 بالله يجهدون جهد أيمانهم ، لحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ، ولا يزال بتعريفه
 لفظاً لأنه مؤول بنكرة أى مجتهدين في أيمانهم أو على المصدر أى أقسموا
 لإقسام اجتهد في اليمين وقوله تعالى .

﴿حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين﴾ إما جملة مستأنفة مسوقة من جهة
 تعالى لبيان مآل ما صنعوه من ادعاء الولاية والإقسام على المعية في والمنشط

والمكره اثر الإشارة إلى بطلانه بالاستفهام الإنكارى ، وإما خير ثان للمبتدأ عنه من يجوز كونه جملة كما فى قوله تعالى (فإذا هى حية تسمى) أو هو الخبر والموصول مع ما فى حين صلتته صفة لاسم الإشارة فالاستفهام حيثئذ للتقرير ، وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم فما أخسرهم ، والمعنى بطلت أعمالهم التى عملوها فى شأن مواليتكم وسعوا فى ذلك سعياً بليفاً حيث لم تكن لكم دولة فينتفعوا بما صنعوا من المساعى وتحملوا من مكابدة المشاق وفيه من الاستهزاء بالمنافقين والتفريع للمخاطبين ما لا يخفى ، وقيل قاله بعض المؤمنين مخاطباً لبعض متعجباً من سوء حال المنافقين واغتياباً بما من الله تعالى على أنفسهم من التوفيق للإخلاص أهؤلاء الذين أقسموا لكم بأغلظ الأيمان أنهم أولياؤكم ومعاضدكم على الكفار بطلت أعمالهم التى كانوا يتكلفونها فى رأى أعين الناس ، وأنت خير بأن ذلك الكلام من المؤمنين إنما يليق بما لو أظهر المنافقون حيثئذ خلاف ما كانوا يدعونه ويقسمون عليه من ولاية المؤمنين ومعاضدتهم على الكفار فظهر كذبهم وانقضوا بذلك على رموس الأَشهاد وبطلت أعمالهم التى كانوا يتكلفونها فى رأى أعين المؤمنين ، ولا ريب فى أنهم يومئذ أشد ادعاء وأكثر إقساماً منهم قبل ذلك ، فضلاً عن أن يظهروا خلاف ذلك ، وإنما الذى يظهر منهم الندامة على ما صنعوا وليس ذلك علامة ظاهرة الدلالة على كفرهم وكذبهم فى ادعائهم ، فإنهم يدعون أن ليست ندامتهم إلا على ما أظهروه من موالاة الكفرة خشية إصابة الدائرة .

(يا أيها الذين آمنوا من رتد منكم عن دينه) وقرىء يرتد بالفتح على لغة الحجاز والإدغام لغة تميم لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين أن مواليتهم مستدعية للارتداد عن الدين وفصل مصير أمر من يواليهم من المنافقين شرع فى بيان حال المرتدين على الإطلاق وهذا من السكائتات التى أخبر عنها القرآن قبل وقوعها . روى أنه ارتد عن الإسلام إحدى عشرة فرقة ثلاث فى عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار ، وهو الأسود العنسى ، كان كاهناً تقياً باليمن واستولى على بلاده فأخرج منها

عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب عليه الصلاة والسلام إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله الله تعالى على يدي فيروز الديلمي بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل فسر به المسلمون وقبض عليه الصلاة والسلام من الغد وأتى خبره في آخر شهر ربيع الأول، وبنو حنيفة قوم مسيلة الكذاب تلبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها لى ونصفها لك .

فأجاب عليه الصلاة والسلام : « من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب ، أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » ، فخاربه أبو بكر رضى الله عنه بمجنود المسلمين وقتل على يدي وحشى قاتل حمزة رضى الله عنه . وكان يقول : قتلت فى جاهليتي خير الناس وفى إسلامي شر الناس ، وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد ، تلبأ فبعث إليه أبو بكر رضى الله عنه خالد ابن الوليد فانهزم بعد القتال إلى الشام فأسلم وحسن إسلامه ، وسبع فى عهد أبى بكر رضى الله عنه فزاره قوم عيخته بن حصن ، وغطفان قوم قرة بن سلمة القشيري ، وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل ، وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة ، وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبشة ، التى زوجت نفسها من مسيلة الكذاب ، وفيها يقول أبو العلاء الممرى فى كتاب استغفر واستغفرى :

أمت مجاح والاهامسيلة كذابة فى بنى الدنيا وكذاب

وكندة قوم الأشعث بن قيس ، وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطلم ابن زيد ، وكفى الله تعالى أمرهم على يد أبى بكر رضى الله عنه ، وفرقة واحدة فى عهد عمر رضى الله عنه غسان قوم جبلة بن الأيهم نصرته اللطمة ، وسيرته إلى بلاد الروم وقصته مشهورة وقوله تعالى ﴿ فسوف يأتى الله ﴾ جواب الشرط والعائد إلى اسم الشرط محذوف أى فموف يأتى الله مكانهم بعد إهلاكهم ﴿ بقوم يحيم ﴾ أى يريد بهم خيرى الدنيا والآخرة ، وعمل الجملة الجر على أنها صفة لقوم ، وقوله تعالى ﴿ ويحبونه ﴾ أى يريدون طاعته ويتحزرون عن معاصيه معطوف عليها داخل فى حكمها ، قيل هم أهل اليمن لما روى أن النبي

عليه الصلاة والسلام أشار إلى أبي موسى الأشعري وقال قوم هذا، وقيل هم الأنصار رضى الله عنهم وقيل هم الفرس لما روى أنه عليه السلام سئل عنهم فضرب يده الكريمة على عاتق سلمان رضى الله عنه وقال: «هذا وذووه»، ثم قال: «لو كان الإيمان معلقاً بالثريا لئله رجال من أبناء فارس»، وقيل هم ألقان من النخع وخمسة آلاف من كندة وثلاثة آلاف من ألقان الناس جاهدوا يوم القادسية.

(أدلة على المؤمنين) جمع دليل لا ذلول فإن جمعه ذلل أى أرقاه رحاه متذللين ومتراضعين لهم واستماله بلى إما لتضمين معنى العطف والحنو أو للتنبيه على أنهم مع عروط طبعهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم أجنحتهم، أو لرعاية المقابلة بينه وبين ما فى قوله تعالى (أعزة على الكافرين) أى أشداء متغلبين عليهم من عزه إذ غلبه كما فى قوله عز وعلا (أشداء على الكفار رحاه بينهم) وهما صفتان أخريان لقوم ترك بينهما العاطف للدلالة على استقلالهم بالاتصاف بكل منهما، وفيه دليل على صحة تأخير الصفة الصريحة من الجملة والظرف، كما فى قوله تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) وقوله تعالى (ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث) وقوله تعالى (ما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث) وما ذهب إليه من لا يجوز من أن قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) كلام معترض وأن مبارك خبر بعد خبر أو خبر لمبتدأ محذوف وأن من ربهم ومن الرحمن حالان مقدمتان من ضمير محدث تكلف لا يخفى، وقرئ أدلة وأعزة بالنصب على الحالية من قوم لتخصصه بالصفة.

(يجاهدون فى سبيل الله) صفة أخرى لقوم مرتبة على ما قبلها ميمنة مع ما بعدها لكيفية عزهم أو حال من ضمير فى أعزة (ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى أنهم جامعون بين المجاهدة فى سبيل الله وبين التصلب فى الدين وفيه تعريض للمنافقين فإنهم كانوا إذا خرجوا فى جيش المسلمين خافوا أولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون شيئاً يلحقهم فيه لوم من جهتهم، وقيل هو حال من فاعل يجاهدون بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين واعترض عليه بأنهم نصوا على أن المضارع المنفى بلا أو ما

كالمثب في عدم جواز مباشرة واو الحال له والرومة المرة من اللوم ، وفيها وفي تنكير لآثم مبالغة لا تخفى .

(ذلك) إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف الجليلة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتها في الفضل (فضل الله) أى لطفه وإحسانه لأنهم مستقلون في الاتصاف بها (يؤتيه من يشاء) إتياء إياه ويوفقه لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة (والله واسع) كثير القواضل والألطاف (عليهم) مبالغ في العلم بجميع الأشياء التي من جملتها من هو أهل للفضل والتوفيق والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله ، وإظهار الاسم الجليل للإشعار بالعلو وتأكيده استقلال الجملة الاعتراضية .

(إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) لما نهام الله عز وجل عن موالاته الكفرة وعلة بأن بعضهم أولياء بعض لا يتصور ولايتهم للمؤمنين ، وبين أن من يتولاهم يكون من جملتهم ، بين ههنا من هو وليهم بطريق قصر الولاية عليه كأنه قيل : لا تتخذوهم أولياء ، لأن بعضهم أولياء بعض وليسوا بأوليائكم ، إنما أولياؤكم الله ورسوله والمؤمنون فاختصوهم بالموالاتة ولا تتخطوهم إلى غيرهم ، وإنما أفرد الولي مع تعدده للإيذان بأن الولاية أصالة لله تعالى وولايته عليه السلام ، وكذا ولاية المؤمنين بطريق التبعية لولايته عز وجل (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة للذين آمنوا لجريانه بحرى الاسم أو بدل منه أو نصب على المدح أو رفع عليه (وهم راكمون) حال من فاعل الفعلين أى يعملون ما ذكر من إقامة الصلاة وإتياء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى ، وقيل هو حال مخصوصة بإتياء الزكاة والركوع ركوع الصلاة ، والمراد بيان كمال رغبتهم في الإحسان ومساعدتهم إليه ، وروى أنها نزلت في على رضى الله عنه حين سأل سائل وهو راكم فطرح إليه غايته كأنه كان مرجا في خصره غير محتاج في إخراجة إلى كثير عمل يؤدي إلى فساد الصلاة ، ولفظ الجمع حيثئذ لترغيب الناس في مثل فعله رضى الله عنه ، وفيه دلالة على أن صدقة التطوع تسمى زكاة (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) أوثر

الإظهار على أن يقال ومن يتولهم رعاية لما مر من نكته بيان أصالته تعالى في
الولاية كما ينبغي عنه قوله تعالى :

(فإن حزب الله هم الغالبون) حيث أضيف الحزب إليه تعالى خاصة
وهو أيضا من باب وضع الظاهر موضع الضمير العائد إلى من ، أى فإنهم
الغالبون لكنهم جعلوا حزب الله تعالى تعظيما لهم وإثباتا لتغلبهم بالطريق
البرهاني ، كأنه قيل ومن يتول هؤلاء فإنهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخلوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) روى أن
رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث أظهر الإسلام ثم نأقفا وكان رجال من
المؤمنين يوادونهما فنهرا عن موالاتهما ، ورتب النهي على وصف يعمهما وغيرهما
تعميما للحكم وتبنيها على العلة ولإدراكنا بأن من هذا شأنه جدير بالمعاداة فكيف
بالموالات (من الذين أتوا الكتاب من قبلكم) بيان للمستترئين والتعرض
لعنوان إيتاء الكتاب لبيان كمال شناعتهم وغاية ضلالتهم لما أن إيتاء الكتاب
وازع لهم عن الاستهزاء بالدين المؤسس على الكتاب المصدق لكتابهم
(والكفار) أى المشركين خصوصا به لتضاعف كفرهم وهو عطف على
الموصول الأول ففيه إشعار بأنهم ليسوا بمستهزئين كما ينبغي عنه تخصيص
الخطاب بأهل الكتاب في قوله تعالى (يا أهل الكتاب هل تنقمون منا)
الآية وقرئ بالجرح عطفًا على الموصول الأخير ويعضده قراءة أبي ومن الكفار
وقراءة عبد الله ومن الذين أشركوا فهم أيضا من جملة المستهزئين (أولياء)
وجانِبهم كل المجانبة .

(واقنوا الله) في ذلك بترك موالاتهم أو بترك المناهى على الإطلاق
فيدخل فيه ترك موالاتهم دخولا أوليا (إن كنتم مؤمنين) أى حقا فإن قضية
الإيمان توجب الاتقاء لا محالة (ولذا ناديتكم إلى الصلوة اتخذوها) أى الصلاة
أو المناداة ، ففيه دلالة على شرعية الأذان (هزوا ولعبا) بيان لاستهزائهم
بالدين على الإطلاق إظهارا لكمال شقاوتهم . روى أن نصرانيا بالمدينة كان إذا
سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله يقول أحرق الله الكاذب فدخل

خادمه ذات ليلة بئار وأهله نيام فتطارت منه شرارة في البيت فأحرقته وأهله جميعاً (ذلك) أى الاستهزاء المذكور (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يعقلون) فإن السفه يؤدى إلى الجهل بمحاسن الحق والمهزؤ به ولو كان لهم عقل في الجملة لما اجترأوا على تلك العظيمة (قل) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق تلوين الخطاب بعد نهى المؤمنين عن تولى المستهزئين بأن يخاطبهم ويبين أن الدين منزله عما يصح صدور ما صدر عنهم من الاستهزاء ويظهر لهم سبب ما ارتكبوه ويلقهم الحجر أى قل لأولئك الفجرة (يا أهل الكتاب) وصفوا بأهلية الكتاب تمهيداً لما سيأتى من تبيكتهم وإلزامهم بكفرهم بكتابهم (هل تقومون منا) من نعم منه كذا إذا عابه وأنكره ويكرهه ينقمه من حد ضرب وقرىء بفتح القاف من حد علم وهى أيضاً لغة أى ماتبينون وما تنكرون منا (إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا) من القرآن المجيد (وما أنزل من قبل) أى من قبل إزاله من التوراة والإنجيل المنزلين عليكم وسائر الكتب الإلهية (وأن أكثرهم فاسقون) أى متردون خارجون عن الإيمان بما ذكر فإن الكفر بالقرآن مستلزم للكفر بما يصدقه لا محالة وهو عطف على أن آمنا على أنه مفعول له لتقومون والمفعول الذى هو الدين محذوف ثقة بدلالة ما قبله وما بعده عليه دلالة واضحة فإن اتخاذ الدين هزوا ولعباً عين نقمه وإنكاره والإيمان بما فصل عين الدين الذى نقمه خلا أنه أبرز في معرض عطف نقمهم له تسجيلاً عليهم بكمال المكابرة والتعكيس حيث جعلوه موجبا لنقمه مع كونه في نفسه موجبا لقبوله وإرضائه ، فالاستثناء من أعم العلال أى ما تقومون منا دينا لعله من العلال إلا لأن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل من كتبكم ، ولأن أكثرهم متردون غير مؤمنين بواحد مما ذكر حتى لو كنتم مؤمنين بكتبكم الناطق بصحة كتابنا لآمتنم به وإسناد الفسق إلى أكثرهم لأنهم الحاملون^(١) لأفعالهم على التمرد والعناد ، وقيل عطف عليه على أنه مفعول

(١) فى ١٠ حاملون .

لتنقمون منا لكن لا على أن المستنقذ مجموع المحطوفين بل هو ما يلزمهما من الخالصة كأنه قيل ما تنقمون منا إلا غالفتمكم حيث دخلنا الإيمان وأتم خارجون عنه ، وقيل على حذف المضاف أى واعتقاد أن أكثركم فاسقون ، وقيل عطف على ما أى ما تنقمون منا إلا أن آمننا بالله وما أنزل إلينا وبأنكم فاسقون ، وقيل عطف على علة مخوفة أى لقلة إنصافكم ولأن أكثركم فاسقون وقيل الواو بمعنى مع أى ما تنقمون منا إلا الإيمان مع أن أكثركم الخ وقيل هو مرفوع على الابتداء والخبر محذوف أى وفسقم معلوم أى ثابت والجملة سالية أو معترضة ، وقرئ يان المكسورة والجملة مستأنفة مبينة لكون أكثرهم فاسقين متمردين .

(قل هل أنبئكم بشر من ذلك) لما أمر عليه الصلاة والسلام بالزامهم وتبكيهم ببيان أن مدار نعمهم للدين إنما هو اشتاله على ما يوجب ارتضاءه عندهم أيضا وكفرهم بما هو مسلم لهم أمر عليه الصلاة والسلام عقبيه بأن يبكيهم ببيان أن الحقيق بالنعم والعيب حقيقة ما هم عليه من الدين المحرف وينعى عليهم فى ضمن البيان جنائياتهم وما حاق بهم من تبعاتها وعقوباتها على منهاج التعريض لتلايهم التصريح بذلك على ركوب متن المكابرة والعناد ومخاطبهم قبل البيان بما يليء عن عظم شأن المبين ويستدعى إقبالهم على تلقيه من الجملة الاستفهامية المشوقة إلى المخبر به والتنبيه المشعة بكونه أمرا خطيرا لما أن النبأ هو الخبر الذى له شأن وخطر وحيث كان مناط النقم شرية المنقوم حقيقة أو اعتقادا وكان مجرد النقم غير مفيد لشرية البتة ، قيل بشر من ذلك ولم يقل بأنقم من ذلك تحقيقا لشرية ما سيذكر وزيادة تقرير لها ، وقيل إنما قيل ذلك لوفوعه فى عبارة المخاطبين حيث أتى نمر من اليهود فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دينه فقال عليه الصلاة والسلام : «أومن بالله وما أنزل إلينا إلى قوله : ونحن له مسلمون» فحين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام قالوا : لا نعلم شرا من دينكم ، وإنما اعتبر الشرية بالنسبة إلى الدين وهو منزّه عن شائبة الشرية بالكلية مجازة منهم على زعمهم الباطل المنعقد على كمال شرية ليثبت أن دينهم شر من

كل شر ، أى هل أخبركم بما هو شر في الحقيقة مما تعتقدونه شرا ، وإن كان في نفسه خيرا محضا (مثوبة عند الله) أى جزاء ثابتا في حكمه ، وقرىءة مثوبة وهي لغة فيها كشورة ومشورة وهي مختصة بالخير كما أن العقوبة مختصة بالشر ، وإنما وضعت ههنا موضعها على طريقة قوله :

• تحية بينهم ضرب وجيع •

ونصبا على التمييز من بشر وقوله عز وجل (من لعنه الله وغضب عليه) خبر لمبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما أشير إليه بكلمة ذلك أى دين من لعنه الخ أو بتقدير مضاف قبلها مناسب لمن ، أى بشر من أهل ذلك ، والجملة على التقديرين استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الجملة الاستفهامية إما على حالها وهو الظاهر المناسب لسياق النظم الكريم ، ولما باعتبار التقدير فيها فكأنه قيل : ما الذى هو شر من ذلك ؟ فقيل : هو دين من لعنه الله الخ أو قيل في السؤال من ذا الذى هو شر من أهل ذلك فقيل هو من لعنه الله ، ووضع الاسم الجليل موضع الضمير لتربية المهابة وإدخال الروعة وتحويل أمر اللعن وما تبعه والموصول عبارة عن المخاطبين حيث أبعدهم الله تعالى من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وإنما بهم في المعاصى بعد وضوح الآيات وسنوح البينات .

(وجعل منهم القردة والخنازير) أى مسخ بعضهم قردة وهم أصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار مائدة عيسى عليه السلام ، وقيل كلا المسوخين في أصحاب السبت مسختم شباههم قردة وشيوخهم خنازير وجمع الضمير الراجع إلى الموصول في منهم باعتبار معناه كما أن أفراد الضميرين الأولين باعتبار لفظه وليثار وضعه موضع ضمير الخطاب المناسب لأنبشكم للتقصيد إلى إثبات الشرية بما عدد في حيز صلته من الأمور الهائلة الموجبة لها على الطريقة البرهانية مع ما فيه من الاحتراز عن تهيج الجاهل (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من وإفراد الضمير لما مر وكذا عبد الطاغوت على قراءة البناء للمفعول ورفع الطاغوت وكذا عبد الطاغوت بمعنى صار معبودا ، فالراجع إلى الموصول

محذوف على القراءتين ، أى عبد فيهم أو ينتم وتقدم أوصافهم المذكورة
بصدد إثبات شرية دينهم على وصفهم هذا مع أنه الأصل المستتب لها في الوجود
وأن دلالة على شرية بالذات ، لأن عبادة الطاغوت عين دينهم البين البطلان
ودلالتها عليها بطريق الاستدلال بشرية الآثار على شرية ما يوجبها من الاعتقاد
والعمل إما للقصد إلى تبكيثهم من أول الأمر بوصفهم بما لاسيل لهم إلى الجحود
لا بشرية وفضاعته ولا باتصافهم به وإما للإيدان باستقلال كل من المقدم
والمؤخر بالدلالة على ما ذكر من الشرية ولو روى ترتيب الوجود ، وقيل من
عبد الطاغوت ولعننه الله وغضب عليه الخ لربما فهم أن علة الشرية هو المجموع
وقد قرئ ، عابد الطاغوت وكذا عبد الطاغوت بالإضافة على أنه نعت كقطن
ويقط ، وكذا عبدة الطاغوت ، وكذا عبد الطاغوت بالإضافة على أنه جمع
عابد كخدم أو على أن أصله عبدة حذفت تاؤه للإضافة بالنصب في الكل عطفا
على القردة والخنازير ، وقرئ عبد الطاغوت بالجر عطفا على من بناء على أنه
مجرور بتقدير المضاف ، وقد قيل إن من مجرور على أنه بدل من شر على أحد
الوجهين المذكورين في تقدير المضاف ، وأنت خبير بأن ذلك مع اقتضائه
إخلاء النظم الكريم عن الموايا المذكورة بالمرّة مما لاسيل إليه قطعاً ضرورة
أن المقصود الأصل ليس مضمون الجملة الاستفهامية بل هو كما مر مقدمة سيقت
أمام المقصود لهُرُؤُ المخاطبين وتوجيه أذهانهم نحو تلقى ما يلحق إليهم عقيبها
بجملة خبرية موافقة في الكيفية للسؤال الناشئ عنها وهو المقصود لإفادته ، وعليه
يدور ذلك الإلزام والتبكيث حسبما شرح ، فإذا جعل الموصول بما في حيز
صلته من تمة الجملة الاستفهامية فأن الذى يلحق إليهم عقيبها جواباً عما نشأ منها
من السؤال ليحصل به الإلزام والتبكيث ، وأما الجملة الآتية فبمعزل من صلاحية
الجواب ، كيف لا ولا بد من موافقته في الكيفية للسؤال الناشئ عن الجملة
الاستفهامية ، وقد عرفت أن السؤال الناشئ عنها يستدعى وقوع الشر من تمة
المخبر عنه لا خبراً كما في الجملة المذكورة ، وسيوضح ذلك مزيد اقتراح يأذن
الله تعالى ، والمراد بالطاغوت العجل ، وقيل هو الكهنة وكل من أطاعوه في معصية

الله عز وجل فيعم الحكم دين التصارى أيضا ، ويتضح وجه تأخير ذكر عبادته عن العقوبات المذكورة ، إذ لو قدمت عليها لتوهم اشتراك الفريقين في تلك العقوبات ولما كان مآل ما ذكر به صدر التبيكيت أن ما هو شر بما تقوم به دينهم أو أن من هو شر من أهل ما تقوم به أنفسهم بحسب ما قدر من المضافين ، وكانت الشريعة على كلال وجهين من شمة الموضوع غير مقصودة الإثبات لدينهم أولا أنفسهم عقب ذلك بإثباتها لهم على وجه يشعر بعلة ما ذكر من القبايح لثبوتها لهم بحجة مستأنفة مسوعة من جهة سبحانه شهادة عليهم بكال الشرارة والضلال ، أو داخلة تحت الأمر تأكيذا للإلزام وتشديدا للتبيكيت فقيل :

(أولئك شر مكانا) فاسم الإشارة عبارة عن ذكرت صفاتهم الخبيثة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعدهم منزلتهم في الشرارة أى أولئك الموصوفون بتلك القبايح والفضائح شر مكانهم جعل مكانا شرأ ليكون أبلغ في الدلالة على شرارتهم ، وقيل شر مكانا أى منصرفا (وأصل عن سواء السبيل) عطف على شر مقرر له أى أكثر ضلالا عن الطريق المستقيم وفيه دلالة على كون دينهم شرأ محضا بعيدا عن الحق لأن ما يسلكونه من الطريق دينهم ، فإذا كانوا أصل كان دينهم ضلالا مبيئا لا غاية وراءه ، وصيغة التفضيل في الموضعين للزيادة مطلقا لا بالإضافة إلى من يشار إليهم في أصل الشرارة والضلال .

(وإذا جاؤكم قالوا آمنا) نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الإيمان نقا ، فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والجمع للتعظيم أوله مع من عنده من المسلمين أى إذا جاؤكم أظهروا الإسلام (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) أى يخرجون من عندك ملتبسين بالكفر كما دخلوا لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك ، والجملةتان حالان من فاعل دخلوا وخرجوا .

(وترى) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح الخطاب والرؤية بصرية (كثيرا منهم) من اليهود والمنافقين وقوله

تعالى ﴿يسارعون في الإثم﴾ حال من كثيراً وقيل مفعول ثان والرؤية قلبية والأول أنسب بحالهم وظهور تفاقمهم والمصارعة المبادرة والمباشرة للشيء بسرعة وإثارة كلمة في على كلمة إلى الواقعة في قوله تعالى ﴿وسارعوا إلى مغفرة﴾ الخ لما ذكر في قوله تعالى ﴿فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم﴾ والمراد بالإثم الكذب على الإطلاق ، وقيل الحرام وقيل كلمة الشرك وقولهم عزير ابن الله وقيل هر ما يختص بهم من الآثام ﴿والعدوان﴾ أى الظلم المتعمد إلى الغير أو مجاوزة الحد في المعاصي ﴿وأكلهم السحت﴾ أى الحرام خصه بالذكر مع الدرجة في الإثم للبالغة في التقيح ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ أى لبئس شيئاً كانوا يعملونه والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار .

﴿ولولا ينههم الربانيون والأحبار﴾ قال الحسن : الربانيون علماء الإنجيل ، والأحبار علماء التوراة ، وقيل كلهم في اليهود وهو تخصيص للذين يقتدى بهم أنفاؤهم ويعلمون قباحة ما هم فيه وسوء مقبته على نبي أسأفلهم عن ذلك مع توبيخ لهم على تركه ﴿عن قولهم الإثم وأكلهم السحت﴾ مع علمهم بقبحهما ومشاهدتهم لمباشرتهم لها ﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾ وهذا أبلغ مما قيل في حق حامتهم لما أن العمل لا يبلغ درجة الصنع ما لم يتدرب فيه صاحبه ولم يحصل فيه مهارة تامة ، ولذلك ذم به خواصهم ، ولأن ترك الحسنة أقبح من موافقة المعصية ، لأن النفس تلتذ بها وتميل إليها ولا كذلك ترك الإنكار عليها ، فكان جديراً بأبلغ ذم وفيه مما يليق على العلماء توائهم في النهي عن المنكرات ما لا يخفى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها أشد آية في القرآن ، وعن الفضحاك : ما في القرآن آية أخوف عندي منها .

﴿وقالت اليهود﴾ قال ابن عباس وعكرمة والفضحاك : إن الله تعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله سبحانه بأن كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف عنهم

ما بسط عليهم فعند ذلك قال فتخاص بن عازوراء ﴿يد الله مغلولة﴾ وحيث لم يشكر عليه الآخرون ورضوا به نسبت تلك العظيمة إلى الكل كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا ، وإنما القاتل واحد منهم وأرادوا بذلك لعنهم الله أنه قال ممسك يفتقر بالرزق فإن كلام من غل اليد وبسطها مجاز عن محض البخل والجود من غير قصد في ذلك إلى إثبات يد وغل أو بسط ألا يرى أنهم يستعملونه حيث لا يتصور فيه ذلك كما في قوله :

جاد الحى بسط اليدين بوابل شكرت نداء تلاعه ووهاده
وقد سلك ليد هذا المسلك السديد حيث قال :

وغداة ربح قد شهدت وقرة إذ أصبحت يد الشمال زمامها

فإنه إنما أراد بذلك إثبات القدرة التامة للشمال على التصرف في القرعة كيفما تشاء على طريقة المجاز من غير أن يخطر بباله أن يثبت لها يدا ولا للقرعة زماما ، وأصله كناية فيمن يجوز عليه إرادة المعنى الحقيقي كما مر في قوله تعالى (ولا ينظر إليهم يوم القيامة) في سورة آل عمران ، وقيل أرادوا ما حكى عنهم بقوله تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء) ﴿غلت أيديهم﴾ دعاء عليهم بالبخل المنموم والمسكنة أو بالفقر والنكد أو بغل الأيدي حقيقة ، بأن يكونوا أسارى مغلولين في الدنيا ويسحبوا إلى النار بأغلالها في الآخرة فتكون المطابقة حينئذ من حيث اللفظ وملاحظة المعنى الأصلي كما في سبني سب الله دابره ﴿ولعنوا﴾ عطف على الدعاء الأول أى أبعدا من رحمة الله تعالى ﴿بما قالوا﴾ أى بسبب ما قالوا من الكلمة الشنعاء وقيل كلاهما خبر .

﴿بل يدها مبسوطتان﴾ عطف على مفدر يقتضيه المقام أى كلا ليس كذلك بل هو في غاية ما يكون من الجود ، وإليه أشير بثنائية اليد فإن أقصى ما ينتهي إليه هم الأسخياء أن يعطوا ما يعطونه بكتنا أيديهم ، وقيل الثنية للتثنية على

منحه تعالى لنعمتي الدنيا والآخرة ، وقيل على إعطائه لإكراما ، وعلى إعطائه استدراجا (ينفق كيف يشاء) جملة مستأنفة واردة لتأكيده كمال وجوده ولتثنيته على سر ما ابتلوا به من الضيق الذي اتخذوه من غاية جهلهم وضلالهم ذريعة إلى الاجترار على تلك الكفرة العظيمة والمعنى أن ذلك ليس لقصور في فيضه ، بل لأن إنفاقه تابع لمشيئته المبنية على الحكم التي عليها يدور أمر المعاش والمعاد ، وقد اقتضت الحكمة بسبب ما فيهم من شؤم المعاصي أن يضيق عليهم كما يشير إليه ما سيأتى من قوله عز وجل (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) الآية ، وكيف ظرف ليشاء والجملة في محل نصب على الحالية من ضمير ينفق أى ينفق كائننا على أى حال يشاء أى كائننا على مشيئته أى مريدا وترك ذكر ما ينفقه لقصد التعميم .

(وليزيدن كثيرا منهم) وهم علماءهم ورؤسائهم (ما أنزل إليك) من القرآن المشتمل على الآيات وتقديم المفعول للاعتناء به وتخصيص الكثير منهم بهذا الحكم لما أن بعضهم ليس كذلك (من ربك) متعلق بأنزل كما أن إليك كذلك ، وتأخير عنه مع أن حق المبتدأ أن يتقدم على المنتهى لاقتضاء المقام الاهتمام ببيان المنتهى لأن مدار الزيادة هو النزول إليه عليه السلام كما في قوله تعالى (وأنزل لكم من السماء ماء) والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام لتشريفه عليه السلام (طغيانا وكفرا) مفعول ثان للزيادة أى ليزيدنهم طغيانا على طغيانهم وكفرا على كفرهم القديمين لإمامان حيث الشدة والقلو ولما من حيث الكم والكثرة ، إذ كلما نزلت آية كفروا بها فيزداد طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما أن الطعام الصالح للأصحاء يزيد المرضى مرضاً .

(وألقينا بينهم) أى بين اليهود ، فإن بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة (العداوة والبغضاء) فلا يكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أفواههم ، والجملة مبتدأة مسوقة لإزاحة ما عسى يتوهم من ذكر

طغيانهم وكفرهم من الاجتماع على أمر يؤدي إلى الإضرار بالمسلمين ، قيل
العداوة أخص من البغضاء ، لأن كل عدو مبغض بلا عكس كلى (إلى يوم
القيامة) متعلق بالقينا وقبل بالبغضاء .

(كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) تصريح بما أشير إليه من عدم
وصول غائلة ما هم فيه إلى المسلمين أى كلما أرادوا محاربة الرسول عليه الصلاة
والسلام ورتبوا مباديها وركبوا في ذلك من كل صعب وذلول ردم الله تعالى
وقهرهم ، أو كلما أرادوا حرب أحد غلبوا ، فإنهم لما خالفوا حكم التوراة سلط
الله تعالى عليهم بخت نصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الروى ، ثم
أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين ، والحرب
إما صلة لأوقدوا أو متعلق بمحذوف وقع صفة لنارا ، أى كائنة للحرب
(ويسعون في الأرض فسادا) أى يجتهدون في الكيد للإسلام وأهله وإثارة
الشّر والفتنة فيما بينهم بما يغيّر ماعير عنه بإيقاد نار الحرب وفسادا إما مفعول
له أو في موقع المصدر أى يسعون للفساد أو يسعون سعى فساد (والله لا يحب
المفسدين) ولذلك أطفأ نائرة إفسادهم واللام إما للجنس وهم داخلون فيه
دخولا أوليا ، وإما للعهد ووضع المظهر مقام الضمير للتعليل وبيان كونهم
راسخين في الإفساد .

(ولو أن أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى على أن المراد بالكتاب
الجنس المنتظم للتوراة والإنجيل ، وإنما ذكروا بذلك العنوان تأكيداً للتشريع ،
أهلية الكتاب توجب إيمانهم به وإقامتهم له لاعتداله فكفرهم به وعدمهم إقامتهم
له وهم أهله أفيح من كل قبيح وأشنع من كل شنيع ففعل قوله تعالى .

(آمنوا) محذوف ثقة بظهوره مما سبق من قوله تعالى (هل تتقون منا
إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون) وما لحق
من قوله تعالى (ولو أنهم أقاموا التوراة) إلخ ، أى ولو أنهم مع صدور ما صدر
عنهم من فنون الجنايات قولوا وفعلوا آمنوا بما نفي عنهم الإيمان به فيندرج

فيه فرض إيمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما إرادة إيمانهم به عليه السلام خاصة فيأبأها المقام لأن ما ذكر فيما سبق والحق من كفرهم به عليه السلام إنما ذكر مشفوعا بكفرهم بكتابتهم أيضا قصدا إلى الإلزام والتبكيك ببيان أن الكفر به عليه الصلاة والسلام مستلزم للكفر بكتابتهم فحمل الإيمان هنا على الإيمان به عليه السلام خاصة محل بتجاوب أطراف النظم الكريم ﴿واتقوا﴾ ما ععدنا من معاصيهم التي من من جعلتها مخالفة كتابهم ﴿لكفرنا عنهم سيئاتهم﴾ التي اترفوها وإن كانت في غاية العظم ونهاية الكثرة ولم تؤاخذهم بها ﴿ولادخلناهم﴾ مع ذلك ﴿جنات النعيم﴾ وتكرير اللام لتأكيد الوعد وفيه تنبيه على كمال عظم ذنوبهم وكثرة معاصيهم وأن الإسلام يجب ما قبله من السيئات وإن جلت وجاوزت كل حد معهود .

﴿ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل﴾ بمرعاة ما فيهما من الأحكام التي من جعلتها شواهد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ومبشرات بعثه فإن إقامتهما إنما تكون بذلك لا بمرعاة جميع ما فيهما من الأحكام لا تنسخ بعضها بنزول القرآن فليست مراعاة الكل من إقامتهما في شيء ﴿وما أنزل إليهم من ربه﴾ من القرآن المجيد المصدق لكتبهم وإبراده بهذا العنوان للإيضاح بوجوب إقامته عليهم لنزوله إليهم ، والتصريح بطلان ما كانوا يدعونه من عدم نزوله إلى بني إسرائيل ، وتقديم إليهم لما من قبل ، وفي إضافة الرب إلى ضميرهم مزيد لطف بهم في الدعوة إلى الإقامة ، وقيل المراد بما أنزل إليهم كتب أنبياء بني إسرائيل مثل كتاب شعيا وكتاب جقوق وكتاب دانيال فإنها علومه بالبشارة ببعثه صلى الله عليه وسلم ﴿لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم﴾ أي لوسع عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات السماء والأرض ، أو بأن يكثر ثمرات الأشجار وغلل الزروع أو بأن يرزقهم الجنان اليانعة الثمار فيجتروا ما تهطل منها من رءوس الأشجار ويلتقطوا ما تساقط منها على الأرض ، وقيل المراد بالمبالغة في شرح السعة والخصب لاثمين الجهتين ، كأنه قيل لاكلوا من كل جهة ومفعول أكلوا محذوف بقصد التعميم أو للقصد إلى نفس الفعل كما في قوله: فلان يعطى

ويمنع ، ومن في الموضوعين لابتداء الغاية وفي هاتين الشرطيتين من حُثْمٍ على ما ذكر من الإيمان والتقوى والإقامة بالوعد بنيل سعادة الدارين وزجرهم عن الإخلال به بما ذكر بيان إنفضائه إلى الحرمان عنها وتنبئهم على أن ما أصابهم من الضنك والضيق إنما هو من شؤم جناباتهم لا لقصور في فيض الفياض ما لا يخفى .
 ﴿منهم أمة مقتصة﴾ جملة مستأفة مبلية على سؤال نشأ من مضمون المجملتين المصدرتين بحرف الامتناع الدالّتين على انتفاء الإيمان والافتقار وإقامة الكتب المنزلة من أهل الكتاب ، كأنه قيل هل كلهم كذلك مصرون على عدم الإيمان الخ فقليل منهم أمة مقتصة إما على أن منهم مبتدأ باعتبار مضمونه أى بعضهم أمة ، وإما بتقدير الموصوف أى بعض كائن منهم كما مر في قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله) الآية ، أى طائفة معتدلة وهم المؤمنون منهم كعبد الله ابن سلام وأضرابه وثمانية وأربعون من النصارى ، وقيل طائفة حالهم أُمم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وكثير منهم﴾ مبتدأ لتخصيصه بالصفة خبره ﴿سواء ما يعملون﴾ أى مقول في حقهم هذا القول أى بشيا يعملون وفيه معنى التعجب أى ما أسوأ عملهم من العناد والمكابرة وتحريف الحق والإعراض عنه ، والإفراط في العداوة وهم الأجلاف المنصبون ككعب بن الأشرف وأشباهه والروم .

﴿يا أيها الرسول﴾ نودى عليه السلام بعنوان الرسالة تشريفا له وإيذافا بأنها من موجبات الإتيان بما أمر به من تبليغ ما أوحى إليه ﴿بلغ ما أزل إليك﴾ أى جميع ما أزل إليك من الأحكام وما يتعلق بها كائنات ما كان وفي قوله تعالى ﴿من ربك﴾ أى مالك أمورك ومملكك إلى كالك الاتق بك عدة ضمنية بحفظه عليه السلام وكلامه ، أى بلغه غير مراقب في ذلك أحدا ولا خائف أن يتالك مكروه أبدا ﴿ولأن لم تفعل﴾ ما أمرت به من تبليغ الجميع بالمعنى المذكور كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿فا بلغت رسالته﴾ فإن ما لا تتعلق به الأحكام أصلا من الأسرار الخفية ليست بما يقصد تبليغه إلى الناس ، أى فا بلغت شيئا من رسالته وانسلخت مما شرفت به من عنوان الرسالة بالمرة لما أن بعضها

ليس أولى بالأداء من بعض فإذا لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعاً كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكُلِّها لإدلاء كل منها بما يذليه غيرها وكونها لذلك في حكم شيء واحد ولا ريب في أن الواحد لا يكون مبلغاً غير مبلغ مؤمناً به غير مؤمن به ولأن كتاباً بعضها إضاعة لما أدى منها كترك بعض أركان الصلاة فإن عرض الدعوة ينتقض بذلك وقيل فكأنك ما بلغت شيئاً منها كقوله تعالى (فكأنما قتل الناس جميعاً) من حيث أن كتاباً البعض والكل سواء في الشناعة واستحلاب العقاب وقرئ فابلغت رسالاتي وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن كنتم آية لم تبلغ رسالاتي وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «بغنى الله رسالاته فضقت بها ذرعاً فأوحى الله إلي إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة فقيمت»، وذلك قوله تعالى :

(والله يصمكم من الناس) فإنه كما ترى عدة كريمة بعصمته من لحوق ضررهم بروحه العزيز باعثة له عليه السلام على الجحد في تحقيق ما أمر به من التبليغ غير مكترث بعدوانهم وكيدهم وعن أنس رضي الله عنه أنه عليه السلام كان يحرص حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمتني الله من الناس وقوله تعالى (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) تعاليل لعصمته تعالى له عليه السلام أي لا يمكنهم مما يريدون بك من الأضرار، وإيراد الآية الكريمة في تضاعيف الآيات الواردة في حق أهل الكتاب لما أن الكل قوارع يسوء الكفار سماعها ، ويشق على الرسول صلى الله عليه وسلم مشافهتهم بها خصوصاً ما يتلونها من النص الناعى عليهم كما ضللتهم ولذلك أعيد الأمر فقيل :

(قل يا أهل الكتاب) مخاطباً للفريقين (لستم على شيء) أي دين يستد به ويليق بأن يسمى شيئاً لظهور بطلانه ووضوح فساده ، وفي هذا التعبير من التحقير والتصغير ما لا غاية وراءه (حتى تقيموا التوراة والإنجيل) أي تراعوهما وتحافظوا على ما فيهما من الأمور التي من جملتها دلائل رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم وشواهد نبوته فإن لإقامتهما إنما تكون بذلك ، وأما مراعاة

أحكامهما المنسوخة فليست من إقامتهما في شيء ، بل هي تعطيل لهما ورد لشهادتهما ، لأنهما شاهدان بنسخها وانتهاء وقت العمل بها ، لأن شهادتهما بصحة ما ينسخها شهادة بنسخها وخروجها عن كونها من أحكامهما وأن أحكامهما ما قرره النبي الذي بشر فيهما بيعته وذكر في تضاعيفهما نعمته فإذن إقامتهما بيان شواهد النبوة والعمل بما قرره الشريعة من الأحكام كما يفصح عنه قوله تعالى :

(وما أنزل إليكم من ربكم) أي القرآن المجيد بالإيمان به ، فإن إقامة الجميع لا تتأني بغير ذلك وتقديم إقامة الكتابين على إقامته مع أنها المقصودة بالذات لرعاية حق الشهادة واستئصالهم عن رتبة الشقاق وإبراده بعنوان الإنزال إليهم لما مر من التصريح بأنهم مأمورون بإقامته والإيمان به لا كما يزعمون من اختصاصه بالعرب ، وفي إضافة الرب إلى ضمير ما أشير إليه من اللطف في الدعوة ، وقيل المراد بما أنزل إليهم كتب أنبياء بني إسرائيل كما مر ، وقيل الكتب الإلهية فإنها بأسرها أمرة بالإيمان لمن صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له . روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن جماعة من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ألسنت قرأ أن التوراة حق من عند الله تعالى ؟ فقال عليه السلام : بلى ، فقالوا فإننا مؤمنون بها ولا تؤمن بغيرها فخرلت وقوله تعالى (وليزیدن كثير منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا) جملة مستأنفة مبينة لشدة شكيمتهم وغلوهم في المكابرة والعناد وعدم إفادة التبليغ نفعا ، وتصديرها بالقسم لتأكيد مضمونها وتحقيق منلوها والمراد بالكثير المذكور علماءهم ورؤسائهم ونسبة الإنزال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسبته فيما مر إليهم للإنباء عن إفسلاخهم عن تلك النسبة (فلا تأس على القوم الكافرين) أي لا تأسف ولا تحزن عليهم لإفراطهم في الطغيان والكفر بما تبليغه إليهم ، فإن غائلته آية إليهم وتبعته حاققة ^(١) لا تخطأهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم ووضع المظهر موضع المضمهر للتسجيل عليهم بالرسوخ في الكفر .

﴿إن الذين آمنوا﴾ كلام مستأنف مسوق لترغيب من عدا المذكورين في الإيمان والعمل الصالح أى الذين آمنوا بالسنتهم فقط وهم المنافقون وقبل أعم من أن يواطئها قلوبهم أولاً ﴿والذين هادوا﴾ أى دخلوا في اليهودية ﴿والصابئون والنصارى﴾ جمع نصران وقد مر تفصيله في سورة البقرة وقوله تعالى والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخر عما في حيز إن والتقدير إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كيت وكيت والصابئون كذلك كقوله .

• فإنى وقيار بها لغريب •

وقوله :

ولا فاعلوا أنا وأتم بغاة ما بقينا في شقاق

خلا أنه وسط بين اسم إن وخبرها دلالة على أن الصابئين مع ظهور ضلالهم وزيغهم عن الأديان كلها حيث قبلت توبتهم لأن صح منهم الإيمان والعمل الصالح فغيرهم أولى بذلك وقيل الجملة الآتية خبر للابتداء المذكور وخبر إن مقدر كما في قوله :

نحن بما عندما وأنت بما عندك راضى والرأى مختلف

وقيل النصارى مرفوع على الابتداء كقوله تعالى والصابئون عطفاً عليه وهو مع خبره عطف على الجملة المصدرة بإن ولا مسأغ لعطفه وحده على عمل إن واسمها لاشتراط ذلك بالفراغ عن الخير وإلا لارتفع الخبر بإن والابتداء معا واعتذر عنه بأن ذلك إذا كان المذكور خبراً لها وأما إذا كان خبر المعطوف محذوفاً فلا محذور فيه ولا على الضمير في هادوا لعدم التأكيده الفصل ولاستلزامه كون الصابئين هودا وقرىء والصابيون ياء صريحة بتخفيف الهمزة وقرىء والصابون وهو من صبا يصبو لانهم صبوا إلى اتباع الهوى والشهوات في دينهم وقرىء والصابئين وقرىء يا أيها الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون وقوله تعالى ﴿من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً﴾ إما في محل الرفع على أنه مبتدأ خبره .

(فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط وجمع الضمائر الأخيرة باعتبار معنى الموصول كما أن أفراد ما في صلتته باعتبار لفظه ، والجملة خبر إن والعائد إلى اسمها محذوف ، أى من آمن منهم ، وإما في محل النصب على أنه بدل من اسم إن وما عطف عليه ، والخبر قوله تعالى (فلا خوف) والفاء كما في قوله عز وعلا (إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم) الآية ، فالمعنى على تقديم كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وهو الأظهر أى من أحدث من هذه الطوائف إيمانا خالصا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق لا كما يزعمه أهل الكتاب فإن ذلك بمزول من أن يكون إيمانا بهما وعمل عملا صالحا حسبما يقتضيه الإيمان بهما فلا خوف عليهم حين يخاف الكفار والعقاب ولا هم يحزنون حين يحزن المقصرون على تضيق العمر وتقويت الثواب ، والمراد يان دوام اتقائهما لا يان انتفاء دوامهما كما يورمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما مر مرار لأن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ، وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا مطلق المتدينين بدين الإسلام المخلصين منهم والمنافقين فالمراد بمن آمن من اتصف منهم بالإيمان الخالص بالمبدأ والمعاد على الإطلاق سواء كان ذلك بطريق الثبات والوفا عليه كما هو شأن المخلصين أو بطريق لإحداثة وإنشائه كما هو حال من عداهم من المنافقين وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين البالغة في ترغيب الباقيين في الإيمان ببيان أن تأخيرهم في الانصاف به غير غل بكونهم أسوة لأولئك الأقدمين الإعلام ، وأما ما قيل المعنى من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ أو المعاد عملا بمقتضى شرعه فما لا سبيل إليه أصلا كما مر تفصيله في سورة البقرة .

من جنائيات بنى إسرائيل

(لقد أخذنا ميثاق بنى إسرائيل) كلام مبتدأ مسوق لبيان بعض آخر من جنائياتهم المنادية باستبعاد الإيمان منهم أى بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالترديد وسائر الشرائع والأحكام المكتوبة عليهم في التوراة .

(وأرسلنا إليهم رسلاً) ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير ليقرروهم على مراعاة حقوق الميثاق ويطلعوهم على ما يأتون ويلتزمون في دينهم ويتمهدوهم بالعهدة والتذكير وقوله تعالى (كلما جاءهم رسول بما لا ينهون أنفسهم) جملة شرعية مستأنفة وقصت جواباً عن سؤال نقاشاً من الإخبار بأخذ الميثاق وإرسال الرسل وجواب الشرط محذوف ، كأنه قيل : فما فعلوا بالرسول ؟ فقيل : كلما جاءهم رسول من أولئك الرسل بما لا يحبونه أنفسهم المنهمكة في الغنى والفساد من الأحكام الحقة والشرائع عصوه وعادوه وقوله تعالى .

(فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون) جواب مستأنف عن استفسار كيفية ما أظهروه من آثار المخالفة المفهومة من الشرعية على طريقة الإجمال كأنه قيل : كيف فعلوا بهم ؟ فقيل : فريقاً منهم كذبوهم من غير أن يتعرضوا لهم بشيء آخر من المضار وفريقاً آخر منهم لم يكتفوا بتكذيبهم بل قتلوهم أيضاً ، وإنما أوتر عليه صيغة المضارع على حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها الهائلة التمجيب منها والتنبية على أن ذلك دينهم المستمر وللحفاظ على رؤس الآي الكريمة وتقديم فريقاً في الموضوعين للاهتمام به وتشويق السامع إلى ما فعلوا به لا للقصر هذا وأما جعل الشرعية صفة لرسلا كما ذهب إليه الجمهور فلا يساعده المقام أصلاً ضرورة أن الجملة الخبرية إذا جعلت صفة أو صلة ينسخ ما فيها من الحكم وتجعل عنواناً للوصف تنمى له في إثبات أمر آخر له ولذلك يجب أن يكون الوصف معلوم الاتساع إلى الموصوف عند السامع قبل جعله وصفاً له ومن هنا قالوا إن الصفات قبل العلم بها أخبار ، والأخبار بعد العلم بها أوصاف ، ولا ريب في أن ما سبق له التنظيم إنما هو بيان أنهم جعلوا كل من جاءهم من رسل الله تعالى عرضة للقتل أو التكذيب حسبما يفيد جعلها استئنافاً على أبلغ وجه وآكده ، لا يبان أنه تعالى أرسل إليهم رسلاً موصوفين بكون كل منهم كذلك كما هو مقتضى جعلها صفة (وحسبوا ألا تكون فتنة) أى حسب بنو إسرائيل أن لا يصيبهم من الله تعالى بما أتوا من الداهية الداهية والخطة الشنعاء بلاء وعذاب ، وقرئ لا تكون بالرفع على أن أن هي المنخفضة من أن ،

واسمها ضمير الشأن المخفوف ، وأصله أنه لا تكون فتنة وتعلق فعل
الحسبان بها وهي التحقيق لتزيله منزلة العلم لكمال قوته وأن بما في حيزها ساد
مسد مفعوليه .

(فعموا) عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على
ما قبلها أى أمنوا بأمر الله تعالى فتبادوا في فنون^(١) الفنى والفساد وعموا عن
الدين بعد ما هدام الرسل إلى معاملة الظاهرة وبينوا لهم مناهجه انواضحة
(وصموا) عن استماع الحق الذى ألغوه عليهم ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا
وهذا إشارة إلى المرة الأولى من مررت إفساد بنى إسرائيل حين خالفوا أحكام
التوراة وركبوا المحاموم وقتلوا شعيا وقيل حبسوا أرميا^(٢) عليهما السلام
لا إلى عبادتهم العجل كاقيل ، فلانها وإن كانت ممصية عظيمة ناشئة عن كمال
العمى والصمم لكنها في عصر موسى عليه السلام ولا تعلق لها بما حكى عنهم
بما فعلوا بالرسل الذين جاؤهم بعده عليه السلام بأعصار (ثم تاب الله عليهم)
حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعد ما كانوا يياهل دهرًا طويلا
تحت قهر بخت نصر أسارى في غابة الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكا
عظيما من ملوك فارس إلى بيت المقدس ليعمره ونجى بقايا بنى إسرائيل من
أمر بخت نصر بعد مهلكة وردم إلى وطنهم وتراجع من تفرق منهم في الأكناف
فعمروه ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا عليه وقيل لما ورت
بهمن ابن اسفنديار الملك من جده كستاسف ألحق الله عز وجل في قلبه شفقة
عليهم فردم إلى الشام وذلك عليهم دانيال عليه السلام ، فاستولوا على من كان
فيها من أتباع بخت نصر فقامت فيهم الأنبياء فرجعوا إلى أحسن ما كانوا عليه

(١) في ١٠ في ضروب .

(٢) بل حبسوه يقينا قيل خراب أورشليم لأنه أنذرهم بمخربها ، أنظر حياة
أرميا القس (ماير) .

(٧ - أبو السعود - ثان)

من الحال ، وذلك قوله تعالى (ثم رددنا لكم الكرة عليهم)^(١) وأما ما قيل من أن المراد قبول توبتهم عن عبادة العجل فقد عرفت أن ذلك لا تعلق له بالمقام ولم يسند التوبة إليهم كسائر أحوالهم من الحسبان والعمى والصمم تجافيا عن التصريح بنسبة الخير إليهم وإنما أشير إليها في ضمن بيان توبته تعالى عليهم تمهيدا لبيان نفعهم إياها بقوله تعالى :

(ثم عوا وصموا) وهو إشارة إلى المرة الأخيرة من مرضي لإفسادهم وهو اجتراؤهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام لا إلى طلبهم الرؤية كما قيل لما عرفت سره فإن فتون الجنائيات الصادرة عنهم لا تكاد تنتهي خلا أن انحصار ما حكى عنهم هنا في المرتين وترتبه على حكاية ما فعلوا بالرسول عليهم السلام يقضى بأن المراد ما ذكرناه والله عنده علم الكتاب وقرئ عوا وصموا بالضم على تقدير عامم الله وصمهم أى رماهم وضربهم بالعمى والصمم كما يقال تركته إذا ضربته بالتيك وركبته إذا ضربته بركبتك وقوله تعالى (كثير منهم) بدل من الضمير في الفعلين وقيل خير مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم .

(والله بصير بما يعملون) أى بما عملوا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورتها الفظيعة ورعاية للفواصل والجملة تذييل أشير به إلى بطلان حساباتهم المذكور ووقوع العذاب من حيث لم يحتسبوا إشارة لإجمالية اكتفى بها تعويلا على ما فصل نوع تفصيل في سورة بنى إسرائيل والمعنى حسبوا أن لا يصيبهم عذاب ففعلوا ما فصلوا من الجنائيات العظيمة المستوجبة لأشد العقوبات والله بصير بتفاصيلها فكيف لا يؤاخذهم بها ومن أين لهم ذلك الحسبان الباطل ولقد وقع ذلك في المرة الأولى حيث سلط الله تعالى عليهم بخت نصر عامل لم ياسب على بابل وقيل جالوت الجزرى وقيل سنجاريب من أهل نينوى والأول هو الأظهر فاستولى على بيت المقدس

(١) بل الله لائل البلاغة والفظة والتاريخية تؤكد أن هذه الكرة ما هو حادث الآن . فليس في هذه الكرة السابقة عو كبير ولا غير كثير كالحاصل الآن والله أعلم .

فقتل من أهله أربعين ألفاً ممن قرأ التوراة وذهب بالبقية إلى أرضه فبقوا هناك على أقصى ما يكون من الذل والنكد إلى أن أحدثوا توبة صحيحة فردهم الله عز وجل إلى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا إلى المرة الآخرة من الإفساد فبعث الله تعالى عليهم القرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه خيبرود ، وقيل خيبروس ، ففعل بهم ما فعل ، قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايئهم فوجد فيه دما يتلى فسألم فقالوا دم قربان لم يقبل منا ، فقال ما صدقوني ، فقتل عليه ألوفا منهم ، ثم قال : إن لم تصدقوني ما تركت منكم أحدا فقالوا : إنه دم يحيى عليه السلام ، فقال بمثل هذا ينتقم الله منكم ، ثم قال : يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهداً ياذن الله تعالى قبل ألا أتى أحدا منهم فهداً .

قبائح النصارى وعاصمهم

(لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) شروع في تفصيل قبائح النصارى وإبطال أقوالهم الفاسدة بعد تفصيل قبائح اليهود ، وهؤلاء الذين قالوا إن مريم ولدت إلهاً قبلهم المملوكية والمساوية منهم ، وقيل هم البعقوية خاصة ، قالوا ومعنى هذا أن الله تعالى حل في ذات عيسى واتحد بذاته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

(وقال المسيح) حال من فاعل قالوا بتقدير قدمفيدة لمزيد تقييح حالهم ببيان تكذيبهم للمسيح وعدم انزجارهم عما أصرروا عليه بما أوعدهم به ، أى قالوا ذلك وقد قال المسيح مخاطباً لهم (يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فإنى عبد مريبوب مثلكم ، فاعبدوا خالتي وخالقكم (إنه) أى الشأن (من يشرك بالله) أى شيئاً في عبادته أو فيما يختص به من صفات الألوهية (فقد حرم الله عليه الجنة) فلن يدخلها أبداً ، كما لا يصل إليه المحرم عليه المحرم ، فإنها دار الموحدين ، وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتحويل الأمر وتورية المهابة (وماواه النار) فإنهار هي المعدة للمشركين وهذا بيان لابتلائهم بالعقاب لإزى ان حرمانهم الثواب .

(وما للظالمين من أنصار) أى ما لهم من أحد ينصرهم يا نقاذهم من النار إما بطريق المغالبة أو بطريق الشفاعة ، والجمع لمراعاة المقابلة بالظالمين ، واللام إما للمهد والجمع باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها وإما للجنس وهم داخولون فيه دخولاً أولياً ، ووضعه على الأول موضع الضمير للتسجيل عليهم بأنهم ظلموا بالإشراك وعدلوا عن طريق الحق والجملة تذييل مقرر لما قبله ، وهو إما من تمام كلام عيسى عليه السلام ، وإما وارد من جهته تعالى تأكيداً لمقاتلته عليه السلام ، وتقريراً لمضمونها ، وقد قيل إنه من كلامه عز وجل على معنى أنهم ظلموا وعدلوا عن سبيل الحق فيها تقولوا على عيسى عليه السلام ، فلذلك لم يساعدكم عليه ولم ينصر قوكم ، وردده وأنكره ، وإن كانوا معظمين له بذلك ، ورافعين من مقداره . أو من قول عيسى عليه السلام على معنى لا ينصركم أحد فيها تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحاثته وبعده عن المعقول ، وأنت خير بأن التعبير عما حكى عنه عليه السلام من مقابلته لقوكم الباطل بصريح الرد والإنكار ، والوعيد بحرمان الجنة ودخول النار بمجرد عدم مساعدته على ذلك ، ونفى نصرته له ، مع خلوه عن الفائدة تصوير للقوى بصورة الضعيف وتهوين للخطب في مقام تهويله ، بل ربما يوم ذلك بحسب الظاهر مالا يليق بشأنه عليه السلام من توم المساعدة والنصرة ، لاسيما مع ملاحظة قوله ، وإن كانوا معظمين له الخ ، إلا أن يحمل الكلام على التهكم بهم ، وكذا الحال على تقدير كونه من تمام كلامه عليه السلام ، فإن زجره عليه السلام لإبام عن قوكم الفاسد بما ذكر من عدم الناصر والمساعد بعد زجره لإبام بما مر من الرد الأكيد والوعيد الشديد بم عزل من الإفادة والتأثير . ولا سبيل هنا إلى الاعتذار بالتهكم .

(لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) شروع في بيان كفر طائفة أخرى منهم ، ومعنى قوكم ثالث ثلاثة رابع أربعة ونحو ذلك أحد هذه الأعداد مطلقاً لا الثالث والرابع خاصة ، ولذلك منع الجمهور أن ينصب ما بعده بأن

يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة ، وإنما ينصبه إذا كان ما بعده دونه بمرتبة^(١) كما في قولك عاشر تسعة وتاسع ثمانية ، قيل إنهم يقولون إن الإلهية مشتركة بين الله سبحانه وتعالى وعيسى ومريم ، وكل واحد من هؤلاء إله ، ويؤكداه قوله تعالى (أنت قلت للناس اتخذوني وأبى إلهين من دون الله) فقوله تعالى (ثالث ثلاثة) أى أحد ثلاثة آلهة^(٢) وهو المتبادر من ظاهر قوله تعالى (وما من إله إلا إله واحد) أى والحال أنه ليس في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث أنه مبدأ جميع الموجودات إلا إله موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشراكة ، ومن مزية للاستغراق ، وقيل : إنهم يقولون الله جوهر واحد ثلاثة أقانيم أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس ، وإنهم يريدون بالأول الذات وقيل الوجود ، وبالثاني العلم ، وبالثالث الحياة ، فحقى قوله تعالى (وما من إله إلا إله واحد) إلا إله واحد بالذات ، مزمع عن شائبة التعدد بوجه من الوجوه .

(ولأن لم يتهوا عما يقولون) من الكفر الشنيع ولم يوحداوا وقوله تعالى (ليس الذين كفروا) جواب قسم محذوف ساد مسد جواب الشرط ، أى وبالله إن لم يتهوا إليهم وإنما وضع موضع ضمير الموصول لتكرير الشهادة عليهم بالكفر فن في قوله تعالى (منهم) يائية ، أى ليس الذين بقوا منهم على ما كانوا عليه من الكفر فمن تبغيضه ، وإنما جرى بالفعل المنبئ عن الحدوث تنبيها على أن الاستمرار عليه بعد ورود ما ينحى عليه بالقلع عن نص عيسى عليه السلام وغيره كفر جديد وغلو زائد على ما كانوا عليه من أصل الكفر (عذاب أليم) أى نوع شديد الألم من العذاب^(٣) وهزمة الاستفهام في قوله تعالى (أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه) لإنكار الواقع واستبعاد لا لإنكار

(١) في ١٠ آله ثلاثة .

(٢) في ١٠ : مرتبة

(٣) في ط من الألم من العذاب .

الوقوع^(١) وفيه تعجيب من إصرارهم ، وإفناء الحلف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا يتهنؤوا عن تلك العقائد الزائفة والأقاويل الباطلة فلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه بالتوحيد والتزيه عما نسبوه إليه من الاتحاد والخلول ، فدار الإنكار والتعجيب عدم الانتهاء وعدم التوبة معا أو أيسمعون هذه الشهادات المكررة والتشديدات المقررة فلا يتوبون عقب ذلك ، فدارهما عدم التوبة عقب تحقق ما يوجبها من سماع تلك القوارع الهائلة وقوله عز وجل ﴿ والله غفور رحيم ﴾ جملة حالية من فاعل يستغفرونه مؤكدة للإنكار والتعجيب من إصرارهم على الكفر وعدم مسارعهم إلى الاستغفار ، أى والحال أنه تعالى مبالغ في المغفرة فيغفر لهم عند استغفارهم ويمنحهم من فضله .

﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول ﴾ استئناف مسوق لتحقيق الحق الذى لا عيب عنه ، وبيان حقيقة حاله عليه السلام وحال أمه بالإشارة أولا إلى أشرف ما لها من نعمت الكمال التى صاروا من زمرة أكمل أفراد الجنس وآخرها إلى الوصف المشترك بينهما وبين جميع أفراد البشر ، بل أفراد الحيوان استئزالا لهم بطريق التدرج عن رتبة الإصرار على ما تقولوا عليهما^(٢) وإرشادا لهم إلى التوبة والاستغفار أى هو مقصور على الرسالة لا يكاد يتخطاها وقوله تعالى ﴿ قد خلت من قبله الرسل ﴾ صفة لرسول منبئة عن انصافه بما ينأى الألوهية . فإن خلو الرسل السالفة عليهم السلام منذر بخلوه المقتضى لاستحالة ألوهيته أى ما هو إلا رسول كالرسل الحالية من قبله خصه الله تعالى ببعض من الآيات كما خص كلا منهم ببعض آخر منها ، فإن أحجى الموتى على يده فقد أحجى العصا في يد موسى عليه السلام وجلت حية تسمى ، وهو أعجب

(١) إنكار الواقع يعنى أنه وقع بالفعل واستنكر عليهم . وإنكار الوقوع يعنى أنه لم يقع مع إنكار أن يقع . ومثله شمول النفى ونفى الشمول الذى ورد كثيرا في الكتاب . فنفى الشمول معناه أنه وقع من البعض دون البعض وشمول النفى يعنى عدم وقوعه البتة (٢) أى على المسيح وأمه .

منه ، وإن خلق من غير أب فقد خلق آدم من غير أب ولا أم وهو أغرب منه وكل ذلك من جنبه عز وجل ، وإنما موسى وعيسى مظاهر لشئونه وأفعاله ﴿ وأمه صديقة ﴾ أى وما أمه أيضا إلا كسائر النساء اللاتي يلازمن الصدق أو التصديق ، وبالنسبة فى الاتصاف به ؛ فارتبتهما إلا رتبة بشرين أحدهما نبي والآخر صحابي ، فمن أين لكم أن تصفوها بما لا يوصف به سائر الأنبياء وخواصهم ﴿ كأننا يا كلان الطعام ﴾ استئناف مبين لما أشير إليه من كونهما كسائر أفراد البشر فى الاحتياج إلى ما يحتاج إليه كل فرد من أفراد بل من أفراد الحيوان وقوله عز وجل ﴿ انظر كيف نبين لهم الآيات ﴾ تعجب من حال الذين يدعون لها الربوبية ولا يراعون فى ذلك بعد ما بين لهم حقيقة حالها يانا لا يحوم حوله شائبة ريب ، وكيف معمول لنبيين والجملة فى حين النسب معلقة لا تظر ، أى أنظر كيف نبين لهم الآيات الباهرة المنادية بطلان ما تقولوا عليهما نداه يكاد يسمعه صم الجبال ﴿ ثم أنى يؤفكون ﴾ أى كيف يصرفون عن استماعها والتأمل فيها والكلام فيه كما فيها قبله وتكرار الأمر بالنظر للمبالغة فى التعجب ، و ثم لإظهار ما بين السجين من التفاوت أى إن يأتنا للآيات أمر بديع فى باب بالغ لأقصى الغايات القاصية من التحقيق والإيضاح وإعراضهم عنها مع اقتفاء ما يصححه بالمرّة وتعاضد ما يوجب قبولها أعجب وأبدع .

﴿ قل ﴾ أمر له عليه الصلاة والسلام بالزامهم وتبكيهم إثر تعجبه من أحوالهم ﴿ أعبدون من دون الله ﴾ أى متجاوزين لإياه وتقديمه على قوله تعالى ﴿ ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً ﴾ لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ، والموصول عبارة عن عيسى عليه السلام ، وإثارة على كلمة من لتحقيق ما هو المراد من كونه بمنزل من الألوهية رأساً ، ببيان انقظامه عليه السلام فى سلك الأشياء التى لا قدرة لها على شيء أصلاً ، وهو عليه السلام وإن كان يملك ذلك بتمليكك تعالى لإياه لكنك لا يملكك من ذاته ، ولا يملك

مثل ما يضر به الله تعالى من البلايا والمصائب ، وما ينفع به من الصحة . وتقديم الضرر على النفع لأن التحرز عنه أهم من تحرى النفع^(١) ، ولأن أدنى درجات التأثير دفع الشر ، ثم جلب الخير . وقوله تعالى (والله هو السميع العليم) حال من فاعل أتعبدون مؤكدا للإنكار والتوبيخ ، ومقرر للإلزام والتبكيب ، والرابط هو الواو أى أتشركون بالله تعالى ما لا يقدر على شيء من ضرركم ونفعكم والحال أن الله تعالى هو المختص بالإحاطة التامة بجميع المسوعات والمعلومات التى من جملتها ما أتم عليه من الأقوال الباطلة ، والعقائد الزائفة ، والأعمال السيئة ، وبالقعدة الباهرة على جميع المقدورات التى من جملتها مضاركم ومنافعكم فى الدنيا والآخرة .

(قل يا أهل الكتاب) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى فريق أهل الكتاب ، بطريق الالتفات على لسان النبى عليه الصلاة والسلام بعد إبطال مسلك كل مهما ، للمبالغة فى زجرهم عما سلكوه من المسلك الباطل ، وإرشادهم إلى الأمم المتناهية^(٢) (لا تغفلوا فى دينكم) أى لا تتجاوزوا الحد ، وهو نهى للنصارى عن رفع عيسى عن رتبة الرسالة إلى ما تقولوا فى حقه من العظمة ، وللإهود عن وضعهم له عليه السلام عن رتبته العلية إلى ما تقولوا عليه من الكلمة الشنعاء^(٣) وقيل هو غصص بالنصارى كما فى سورة النساء فذكرهم بمنوان أهلية الكتاب لتذكير أن الإنجيل أيضاً ينههم عن القول وقوله تعالى (غير الحق)

-
- (١) ومن هنا ذهب التابعون إلى القول بأن التطهر من الآثام أفضل من عمل النوافل ، وقالوا : إن قليل الفجر وكثيرة سواء وإذا خالط الشر الخير صار الخير شراً كله ، أنظر باب معرفة النفس من آداب النفوس للعارف بن أسد الحامسى . خط
- (٢) معنى الأمم للثناء أى الطريق الذى يؤتى ثمار الرضا والحب من الله تعالى .
- (٣) هى قولهم إنه ابن خير شرعى ليوסף التجار . ولا زال اليهود إلى الآن يزعمون أن المسيح الحق قد بعث عام ١٩١٩ فى فلسطين . أنظر كتاب [الحق بحرركم] من مطبوعات جماعة جهود يهود اليهودية العالمية .

نصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى لا تنلوا فى دينكم غلوا غير الحق ، أى غلوا باطلا أو حال من ضمير الفاعل أى لا تغلوا مجاوزين الحق ، أو من دينكم أى لا تنلوا فى دينكم حال كونه باطلا ، وقيل نصب على الاستثناء المتصل وقيل على المنقطع (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) هم أسلافهم وأئمتهم الذين ضلوا من الفريقين ، أو من النصارى على القولين قبل مبث التي عليه الصلاة والسلامة فى شريعتهم . (وأضلوا كثيرا) أى قوما كثيرا ممن شايعهم فى الزيغ والضلال ، أو إضللا كثيرا والمفعول محذوف (وضلوا) عند بمثة النبي عليه الصلاة والسلام وتوضيح محجة الحق وتبيين مناهج الإسلام (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسبوه وحسدوه وبغوا عليه ، وقيل الأول إشارة إلى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى إلى ضلالهم عما جاء به الشرع .

لعن أهل الكتاب وأسبابه

(لعن الذين كفروا) أى لعنهم الله عز وجل وبناء الفعل للمفعول للجري على سنن الكبرياء (من بنى إسرائيل) متعلق بمحذوف وقع حالا من الموصول أو من فاعل كفروا وقوله تعالى (على لسان داود وعيسى ابن مريم) متعلق بلعن أى لعنهم الله تعالى فى الزبور والإنجيل على لسانهما ، وقيل : إن أهل آية لما اعتدوا فى السبت دعا عليهم داود عليه السلام وقال اللهم العنهم واجعلهم آية فسخهم الله قرده ، وأصحاب المائدة لما كفروا قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعدما أكل من المائدة عذابا لم تعذبه أحدا من العالمين ، والنمهم كما لعنت أصحاب السبت ، فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبى (ذلك) إشارة إلى العن المذكور وإثارة على الضمير للتنبيه على كمال ظهوره وإتيازه عن نظائره وانتظامه بسية فى سلك الأمور المشاهدة ، وعافيه من معنى البعد للإيذان بكال فظاعته وبعد درجته فى الشناعة ، وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بما عصوا وكانوا يعتدون) والجملة

مستأنفة واقعة موقع الجواب عما نشأ من الكلام كأنه قيل بأي سبب وقع ذلك؟
 فقيل: ذلك اللعن الهائل الفظيع بسبب عصيانهم واعتدائهم المستمر كما يفيد
 الجمع بين صيتي الماضي والمستقبل، وينبئ عنه قوله تعالى ﴿كانوا لا يتقاهون
 عن منكر فعلوه﴾ فإنه استئناف مفيد بعبارة لا استمرار عدم التناهي عن
 المنكر، ولا يمكن استمراره إلا باستمرار تعاطي المنكرات، وليس المراد
 بالتناهي أن ينهي كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور
 لصيغة التفاعل، بل مجرد صدور النهي عن أشخاص متعددة، من غير اعتبار
 أن يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا^(١) معا، كما في تراوا الهلال، وقيل التناهي
 بمعنى الانتهاء يقال تناهى عن الأمر واتهى عنه إذا امتنع عنه وتركه، فالجملة
 حينئذ مفسرة لما قبلها من المعصية والاعتداء، ومفيدة لاستمرارهما صريحا،
 وعلى الأول مفيدة لاستمرار انتفاء النهي عن المنكر، بأن لا يوجد فيما بينهم
 من يتولاه في وقت من الأوقات، ومن ضرورته استمرار فعل المنكر حسبما
 سبق، وعلى كل تقدير فإيفيده تنكير المنكر من الوحدة نوعية لا شخصية،
 فلا يقدح وصفه بالفعل الماضي في تعلق النهي به، لما أن متعلق الفعل إنما هو
 فرد من أفراد ما يتعلق به النهي، والانتفاء من^(٢) مطلق المنكر باعتبار تحققه
 في ضمن أي فرد كان من أفراد، على أن المضي المعتبر في الصفة إنما هو بالنسبة
 إلى زمان النزول لا إلى زمان النهي حتى يلزم كون النهي بعد الفعل، فلا حاجة
 إلى تقدير المعاودة أو المثل أو جعل الفعل عبارة عن الإرادة، على أن المعاودة
 كالنهي لا تتعلق بالمنكر المفعول فلا بد من المصير إلى أحد ماذكر من الوجهين،
 أو إلى تقدير المثل أو إلى جعل الفعل عبارة عن إرادته وفي كل ذلك
 تعسف لا يخفى.

﴿لبئس ما كانوا يفعلون﴾ تقييح لسوء أعمالهم وتعجيب منه بالتوكيد

(١) أي لا يأخذون على يد فاعل المنكر أي كان فاعله، وأيما كان الآخذ على يده -

(٢) في ط: عن مطلق -

القسى كيف لا وقد أدام إلى ما شرح من اللعن الكبير وليس في تسيه بذلك دلالة على خروج كفرهم عن السبية ، مع الإشارة إلى سبيته له فيها سبق من قوله تعالى (لمن الذين كفروا) فإن إجراء الحكم على الموصول مشعر بعلية مافى حيز الصلة له ، لما أن ما ذكر في حيز السبية مشتمل على كفرهم أيضا .

(نرى كثيرا منهم) أى من أهل الكتاب ككعب بن الأشرف وأضرابه . حيث خرجوا إلى مشركى مكة ليتفقوا على عاربة النبي عليه الصلاة والسلام ، والرقية بصرية وقوله تعالى (يتولون الذين كفروا) حال من كثيرا لكونه موصوفا ، أى يوالون المشركين بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . وقيل من منافق أهل الكتاب يتولون اليهود . وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد والحسن ، وقيل يوالون المشركين وصافونهم (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) لبئس شيئا قدموا ليردوا عليه يوم القيامة (أن سخط الله عليهم) هو المخصوص بالذم على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، تنبيها على كمال التعلق والارتباط بينهما كأنهما شيء واحد . ومبالغة في الذم أى أى موجب سخطه تعالى . وعمله الرفع على الابتداء والجملة قبله خبره . والرابط عند من يشترطه هو العموم . أو لاحاجة إليه . لأن الجملة عين المبتدأ . أو على أنه خبر لمبتدأ محذوف ينبي عنه الجملة المتقدمة ، كأنه قيل : ما هو ؟ أو أى شيء هو ؟ فقيل : هو أن سخط الله عليهم ، وقيل المخصوص بالذم محذوف وما اسم تام معرفة في محل رفع بالفاعلية لفعل الذم ، وقدمت لهم أقسم جملة في محل الرفع . على أنها صفة للمخصوص بالذم قائمة مقامه ، والتقدير لبئس الشيء شيء قدمته لهم أنفسهم ، فقوله تعالى : أن سخط الله عليهم بدل من شيء المحذوف ، وهذا مذهب سيويه (وفي العذاب) أى عذاب جهنم (هم خالئون) أبد الأبد (ولو كانوا) أى الذين يتولون المشركين من أهل الكتاب (يؤمنون بالله والنبي) أى نبيهم (وما أنزل إليه) من الكتاب أو لو كان المنافقون يؤمنون بالله ونبينا إيمانا صحيحا (ما اتخذوهم) أى المشركين أو اليهود (أولياء) فإن الإيمان بما ذكر وأزع عن توليهم قطعا (ولكن كثيرا منهم فاسقون)

خارجون عن الدين والإيمان بالله ونبيهم وكتائبهم أو متمردون في النفاق
مفرطون فيه.

(لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) جملة
مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها من قبائح اليهود وعراقتهم في الكفر ، وسائر
أحوالهم الشذجة التي من جعلتها مواليتهم للمشركين . أكدت بالتوكيد القسمي
اعتناء بيان تحقق مضمونها ، والمخاطب إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ،
أو لكل أحد صالح له ، لإيداعنا بأن حالهم مما لا يخفى على أحد من الناس .
والوجدان تمتد إلى اثنين ، أحدهما أشد الناس ؛ والثاني اليهود وما عطف عليه
وقيل بالعكس لأنهما في الأصل مبتدأ وخبر ، ومصب الفائدة هو الخبر لا المبتدأ
ولا ضمير في التقديم والتأخير إذ دل على الترتيب دليل ، وهنا دليل واضح عليه ،
وهو أن المقصود بيان كون الطائفتين أشد الناس عداوة للمؤمنين ، لا كون
أشدهم عداوة لهم الطائفتين المذكورتين ، وأنت خير بأنه بمنزل من الدلالة
على ذلك ، كيف لا والإفادة في الصورة الثانية أتم وأكمل مع خلوها عن تعسف
التقديم والتأخير ، إذ المعنى أنك إن قصدت أن تعرف من أشد الناس عداوة
للمؤمنين وتبعت أحوال الطوائف طرا وأحطت بما لديهم خيرا ، وبألفت في
تعرف أحوالهم الظاهرة والباطنة ، وسعيت في طلب ما عندهم من الأمور
البارزة والسكامة ، لتجدن الأشد بينك الطائفتين لا غير فتأمل .

واللام الداخلة على الموصول متعلقة بعبادة مقوية لعملها ولا يضر كونها
مؤنثة بالنساء مبنية عليها ، كما في قوله : ورهبة عقابك ، وقيل متعلقة بمحذوف
هو صفة لعداوة ، أي كاتبة للذين آمنوا ، وصفهم الله تعالى بذلك لشدة شكيتهم
وتضايع كفرهم ، وإنهما كم في اتباع الهوى ، وقربهم إلى التقليد ، وبدعم عن
التحقيق ، وتمرنهم على التمرد والاستعصاء على الأنبياء ، والاجترار على تكذيبهم
ومناصبتهم . وفي تقديم اليهود على المشركين بعد لزوما في قرن واحد إشعار
بتقدمهم عليهم في العداوة ، كما أن في تقديمهم عليهم في قوله تعالى (ولتجدنهم

أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا (إذانا بتقدمهم عليهم في الحرص
(ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا) أعيد الموصول مع صلته روما لزيادة
التوضيح والبيان (الذين قالوا إنا نصارى) عبر عنهم بذلك إشعاراً بقرب
مودتهم حيث يدعون أنهم أنصار الله وأود أهل الحق وإن لم يظهروا اعتقاد
حقية الإسلام ، وعلى هذه النسكته مبنى الوجه الثاني في تفسير قوله تعالى (ومن
الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم) والكلام في مفعول لتجدن وتعلق اللام
كالذي سبق ، والدول عن جعل ما فيه التفاوت بين الفريقين شيئاً واحداً قد
تفاوتا فيه بالشدة والضعف أو بالقرب والبعد بأن يقال آخراً ولتجدن أضعفهم
عداوة الخ ، أو بأن يقال أولاً لتجدن أبعد الناس مودة الخ للإيدان بكال تباين
ما بين الفريقين من التفاوت ببيان أن أحدهما في أقصى مراتب أحد النقيضين ،
والآخر في أقرب مراتب النقيض الآخر .

(ذلك) أى كونهم أقرب مودة للمؤمنين (بأن منهم) أى بسبب أن
منهم (قسيسين) وهم علماء النصارى وعبادهم ورؤسائهم ، والقسيس صيغة
مبالغة من قسس الشيء إذا تتبعه وحلبه بالليل ، سموا به لمباغتهم في تتبع العلم ،
قاله الراغب (١) وقيل القس بفتح القاف تتبع الشيء ومنه سمي عالم النصارى قسيساً
لتبعية العلم . وقيل قص الأثر وقسه بمعنى ، وقيل : إنه أعجمي ، وقال قطرب :
القس والقسيس العالم بلغة الروم وقيل : ضمنت النصارى الإنجيل وما فيه ، وبقي
منهم رجل يقال له قسيس لم يبدل دينه ، فن راعى هديه ودينه قيل له قسيس .
(ورهبانا) وهو جمع راهب كراكب وركبان وفارس وفرسان ، وقيل :
لأنه يطلق على الواحد وعلى الجمع وأنشد فيه قول من قال :

لوعايت رهبان دير في قلل لأقبل الرهبان يبدو وزل

والترهب التعب في الصومعة ، قال الراغب : الرهبانية العلو في تحمل التعب
من فرط الخوف ، والتتكثير لإفادة الكثرة ، ولا بد من اعتبارها في التيسين

(١) هو الراغب الأصفهاني في كتاب مفردات القرآن . والكتاب مطبوع .

أيضاً ، إذ هي التي تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين ، فإن اتصاف أفراد كثيرة لجنس بمحصلة مظنة لاتصاف الجنس بها ، وإلا فن اليهود أيضاً قوم مهتدون . ألا يرى إلى عبد الله بن سلام وأضرابه ، قال تعالى (من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون) الخ لكنهم لما لم يكونوا في الكثرة كالذين من النصارى لم يتعد حكمهم إلى جنس اليهود (وأنهم لا يستكبرون) عطف على أن منهم ، أى وبأنهم لا يستكبرون عن قبول الحق إذا فهموه ، ويتواضعون ولا يتكبرون كاليهود^(١) ، وهذه المحصلة شاملة لجميع أفراد الجنس خسيئتها لأقربيتهم مودة للمؤمنين واضحة ، وفيه دليل على أن التواضع والإقبال على العلم والعمل والإعراض عن الشهوات محمود وإن كان ذلك من كافر .

(وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول) عطف على لا يستكبرون أى ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون ، وأن أعينهم تفيض من السمع عند سماع القرآن ، وهو بيان لرفعة قلوبهم وشدة خشيتهم ، ومسايرتهم إلى قبول الحق وعدم إياهم . (ترى أعينهم تفيض من الدمع) أى تمتلئ بالسمع فاستمير له الفيز الذي هو الانصباب عن امتلاء مبالغة ، أو جعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها (مما عرفوا من الحق) من الأولى لابتداء الغاية ، والثانية لتبيين الموصول ، أى ابتداء الفيض ونشأ من معرفته الحق وحصل من أجله وبسببه ، أن تكون الثانية تبعية ، لأن ما عرفوه بعض الحق وحيث أبكاهم ذلك فما ظنك بهم لو عرفوا كله ، وقرءوا القرآن ، وأحاطوا بالسنة ، وقرئهم ترى أعينهم على صيغة المبني للفعول (يقولون) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية حالهم عند سماع القرآن كأنه قيل : ماذا يقولون فقيل يقولون (ربنا أمنا) بهذا أو بمن أنزل هذا عليه أو بهما : وقيل حال من الضمير في عرفوا أو من

(١) تجل كبر اليهود في قولهم : نحن شعب الله المختار ، ورفضوا من ليس محب أسباطهم ولو كان على دين الحق وقد غذ عنهم بولس وتبع المسيح ، ونادى بنظرية مما كفة لتصميم هذا . ومن هذا الكبر كانت لمة الله لهم .

الضمير المجرور في أعينهم ، لما أن المضاف جزؤه ، كما في قوله تعالى (وزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا) (فاكثبنا مع الشاهدين) أى الذين شهدوا بأنه حق أو بنبوته ، أو مع أمته الذين هم شهداء على الأمم يوم القيامة ، وإنما قالوا ذلك لأنهم وجدوا ذكرهم في الإنجيل كذلك .

(وما لنا لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق) كلام مستأنف قالوه تحقيقاً لإيمانهم ، وتقريراً له بإنكار سبب انتفائه ونفيه بالكلية ، على أن قوله تعالى لا تؤمن حال من الضمير في لنا ، والعامل ما فيه من الاستقرار أى أى شيء حصل لنا غير مؤمنين على توجيه الإنكار والنفي إلى السبب والمسبب جميعاً ، كما في قوله تعالى (وما لى لا أعبد الذى فطرنى) ونظائره لا إلى السبب فقط مع تحقق المسبب كما في قوله تعالى (فالحم لا يؤمنون) وأمثاله فإن همزة الاستفهام كما تكون تارة لإنكار الواقع كما في أنضرب أباك وأخرى لإنكار الوقوع كما في أنضرب أبى ، كذلك ما الاستفهامية قد تكون لإنكار سبب الواقع ونفيه فقط كما في الآية الثانية ، وقوله تعالى (ما لكم لا ترجون لله وقاراً) فيكون مضمون الجملة الحالية محققاً ، فإن كلام من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكروا نفي سببه ، وقد يكون الإنكار سبب الوقوع ونفيه ، ففسيران إلى المسبب أيضاً كما في الآية الأولى ، فيكون مضمون الجملة الحالية مفروضاً قطعاً ، فإن عدم العبادة أمر مفروض حتماً وقوله تعالى (وقطع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) حال أخرى من الضمير المذكور بتقدير مبتدأ ، والعامل فيها هو العامل في الأولى مقيداً بها ، أى أى شيء حصل لنا غير مؤمنين ، ونحن نقطع في صحبة الصالحين ، أو من الضمير في لا تؤمن على معنى أنهم أنكروا على أنفسهم عدم إيمانهم ، مع أنهم يطعمون في صحبة المؤمنين ، وقيل معطوف على تؤمن على معنى ومالتا نجمع بين ترك الإيمان وبين الطمع المذكور .

(فأنابهم الله بما قالوا) أى عن اعتقاد ، من قولك هذا قول فلان أى معتقده ، وقرئ فأنابهم الله (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها

وذلك جزاء المحسنين ﴿ أى الذين أحسنوا النظر والعمل أو الذين اعتادوا الإحسان فى الأمور ، والآيات الأربع روى أنها نزلت فى التجاشى وأصحابه بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن أبى طالب والمهاجرين معه وأحضر القميسين والرهبان ، فأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم ، فبكوا وآمنوا بالقرآن ، وقيل نزلت فى ثلاثين أو سبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة مريم فبكوا وآمنوا ^(١) .

﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم﴾ عطف التكذيب بآيات الله على الكفر مع أنه ضرب منه لما أن القصد إلى بيان حال المكذبين وذكرهم بمقابلة المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب .

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا ما أحل الله لكم ﴾ أى ما طاب ولذ منه ، كأنه لما تضمن ما سلف من مدح النصارى على الترغيب ترغيب المؤمنين فى كسر النفس ورفض الشهوات ، عقب ذلك بالنهاى عن الإفراط فى الباب ، أى لا تمنعوا أنفسكم كنع التحريم أو لا تقولوا حرمانها على أنفسنا مبالغة منكم فى العزم على تركها زهدا منكم وتقشفا . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوما فبالغ وأشبع الكلام فى الإنذار فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون وافقوا على ألا يزالوا صائمين قائمين وألا يناموا على الفرش ، ولا يأكلوا اللحم والودك ، ولا يقرىبوا النساء والطيب ، ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ، ويسبحوا فى الأرض ، ويجبوا ماذا كبرهم ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم : لئى لم أؤمر بذلك ، إنه لا تفسم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا ، فإنى أقوم وأنام وأصوم

(١) أخرجه ابن جرير وابن كثير من طرقهما للتعدة فى قصة طويلة . وكذلك السيوطى فى الهدى للشور .

وأَنْطَرُ وآكل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ، ^(١)
فنزلت :

(ولا تعتدوا) أى لا تعتدوا حدود ما أحل لكم إلى ما حرم عليكم ،
أو ولا تسرفوا فى تناول الطيبات ، أو جعل تحريم الطيبات اعتداء وظلماً فهى
عن مطلق الاعتداء ليدخل تحته النهى عن تحريمها دخولا أوليا لوروده عقبيه ،
أو أريد ولا تعتدوا بذلك (إن الله لا يحب المعتدين) تعليل لما قبله (وكلوا
ما رزقكم الله حلالا طيبا) أى ما حل لكم وطاب بما رزقكم الله ، خللا
مفعول كلوا ، وبما رزقكم إما حال منه تقدمت عليه لكونه نكرة ، أو متعلق
بكلوا ، ومن ابتدائية ، أو نحو المفعول وحلالا حال من الموصول ، أو من
عائده المحذوف ، أو صفة لمصدر محذوف ، أى أكلا حلالا ، وعلى الوجوه
كلها لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة (واتقوا الله
الذى أنتم به مؤمنون) توكيد للوصية بما أمر به ، فإن الإيمان به تعالى يوجب
المبالغة فى التقوى والالتزام عما نهى عنه .

من تشريع القرآن

(لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم) اللغو فى اليمين الساقط الذى لا يتعلق
به حكم وهو عندنا أن يحلف على شيء يظن أنه كذلك وليس كما يظن ، وهو
قول مجاهد قيل كانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قرينة ، فلما نزل
النهى قالوا : كيف بأيماننا ؟ فنزلت ، وعند الشافعى رحمه الله تعالى ^(٢) ما يبدو
من المرء من غير قصد كقوله : لا والله ولى والله ، وهو قول عائشة رضى الله
تعالى عنها ، وفى أيمانكم صلة يؤاخذكم أو اللغو لأنه مصدر أو حال منه

(١) أخرجه البخارى والواحدي فى أسباب النزول والسيوطى من طرق فى باب
التقول . وخلاصة الرأى أن السلم مكلف بوضع الدنيا فى يده وإخراجها من قلبه ،
وبأن يستعملها فى قوام حياته دون إسراف ، وبإتفاق الفضل فى سبيل الله .

(٢) فى ط : تمالوا خطأ .

(ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان) أى بتعقيدكم الإيمان وتوثيقها عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتموه إذا حنتم أو بنسكت ما عقدتم فخذف للمعلم به وقرىء بالتخفيف وقرىء عاقدتم بمعنى عقدتم (فكفارتهم) أى فكفارة نكثته وهى الفعل التى من شأنها أن تكفر الخطيئة وتستترها، واستدل بظاهره عن جواز التكفير قبل الحنث، وعندنا لا يجوز ذلك لقوله عليه الصلاة والسلام: «من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا فليأت الذى هو خير ثم ليكفر عن يمينه» (إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم) أى من أقصده فى النوع أو المقدار، وهو نصف صاع من بر لكل مسكين، ومحل النصب لأنه صفة مفعول محذوف تقديره أن تطعموا عشرة مساكين طعاما كائنا من أوسط ما تطعمون، أو الرفع على أنه بدل من إطعام، وأهلون جمع أهل كارضون جمع أرض، وقرىء أهاليكم يسكون الياء على لغة من يسكنها فى الحالات الثلاث كالألف، وهذا أيضا جمع أهل كالأراضى فى جمع أرض واليالى فى جمع ليل وقيل جمع أهلاء (أو كسوتهم) عطف على إطعام أو على محل من أوسط على تقدير كونه بدلا من إطعام وهو ثوب ينطى العورة وقيل ثوب جامع قبض أو رداء أو إزار، وقرىء بضم الكاف وهى لغة كقدوة فى قوة وأسوة فى إسوة، وقرىء أو كاسوتهم على أن الكاف فى محل الرفع تقديره أو إطعامهم كاسوتهم بمعنى أو كمثل ما تطعمون أهليكم إسرافا وتقيرا تواسون بينهم وبينهم إن لم تطعموهم الأوسط (أو تحرر رقبة) أى أو إعتاق إنسان كيفما كان، وشرط الشافعى رضى الله تعالى عنه فيه الإيمان قياسا على كفارة القتل، ومعنى أو لإيجاب إحدى الحصل مطلقا وخيار التمين للمسكف.

(فن لم يجد) أى شيئا من الأمور المذكورة (فصيام) أى فكفارتهم صيام (ثلاثة أيام) والتابع شرط عندنا لقراءة ثلاثة أيام متتابعات، والشافعى رضى الله عنه لا يرى للشواذ حجة (ذلك) أى الذى ذكر (كفارة أيمانكم إذا حلفتم) أى وحنتم (واحفظوا أيمانكم) بأن تضمنوا بها

ولا تبذلوها كما يشعر به قوله تعالى (إذا حلفتم) وقيل بأن تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير، أو بأن تكفروا إذا حنثتم، وقيل أحفظوها كيف حلفتم بها ولا تنسوها تهاونا بها (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الآتي لا إلى تبين آخر مفهوم، بما سبق والكاف مقحبة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة، وعمله في الأصل النصب على أنه تمت لمصدر محذوف وأصل التقدير: بين الله تبينا كاتنا مثل ذلك التبيين، فقدم على الفعل لإفادة القصر، واعتبرت الكاف مقحمة للنسبة المذكورة، فصار نفس المصدر لانتماله وقد مر تفصيله في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أى ذلك البيان البديع (يبين الله لكم آياته) أعلام شريعته وأحكامه لا يينا أدنى منه، وتقديم لكم على المفعول لما مر مرارا (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلحكم ويسهل عليكم المخرج.

(يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب) أى الأصنام المنصوبة للعبادة (والأزلام) سلف تفسيرها في أوائل السورة الكريمة (رجس) قدر تعاف عنه العقول، وإفراده لأنه خبر الخبر وخبر المطفوفات محذوف ثقة بالمدكور، أو المضاف محذوف أى شأن الخمر والميسر. الخ (من عمل الشيطان) في محل الرفع على أنه صفة رجس، أى كائن من عمله لأنه مسبب من تسويله وتزيينه (فاجتنبوه) أى الرجس أو ما ذكر (لعلكم تفلحون) أى راجين فلاحكم، وقيل لئى تفلحوا بالاجتناب عنه وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى (لعلكم تتقون) ولقد أكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية الكريمة بفنون التأكيد حيث صدرت الجملة يانما وقرنا بالأصنام والأزلام، وسما رجسا من عمل الشيطان تنبها على أن تعاطيها شر بحت، وأمر بالاجتناب عن عينهما وجعل ذلك سببا يرجى عنه الفلاح، فيكون ارتكابهما خية ومحقة، ثم قرر ذلك ببيان ما فيهما من المفساد الدنيوية والدينية المقترضية للتحريم فقل (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر) وهو إشارة إلى مفسادهما الدنيوية (ويصدكم عن ذكر الله

وعن الصلاة ﴿إشارة إلى مفاسدهما الدينية وتخصيصهما بإعادة الذكر وشرح ملاحظتهما من الربال للنبه على أن المقصود بيان حالهما ، وذكر الأصنام والأزلام للدلالة على أنهما مثلها في الحرمة والشرارة لقوله عليه الصلاة والسلام « شارب الخمر كعابد الوثن ، وتخصيص الصلاة بالافراد مع دخولها في الذكر للتعظيم والإشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الإيمان لما أنها عماده ، ثم أعيد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتباً على ما تقدم من أصناف الصوارف فقيل ﴿فل أنتم متهمون﴾ إذنا بأن الأمر في الزجر والتحذير وكشف ما فيها من المفاسد والشرور قد بلغ الغاية وأن الأعذار قد انقطعت بالسكبة .

﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ عطف على اجتنابه أى أطيعوهما في جميع ما أمرا به ونهيا عنه ﴿واحدروا﴾ أى مخالفتها في ذلك فيدخل فيه مخالفة أمرهما ونهيهما في الخمر والميسر دخولاً أولياً ﴿فإن توليت﴾ أى أعرضتم عن الامتثال بما أمرتم به من الاجتناب عن الخمر والميسر وعن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام والاحتراز عن مخالفتها ﴿فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين﴾ وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه وخرج عن عبدة الرسالة أى خروج ، وقامت عليكم الحجة وانتهت الأعذار وانقطعت العلل ، وما بقي بعد ذلك إلا العقاب . وفيه من عظم التهديد وشدة الوعيد ما لا يخفى ، وأما ما قيل من أن المعنى فاعلموا أنكم لم تضرروا بتوليكم الرسول لأنه ما كلف إلا البلاغ المبين بالآيات وقد فعل ؛ ولما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتموه فلا يساعده المقام ، إذ لا يتوهم مهم ادعاء أنهم بتوليهم يضررونه عليه الصلاة والسلام حتى يرد عليهم بأنهم لا يضررونه ؛ ولما يضررون أنفسهم .

﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح﴾ أى لائم وحرج ﴿فيا طمعو﴾ أى تناولوا أكلاً أو شرباً فإن استعماله في الشرب أيضاً مستفيض منه قوله تعالى ﴿ومن لم يطعمه فإنه مني﴾ قيل : لما أزل الله تعالى تحريم الخمر بعد غزوة الأحزاب قال رجال من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام : أصيب فلان يوم بدر وفلان يوم أحد وهم يشربونها ، ونحن نشهد أنهم في الجنة ، وفي

رواية أخرى: لما نزل تحريم الخمر والميسر قالت الصحابة رضي الله تعالى عنهم: يا رسول الله فكيف ياخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر ، وفي رواية أخرى قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه : يا رسول الله كيف ياخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار ، فنزلت ، وليست كلمة ما في ما طعموا عبارة عن المباحات الخاصة ، وإلا لزم تقييد إباحتها باتقاء ما عداها من المحرمات لقوله تعالى ﴿ إِذَا مَا اتَّقَوْا ﴾ واللازم منتف بالضرورة ، بل هي على عمومها موصولة كانت أو موصوفة ، وإنما تخصصت بذلك القيد الطارئ عليها والمعنى ليس عليهم جناح فيما تناولوه من المأكول والمشروب كأننا ما كان إذا اتَّقَوْا أن يكون في ذلك شيء من المحرمات ، وإلا لم يكن نفى الجناح في كل ما طعموه بل في بعضه ولا محذور فيه ، إذ اللازم منه تقييد إباحة الكل بأن لا يكون فيه محرم لا تقييد إباحة بعضه باتقاء بعض آخر منه كما هو اللازم من الأول ﴿ وَأَمْنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى واستمروا على الإيمان والأعمال الصالحة وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا ﴾ عطف على اتَّقَوْا داخل معه في حيز الشرط ، أى اتَّقَوْا ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق ﴿ وَأَمْنُوا ﴾ أى بتحريره . وتقديم الاتقاء عليه إما للاعتناء به أو لأنه الذى يدل على التحريم الحادث الذى هو المؤمن به ، أو واستمروا على الإيمان ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا ﴾ أى ما حرم عليهم بعد ذلك مما كان مباحا من قبل ، على أن الشروط بالاتقاء في كل مرة لإباحة كل ما طعموه في ذلك الوقت لا إباحة كل ما طعموه قبله ، لا تناسخ لإباحة بعضه حيثئذ ﴿ وَأَحْسِنُوا ﴾ أى عملوا الأعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الأعمال القلبية والقالية ، وليس تخصيص هذه المرات بالذكر لتخصيص الحكم بها ، بل لبيان التعدد والتكرار بالناس ما بلغ ، والمعنى أنهم إذا اتَّقَوْا المحرمات واستمروا على ما هم عليه من الإيمان والأعمال الصالحة ، وكانوا في طاعة الله ومراعاة أوامره ونواهيه بحيث كلما حرم عليهم شيء من المباحات اتَّقَوْه ، ثم وثم ، فلا جناح عليهم فيما طعموه في كل مرة من المطاعم والمشارب ، إذ ليس فيها شيء محرم عند طعمه .

وأنت خير بأن ما عدا اتقاء المحرمات من الصفات الجميلة المذكورة لا دخل لها في اتقاء الجناح ، وإنما ذكرت في حيز إذا شهادة بانصاف الذين سئل عن حالهم بها ، ومدحاً لهم بذلك وهداً لأحوالهم ، وقد أشير إلى ذلك حيث جعلت تلك الصفات تبعاً للاتقاء في كل مرة تميزاً بينها وبين ما له دخل في الحكم ، فإن مساق النظم الكريم بطريق العبارة وإن كان لبيان حال المتصفين بما ذكر من الثنوت فيما سيأتي بقضية كلية : إذا ما ، لكنه قد أخرج مخرج الجواب عن حال الماضين لإثبات الحكم في حقهم في ضمن التشريع الشكلي على الوجه البرهاني بطريق دلالة النص ، بناء على كمال اشتغالهم بالانصاف بها ، فكانه قيل ليس عليهم جناح فيما طعموه إذ كانوا في طاعته تعالى مع ما لهم من الصفات الحميدة ، بحيث كلما أمروا بشيء تلقوه بالامتثال . وإنما كانوا يتعاطون الخير والميسر في حياتهم لعدم تحريمها إذ ذاك ، ولو حرماً في عصرهم لا تقوهما بالمرة .

هذا وقد قيل التكرير باعتبار الأوقات الثلاثة ، أو باعتبار الحالات الثلاث : استعمال الإنسان التقوى بينه وبين نفسه ، وبينه وبين الناس ، وبينه وبين الله عز وجل . ولذلك سمى بالإحسان في الكرة الثالثة بدل الإيمان إشارة إلى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره ، أو باعتبار المراتب الثلاث : المبدأ والوسط والمنتهى ، أو باعتبار ما يتق ، فإنه ينبغي أن يترك المحرمات توقياً من العقاب ، والشبهات توقياً من الوقوع في الحرام ، وبعض المباحات حفظاً للنفس عن الحسة وتهذيباً لها عن دنس الطبيعة^(١) وقيل التكرير لمجرد التأكيد كما في قوله تعالى (كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون) ونظائره وقيل المراد بالأول اتقاء الكفر ، وبالثاني اتقاء الكِبائر ، وبالثالث اتقاء الصفات

(١) هذه هي مراتب الزهد . فترك الحرام زهد مفروض ، وترك الشهوة ورع عنها غفلة الوقوع في الحرام وترك بعض اللباح سلوك نبوي كريم . والراد به التقليل ، أو عدم التعلق به كطيات الرزق ، أو تركه كالجلوس في الطرقات .

ولا ريب في أنه لا تعلق لهذه الاعتبارات بالمقام فأحسن التأمل (واقه يحب المحسنين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أبلغ تقرير .

(يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله) جواب قسم مخوف أى والله ليعاملنكم معاملة من يختبركم ليتعرف أحوالكم (بشيء من الصيد) أى من صيد البر ما كولا أو غير ما كولا ما عدا المستثنيات من الفواسق ، فاللام للعهد ، نزلت عام الحديبية . ابتلاهم الله تعالى بالصيد وهم محرمون كانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث كانوا متمكنين من صيدها أخذاً بأيديهم ووطننا برماحهم وذلك قوله تعالى (تأله أيديكم ورماحكم) فهموا بأخذها فزلت ، وروى أنه عن لهم حمار وحش لحمل عليه أبو اليسر بن عمرو فطعنه برمح وقله ، فقيل له : قتلته وأنت محرم ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن ذلك فانزل الله تعالى الآية ، فالتأكيد القسمي في ليبلونكم إنما هو لتحقيق أن ما وقع من عدم توحش الصيد عنهم ليس إلا لابتلائهم لا لتحقيق وقوع المبتلى به كما لو كان النزول قبل الابتلاء ، وتنكير شيء التحقيق المؤذن بأن ذلك ليس من الفتن الهائلة التي تزل فيها أقدام الراسخين كالاتلاء بقتل الأنفس وإتلاف الأموال ، وإنما هو من قبيل ما ابتلى به أهل آية من صيد البحر ، وفائدته التنبيه على أن من لم يتثبت في مثل هذا كيف يتثبت عند شدائد المحن ، فمن في قوله تعالى (من الصيد) بيانية قطعاً أى بشيء حقير هو الصيد وجعلها تمييزية يقتضى اعتبار قلته وحقارته بالنسبة إلى كل الصيد لا بالنسبة إلى عظام البلايا فيعبرى الكلام عن التنبيه المذكور .

(ليعلم الله من يخافه بالغيب) أى ليميز الخائف من عقابه الأخرى وهو غائب مترقب لقوة إيمانه ، فلا يتعرض للصيد عن لا يخافه كذلك لضعف إيمانه فيقدم عليه ، وإنما عبر عن ذلك بعم الله تعالى اللازم له إذ أنما مدار الجزاء ثواباً وعقاباً أدخل في حملهم على الخوف : وقيل المعنى ليتعلق عليه تعالى بمن يخافه بالفعل ، فإن علمه تعالى بأنه سيخافه وإن كان متعلقاً به قبل

خوفه لكن تملقه بأنه خائف بالفعل وهو الذى يدور عليه أمر الجزاء إنما يكون عند تحقق الخوف بالفعل ، وقيل هناك مضاف مخذوف والتقدير ليعلم أولياء الله ، وقرئ ليعلم من الإعلام على حذف المفعول الأول أى ليعلم الله عباد الخ والعلم على القراءتين متعد إلى واحد ، وإظهار الاسم الجليل فى موقع الإضمار لتربية المأبة وإدخال الروعة ﴿ فن اعتدى بعد ذلك ﴾ أى بعد بيان أن ما وقع ابتلاء من جهته تعالى لما ذكر من الحكمة لا بعد تحريمه أو النهى عنه كما قاله بعضهم ، إذ النهى والتحريم ليس أمراً حادثاً يترتب عليه الشرطية ، بالفاء ، ولا بعد الابتلاء كما اختاره آخرون ، لأن نفس الابتلاء لا يصلح مداراً لتشديد العذاب ، بل ربما يوجب كونه عندي مسوقاً لتخفيفه ، وإنما الموجب للتشديد بيان كونه ابتلاء ، لأن الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة ، وعدم مبالاة بتدبير الله تعالى ، وخروج عن طاعته ، وانخلاع عن خوفه وخشيته بالسكينة . أى : فمن تعرض للصيد بعد ما بينا أن ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد إلى تمييز المطيع من العاصي ﴿ فله عذاب أليم ﴾ لما ذكر من أنه مكابرة محضه ولأن من لا يملك زمام نفسه ولا يراعى حكم الله تعالى فى أمثال هذه البلايا الهينة لا يكاد يراعى فى عظام المداحض . والمراد بالعذاب الأليم عذاب الدارين ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : يوسع ظهره وبعطته جلداً وينزع ثيابه .

﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ شروع فى بيان ما يتدارك به الاعتداء من الأحكام إثر بيان ما يلحقه من العذاب ، والتصريح بالنهى فى قوله تعالى ﴿ لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ﴾ مع كونه معلوماً لا سيما من قوله تعالى ﴿ غير على الصيد وأنتم حرم ﴾ لتأكيد الحرمة وترتيب ما يعقبه عليه ، واللام فى الصيد للمهود حسبما سلف ، وحرمة جمع حرام ، وهو المحرم وإن كان فى الحل ، وفى حكمة من فى الحرم وإن كان حلالاً ، كردح جمع رداح ، والجملة حال من فاعل لا تقتلوا ، أى لا تقتلوه وأنتم محرمون ﴿ ومن قله ﴾ أى الصيد المهود وذكر

القتل في الموضعين دون الذبح للإيذان بكونه في حكم الميتة (منكم) متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل قتله أى كائنا منكم .

(متعمداً) حال منه أيضا أى ذاكر الإحرامه علما بحرمة قتل ما يقتله ، والتقيد بالتعمد مع أن محظورات الإحرام يستوى فيها العمد والخطأ لما أن الآية زلت في المتعمد كما مر من قصة أبي اليسر ، ولأن الأصل فعل المتعمد والخطأ لا حق به للتقليظ وعن الزهري : نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : لا أرى في الخطأ شيئا أخذا باشتراط التعمد في الآية ، وهو قول داود عن مجاهد والحسن : أن المراد بالتعمد هو تعمد القتل مع نسيان الإحرام ، أما إذا قتله عمدا وهو ذاكر لإحرامه فلا حكم عليه وأمره إلى الله عز وجل ، لأنه أعظم من أن يكون له كفارة .

(جزاء مثل ما قتل) برفعها ، أى فعلية جزاء مماثل لما قتله ، وقرئ برفع الأول ونصب الثاني على إعمال المصدر ، وقرئ بجزأ الثاني على إضافته إلى مفعوله وقرئ بجزأؤه مثل ما قتل على الابتداء والخبرية ، وقرئ بنصبها على تقدير فليجز جزاء أو فعلية أن يجزى جزاء مثل ما قتل ، والمراد به عند أبي حنيفة وأبي يوسف رضى الله عنهما المثل باعتبار القيمة ، يقوم الصيد حيث صيد أو في أقرب الأماكن إليه ، فإن بلغت قيمته قيمة هدى يخير الجاني بين أن يشتري بها قيمة الصيد فيهديه إلى الحرم . وبين أن يشتري بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره ، وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوما ، فإن فضل ما لا يبلغ طعام مسكين تصدق به أو صام عنه يوما كاملا ، إذ لم يهد في الشرع صوم ما دونه فيكون قوله تعالى (من التمتع) بيانا للهدى المشتري بالقيمة على أحد وجهه التخيير فإن من فعل ذلك يصدق عليه أنه جزى بمثل ما قتل من النعم وعن مالك والشافعي رحمهما الله تعالى ومن يرى رأيهما هو المثل باعتبار الحلقة والهيئة لأن الله تعالى أوجب مثل المقتول مقيدا بالنعم فن اعتبر المثل بالقيمة فقد خالف النص ، وعن الصحابة رضى الله

عنهم أنهم أوجبوا في النعامة بدنه ، وفي الظبي شاة ، وفي حمار الوحش بقرة ،
وفي الأرب عنقا ، وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال : الضبع صيد وفيه
شاة إذا قتله المحرم ، ولنا أن النمس أوجب المثل والمثل المطلق في الكتاب
والسنة وإجماع الأمة والمعقول يراد به إما المثل صورة ومعنى ، وإما المثل معنى
وأما المثل صورة بلا معنى فلا اعتبار له في الشرع أصلا ، وإذا لم يمكن إرادة
الأول إجماعا تبين إرادة الثاني لكونه معهودا في الشرع كما في حقوق العباد ،
ألا يرى أن المائدة بين أفراد نوع واحد مع كونها في غاية القوة والظهور
لم يعتبرها الشرع ، ولم يجعل الحيوان عند الإتلاف مضمونا بفرد آخر من نوعه
مماثل له في عامة الأوصاف بل مضمونا بقيمته مع أن المنصوص عليه في أمثاله
إنما هو المثل ، قال تعالى (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) فحيث لم تعتبر
تلك المائدة القوية مع تيسر معرقها وسهولة مراعاتها فلا تعتبر ما بين أفراد
أنواع مختلفة من المائدة الضعيفة الخفية مع صعوبة مأخذها وتسر المحافظة
عليها أولى وأحرى ، ولأن القيمة قد أريدت فيها لا نظيره لإجماعا فلم يبق غيره
مرادا ، إذ لا عموم للشتراك في مواقع الإثبات ، والمراد بالمروى لإيجاب النظر
باعتبار القيمة لا باعتبار العين ، ثم الموجب الأصلي للجناية والجزاء المماثل
للبقتول إنما هو قيمته لكن لا باعتبار أن يعد الجاني إليها فيصرفها إلى المصارف
ابتداء ، بل باعتبار أن يجعلها معيارا فيقدر بها إحدى الخصال الثلاث فيقيمها
مقامها ، فقوله تعالى (مثل ما قتل) وصف لازم للجزاء ، غير مفارق عنه بحال
وأما قوله تعالى (من النعم) فوصف له معتبر في ثانی الحال بناء على وصفه
الأول الذي هو المعيار له ولما بعده من الطعام والصيام ، فحقهما أن يعطفا على
الوصف المفارق لا على الوصف اللازم فضلا عن العطف على الموصوف كما
سيأتي بإذن الله تعالى. وما يرشدك إلى أن المراد بالمثل هو القيمة قوله عز وجل
﴿ يحكم به ﴾ أى بمثل ما قتل ﴿ ذوا عدل منكم ﴾ أى حكمان عدلان من المسلمين
لكن لا لأن التقويم هو الذى يحتاج إلى النظر والاجتهاد من العدول دون
الاشياء المشاهدة التى يسنى فى معرقها كل أحد من الناس ، فإن ذلك ناشئ

من الغفلة عما أرادوا بما به المائلة ، بل لأن ما جملوه مدار المائلة بين الصيد وبين النعم من ضرب مشاكلة ومضاهاة في بعض الأوصاف والحيثيات مع تحقق التباين بينهما في بقية الأحوال مما لا يمتدى إليه من أساطير أئمة الاجتهاد ، وصناديد أهل الهداية والإرشاد ، إلا المؤيدون بالقوة القدسية ، ألا يرى أن الإمام الشافعي رضي الله عنه أوجب في قتل الحمامة شاة بناء على ما أثبت بينهما من المائلة من حيث أن كلا منهما يحب ويهدر ، مع أن النسبة بينهما من سائر الحيثيات كما بين الضب والنون^(١) فكيف يفرض معرفة أمثال هذه الدقائق العويصة إلى رأى عداين من أحاد الناس ؛ على أن الحكم بهذا المعنى إنما يتعلق بالأنواع لا بالأشخاص ، فبعد ما عين بمقابلة كل نوع من أنواع الصيد نوع من أنواع النعم يتم الحكم ولا يبق عند وقوع خصوصيات الحوادث حاجة إلى حكم أصلا . وقرئ: يحكم به ذو عدل على إرادة جنس العادل دون الوحلة ، وقيل بل على إرادة الإمام ، والجملة صفة لجزاء أو حال منه لتخصصه بالصفة وقوله تعالى (هديا) حال مقدرة من الضمير في به ، أو في جزاء لما ذكر من تخصصه بالصفة ، أو بدل من مثل فيمن نصبه ، أو من عمله فيمن جره ، أو نصب على المصدر ، أو يهديه هديا ، والجملة صفة أخرى لجزاء .

(بالغ الكعبة) صفة لهديا لأن الإضافة غير حقيقية (أو كفارة) عطف على محل من النعم على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة ثانية لجزاء كما أشير إليه وقوله تعالى (طعام مسكين) عطف بيان لكفارة عند من لا ينخصه بالمعارف ، أو بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف ، أي هي طعام مسكين وقوله تعالى (أو عدل ذلك صياما) عطف على طعام الخ ، كأنه قيل : فعليه جزاء مماثل للمقتول هو من النعم أو طعام مسكين أو صيام أيام بدمهم ، فليؤخذ تكون المائلة وصفا لازما للجزاء يقدر به الهدى والطعام والصيام ، أما الأولان

فبلا واسطة ، وأما الثالث فبواسطة الثاني ، فيختار الجاني كلاهما بدلا من الآخرين ، وهذا وقد قيل : إن قوله تعالى ﴿ أَوْ كُفَّارَةٌ ﴾ عطف على جزاء فلا يبقى حيثن في النظم الكريم ما يقدر به الطعام والصيام ، والاتجاه إلى القياس على الهدى تصف لا يخفى ، هذا على قراءة جزاء بالرفع وعلى سائر القراءات ، فقوله تعالى ﴿ أَوْ كُفَّارَةٌ ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على جملة هو من النعم . وقرئ أوكفارة طعام مساكين بالإضافة لتبيين نوع الكفارة ؛ وقرئ طعام مسكين على أن التبيين يحصل بالواحد الدال على الجنس ؛ وقرئ أوعدل بكسر العين ؛ والفرق بينهما أن عدل الشيء ما عادله من غير جنسه كالصوم والإطعام ؛ وعدله ما عدل به في المقدار ؛ كأن المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول ؛ وذلك إشارة إلى الطعام وصياما تمييز للعدل والخيار في ذلك للجاني عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله وللمحكيين عند محمد رحمه الله .

﴿ لينذوق وبال أمره ﴾ متعلق بالاستقرار في الجار والمجرور ، أى فعليه جزاء لينذوق الخ . وقيل بفعل يدل عليه الكلام ، كأنه قيل : شرع ذلك عليه لينذوق وبال أمره أى سوء عاقبة هتك حرمة الإحرام والوبال في الأصل المكروه والضرب الذي ينال في العاقبة من عمل سوء . لنقله ومنه قوله تعالى (فأخذناه أخذاً ويلاً) ومنه الطعام الويل وهو الذي لا تستمرته المدة ﴿ عفا الله عما سلف ﴾ من قتل الصيد محرماً قبل أن يسألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وقيل عما سلف منه في الجاهلية ، لأنهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرماً ﴿ ومن عاد ﴾ إلى قتل الصيد بعد النهي عنه وهو محرم ﴿ فينتقم الله منه ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه ، ولذلك دخلت الفاء كقوله تعالى : ﴿ فن يؤمن به فلا يخاف نجساً ولا رهقاً ﴾ أى فذلك لا يخاف الخ وقوله تعالى ﴿ ومن كفر فأمتعه ﴾ أى فانا أمتعه والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة وأما الكفارة فمن عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير والحسن أنها واجبة على العائد ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما وشريح

أنه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر (واقه عزيز) غالب لا يغالب (ذو انتقام) شديد فيلتقم بمن أصر على المعصية والاعتداء .

(أحل لكم) الخطاب للمؤمنين (صيد البحر) أى ما يصاد في المياه كلها بحرا كان أو نهرا أو غديرا^(١) وهو ما لا يعيش إلا في الماء ما كولا أو غير ما كولا (وطعامه) أى وما يطعم من صيده وهو تخصيص بعد تعميم والمعنى حل لكم الترخّص بجميع ما يصاد في المياه والانتفاع به ، وأكل ما يؤكل منه وهو السمك عندنا ، وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد فيه على أن تفسير الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر وأن تطعموه ، وقرىء وطعمه وقيل صيد البحر ما صيد فيه وطعامه ما قلغفه أو نصب عنه (مناعا لكم) نصب على أنه مفعول له غنص بالطعام كما أن نافلة في قوله تعالى (وهبتا له اسحق ويعقوب نافلة) حال غنصه يعقوب عليه السلام ، أى أحل لكم طعامه تمتعا للقيمين منكم يأكلونه طريقا (والسيارة) منكم يزودونه قديدا ، وقيل نصب على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر ، أى متمكم به مناعا ، وقيل مؤكد لمعنى أحل لكم فإنه في قوة متمكم به تمتعا كقوله تعالى (كتاب الله عليكم) (وحرم عليكم صيد البر) وقرىء على بناء الفعل للفاعل ونصب صيد البر ، وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الأوقات كطيور الماء (مادمت حراما) أى محرمين وقرىء بكسر الدال من دام يدام ، وظاهره بوجوب حرمة ما صاده الحلال على المحرم وإن لم يكن له مدخل فيه ، وهو قول عمر وابن عباس رضى الله عنهم . وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير رضى الله عنهم أنه يحل له كل ما صاده الحلال وإن صاده لأجله إذا لم يشر إليه ولم يدل عليه وكذا ما ذبحه قبل إحرامه وهو مذهب أبى حنيفة ، لأن الخطاب للمؤمنين فكأنه قيل : وحرم عليكم ما صدمتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم ، وعند مالك والشافعي وأحمد لا يباح ما صيد له (واتقوا الله) فيما نهاكم عنه أو في جميع المعاصي التي

(١) القدير ما غادره السيل من الماء في الأماكن المنخفضة .

من جعلها ذاك ﴿الذي إليه تحشرون﴾ لا إلى غيره حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالاتجاه إليه .

﴿جمل الله الكعبة﴾ قال مجاهد : سميت كعبة لكونها مكعبة مربعة ، وقيل لانفرادها من البناء ، وقيل لارتفاعها من الأرض وتوتنها وقوله تعالى ﴿البيت الحرام﴾ عطف بيان على جهة المدح دون التوضيح كما تجيء الصفة كذلك ، وقيل مفعول ثان للجعل وقوله تعالى ﴿قياماً للناس﴾ نصب على الحال ويرد عطف ما بعده على المفعول الأول كما سيحىء ، بل هذا هو المفعول الثانى وقيل الجعل بمعنى الإ إنشاء والخلق وهو حال كما مر . ومعنى كونه قياماً لهم أنه مدار لقيام أمر دينهم ودنيائهم إذ هو سبب لاتعاشهم فى أمور معاشهم ومعادهم ، يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويرجى فيه التجار ويتوجه إليه الحاجج والعار ، وقرئ قما على أنه مصدر على وزن شبع أعل عينه بما أعل فى فعله ﴿والشهر الحرام﴾ أى الذى يؤدى فيه المحج وهو ذو الحجة ؛ وقيل جلس الشهر الحرام ، وهو وما بعده عطف على الكعبة ، فالمفعول الثانى محذوف ثقة بما مر ، أى وجعل الشهر الحرام ﴿والهدى والقلائد﴾ أيضاً قياماً لهم ، والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهى البدن ، خصت بالذكر لأن الثواب فيها أكثر ، وبهاء الحج بها أظهر ﴿ذلك﴾ إشارة إلى الجعل المذكور خاصة أو مع ما ذكر من الأمر بحفظ حرمة الإحرام وغيره ، وعمله النصب بفعل مقدر يدل عليه السياق وهو العامل فى اللام بعده أى شرع ذلك .

﴿لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض﴾ فإن تشريع هذه الشرائع المستتعبة لنفع المضار الدينية والدنيوية قبل وقوعها وجلب المنافع الأولوية والأخروية^(١) من أوضح الدلائل على حكمة الشارع ، وعدم خروج شىء عن علمه المحيط وقوله تعالى ﴿وأن الله بكل شىء عليم﴾ تعميم لإرتصاص للتأكيد ، ويحوز أن يراد بما فى السموات والأرض الأعيان الموجودة فيها ،

(١) فى ١٠ : فى الأولى والأخرى . وما معنى .

وبكل شيء الأمور المتعلقة بتلك الموجودات من العوارض والأحوال التي هي من قبيل المعاني (اعلموا أن الله شديد العقاب) وعيد لمن انتهك محارمه أو أصر على ذلك، وقوله تعالى (وأن الله غفور رحيم) وعيد لمن حافظ على مراعاة حرمانه تعالى أو أقلع عن الانتهاك بعد تعاطيه، ووجه تقديم الوعيد ظاهر^(١) (ما على الرسول إلا البلاغ) تشديد في إيجاب القيام بما أمر به أي الرسول قد أتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عنذر لكم من بعد في التفریط (واقه يعلم ما تبدون وما تكتمون) فيؤاخذكم بذلك نقيراً وقطميراً.

(قل لا يستوى الخبيث والطيب) حكم عام في نفي المساواة عند الله تعالى بين الرديء من الأشخاص والأعمال والأموال وبين جيدها، قصد به الترغيب في جيد كل منها والتحذير عن رديئها، وإن كان سبب النزول شرح بن ضيقة البكرى الذي مرت قصته في تفسير قوله تعالى (يأليها الذين آمنوا لا تحموا شعاره الله) الخ وقيل: نزلت في رجل سأل رسول الله عليه الصلاة والسلام: إن الخمر كانت تجارتي، وإني اعتقدت من بيعها ما لا أهل ينفعني من ذلك المال إن عملت فيه بطاعة الله تعالى؟ فقال النبي عليه الصلاة والسلام: «إن أففقت في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل جناح بعوضة إن الله لا يقبل إلا الطيب»، وقال عطاء والحسن رضي الله عنهما: الحديث والطيب الحرام والحلال، وتقديم الحديث في الذكر للإشعار من أول الأمر بأن القصور الذي ينبئ عنه عدم الاستواء فيه لا في مقابلة، فإنه مفهوم عدم الاستواء بين الشيئين المتفاوتين زيادة ونقصاً وإن جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد، لكن المتبادر اعتباره بحسب قصور القاصر كما في قوله تعالى (هل يستوى الأعمى والبصير) إلى غير ذلك، وأما قوله تعالى (هل يستوى الذين يعملون والذين لا يعملون) فلعل تقديم الفاضل فيه لما

(١) هو والله أعلم لحراسة حدود الله أن تنتهك عمداً أو استهانة بها، وتأخير المنفرة للإشارة إلى أنها ثير للتمدين المستهينين بمحدود الله.

أن صلتك ملكة لصفة المفضول ﴿ولو أعجبك كثرة الخيث﴾ أى وإن سرك
كثرت ، والخطاب لكل واحد من الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بخطابهم
والواو لعطف الشرطية على مثلها المقدر ، وقيل للحال وقد مو أى لولم تعجبك
كثرة الخيث ولو أعجبك ، وكلتاها في موقع الحال من فاعل لا يستوى ،
أى لا يستويان كائنين على كل حال مفروض كما في قوله أحسن إلى فلان وإن
أساء إليك أى أحسن إليه وإن لم يسيء إليك وإن أساء إليك أى كائنا على
كل حال مفروض ، وقد حذفت الأولى حذفاً مطرداً للدلالة الثانية عليها دلالة
واضحة ، فإن الشيء إذا تحقق مع المعارض فلأن يتحقق بدونه أولى ، وعلى
هذا السريديور ما في لو وإن الرصليتين من المبالغة والتأكيد ، وجواب لو مخوف
في الجنتين لدلالة ما قبلها عليه ، وسيأتى تمام تحقيقه في موقع عديدة بإذن الله
عز وجل .

﴿ فاتقوا الله يا أولى الألباب ﴾ أى في تحرى الخيث وإن كثر ، وآثروا
عليه الطيب وإن قل ، فإن مدار الاعتبار هو الجودة والرداءة لا الكثرة
والقلة فالحمود القليل خير من المنعوم الكثير ، بل كلما كثر الخيث كان أخبث
﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ راجعين أن تناولوا الفلاح .

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ﴾ هو اسم جمع على رأى الخليل
وسيبويه وجمهور البصريين كطرفاء وقصباء أصله شيء بهمزتين بينهما ألف ،
فقلبت الكلمة بتقديم لامها على قاتها فصار وزنها لفعاء ، ومنعت الصرف لألف
التأنيث الممدودة ، وقيل هو جمع شيء على أنه مخفف من شيء كمين مخفف من
هين ، والأصل أشياء كأهوانة بزنة أفعلاء . فاجتمعت همزتان لام الكلمة .
والتي للتأنيث ، إذ الألف كالهزمة خففت الكلمة بأن قلبت الهزمة الأولى ياء
لأنكسار ما قبلها فصارت أشياء ، فاجتمعت ياءان أولاهما عين الكلمة لحذفت
تخفيفاً فصارت أشياء وزنها أفعلاء ، ومنعت الصرف لألف التأنيث ، وقيل :
إنما حذفت من أشياء الياء المنقلبة من الهزمة التي هي لام الكلمة وفتحت الياء
المكسورة لتسلم ألف الجمع فوزنها أفعاء وقوله تعالى ﴿ إن تبد لكم تسؤكم ﴾

صفة لأشياء داعية إلى الانتهاء عن السؤال عنها ، وحيث كانت المسألة في هذه الشرطية معلقة بإبدائها لا بالسؤال عنها عقبته بشرطية أخرى فاطقة باستلزام السؤال عنها لإبدائها الموجب المحذور قطعاً فقيل :

(وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم) أى (عن) (١) تلك الأشياء الموجبة للمسألة بالوحي كما يفهم عنه تقييد السؤال بحين التنزيل ، والمراد بها ما يشق عليهم ويغهمم من التكاليف الصعبة التي لا يطيقونها (٢) والأسرار الخفية التي يفتضحون بظهورها ، ونحو ذلك مما لا خير فيه ، فكما أن السؤال عن الأمور الواقعة مستتبع لإبدائها كذلك السؤال عن تلك التكاليف مستتبع لإيجابها عليهم بطريق التشديد لإسهامهم الأدب، واجترأهم على المسألة والمراجعة، وتجاوزهم عما يليق بشأنهم من الاستسلام لأمر الله عز وجل من غير بحث فيه ولا تعرض لكيفيته وكنيته ، أى لا تكثروا مسائلة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما لا يعينكم من نحو تكاليف شاقة عليكم إن أفناكم بها وكلفكم إياها حسباً أوحى إليه لم تطيقوها (٣) ونحو بعض أمور مستورة تكرهون بروزها ، وذلك مثل ما روى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال : إن الله تعالى كتب عليكم الحج ، فقام رجل من بني أسد يقال له عكاشة بن محسن ، وقيل : هو سراقه بن مالك ، فقال : أفي كل عام يارسول الله ؟ فأعرض عنه حتى أعاد مسألته ثلاث مرات ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويحك وما يؤمنك أن أقول نعم ؟ والله لو قلت نعم لوجبت ، ولو وجبت ما استطعتم ، ولو تركتم لكفرتم ، فأتروني ما تركتم . فإنيما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ،

(١) سقطت من الأصل .

(٢) في ط : يطيقون بها .

(٣) في ط : لم تطيقوها بها .

فاذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه . ، ومثل ما روى عن أنس وأبي هريرة رضى الله عنهما أنه سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء حتى أحفوه في المسألة ، فقام عليه الصلاة والسلام مضطربا خطيبا فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقال : سلوني فوالله ما تسألوني عن شيء مادمت في مقامى هذا إلا بينته لكم فأشفق أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام أن يكون بين يدي أمر قد حضر ، قال أنس رضى الله عنه فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فلا أجد رجلا إلا وهو لاف رأسه في ثوبه يبيى ، فقام رجل من قريش من بنى سهم يقال له عبد الله بن حذافة وكان إذا لاحى الرجال يدعى إلى غير أبيه وقال : يا نبي الله ، من أبى ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : أبوك حذافة بن قيس الزهري ، وقام آخر وقال : أين أبى ؟ قال عليه الصلاة والسلام : في النار ، ثم قام عمر رضى الله عنه فقال : رضينا بالله تعالى ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا نبيا ، نعوذ بالله تعالى من الفتن ، إنا حديثو عهد بجاهلية وشرك فاعف عنا يا رسول الله فسكر غضبه عليه الصلاة والسلام .

(عفا الله عنها) استئناف مسوق لبيان أن نهيهم عنها لم يكن لمجرد صياتهم عن المساءة ، بل لأنها في نفسها معصية مستتعبة للمؤاخضة وقد عفا^(١) عنها ، وفيه من حثهم على الجود في الانتهاء عنها ما لا يخفى ، وضمير عنها للمسألة المدلول عليها بلا تسالوا ، أى عفا الله تعالى عن مسائلكم السالفة حيث لم يفرض عليكم الحج في كل عام جزاء بمسالتكم ، وتجاوز عن عقوبتكم الأخروية بسائر مسائلكم ، فلا تمردوا إلى مثلها . وأما جملة صفة أخرى لأشياء على أن الضمير لها بمعنى لا تسالوا عن أشياء عفا الله عنها ولم يكلفكم إياها فما لاسئيل إليه أصلا ، لاقتضائه أن يكون الحج قد فرض أولا في كل عام ثم نسح بطريق

(١) لأنها من باب تقديم الرأى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمنا وقد نهى الله عنه في قوله تعالى : « لا تقدموا بين يدي الله ورسوله » والله أعلم .

العفو وأن يكون ذلك معلوما للمخاطبين ضرورة أن حق الوصف أن يكون معلوم الثبوت للوصوف عند المخاطب قبل جمعه وصفه له ، وكلاهما ضروري الاتقاء قطعاً ، على أنه يستدعي اختصاص النهى بمسألة الحج ونحوها إن سلم وقوعها ، مع أن النظم الكريم صريح في أنه مسوق للنهى عن السؤال عن الأشياء التي يسوؤهم إبدائها سواء كانت من قبيل الأحكام والتكاليف الموجبة لمسأمتهم بإنشائها وإيجابها بسبب السؤال عقوبة وتشديداً كمسألة الحج لولا عفوهم تعالى عنها ، أو من قبيل الأمور الواقعة قبل السؤال الموجبة للمسأة بالإخبار بها كمسألة من قال أين أبي .

إن قلت تلك الأشياء غير موجهة للمسأة ألبتة بل هي محتملة لإيجاب المسرة أيضاً ، لأن إيجابها للأولى إن كانت من حيث وجودها فهي من حيث عدمها موجبة للأخرى قطعاً ، وليست إحدى الحيتين محققة عند السائل وإنما غرضه من السؤال ظهورها كيف كانت بل ظهورها ببحيثية إيجابها للمسرة ، فلم عبر عنها ببحيثية إيجابها للمسأة ؟ قلت لتحقيق المنهى عنه كما ستعرفه مع ما فيه من تأكيد النهى وتشديده ، لأن تلك الحيثية هي الموجبة لالتهاء والازجار ، لا حيثية إيجابها للمسرة ولا حيثية تردها بين الإيجابين . إن قيل : الشرطية الثانية فاطقة بأن السؤال عن تلك الأشياء الموجبة للمسأة مستلزم لإبدائها ألبتة كما مر فلم تخلف الإبداء عن السؤال في مسألة الحج حيث لم يفرض في كل عام ؟ قلنا ، لوقوع السؤال قبل ورود النهى وما ذكر في الشرطية إنما هو السؤال الواقع بعد وروده ، إذ هو الموجب للتغليظ والتشديد ولا تخلف فيه ، إن قيل ما ذكرته إنما يتمشى فيما إذا كان السؤال عن الأمور المترددة بين الوقوع وعدمه كما ذكر من التكاليف الشاقة وأما إذا كان عن الأمور الواقعة قبله فلا يكاد يقضى ، لأن ما يتعلق به الإبداء هو الذى وقع في نفس الأمر ولا مرد له ، سواء كان السؤال قبل النهى أو بعده ، وقد يكون الواقع ما يوجب المسرة كما في مسألة عبد الله بن حذافة ، فيكون هو الذى يتعلق به الإبداء لا غير ، فيتمين التخلف حتياً ، قلنا : لا احتمال للتخلف فضلاً عن التمين ، فإن

المنهى عنه في الحقيقة إنما هو السؤال عن الأشياء الموجبة للمساءة الواقعة في نفس الأمر قبل السؤال كسؤال من قال أين أبى ، لاعما يعمها وغيرها مما ليس بواقع ، لكنه محتمل للوقوع عند المكلفين حتى يلزم التخلف في صورة عدم الوقوع .

وجملة الكلام أن مدلول النظم الكريم بطريق العبارة إنما هو المنهى عن السؤال عن الأشياء التي يوجب إبداءها المساءة ألينة ، إما بأن تكون تلك الأشياء بعرضية الوقوع فتبدى عند السؤال بطريق الإنشاء عقوبة وتشديدا كما في صورة كونها من قبيل التكاليف الشاقة ، وإما بأن تكون واقعة في نفس الأمر قبل السؤال فتبدى عنده بطريق الإخبار بها ، فالتخلف يمتنع في الصورتين معا ، ومنشأ توهمه عدم الفرق بين المنهى عنه وبين غيره بناء على عدم امتياز ما هو موجود أو بعرضية الوجود من تلك الأشياء في نفس الأمر وما ليس كذلك عند المكلفين وملاحظتهم للكل باحتمال الوجود والعدم ، وفائدة هذا الإبهام الاتهام عن السؤال عن تلك الأشياء على الإطلاق حذرا لإبداء المكروه (واقه غفور حلیم) اعتراض تذييل مقرر لعفوه تعالى أى مبالغ في مغفرة الذنوب والإغضاء عن المعاصي ولذلك عفا عنكم ولم يؤخذكم بعقوبة ما فرط منكم .

(قد سألها قوم) أى سألوا هذه المسألة لكن لا عينها بل مثلما في كونها محظورة ومستتبعة للوبال وعدم التصريح بالمثل للمبالغة في التحذير (من قبلكم) متعلق بسألها (ثم أصبحوا بها) أى بسببها أو يرجوعها (كافرين) فإن بنى إسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم في أشياء فإذا أمروا بها تركوها فهلكوا .

(ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) رد وإبطال لما ابتدعه أهل الجاهلية حيث كانوا إذا تجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أنها أى شقروا وحرموا ركوبها ودرها ، ولا تطرد عن ماء ولا عن

مرعى ، وكان يقول الرجل : إذا قمعت من سفرى أو برئت من مرضى فناقنى سائبة ، وجعلها كالبحيرة في تحريم الاتضاع بها ، وقيل كان الرجل إذا أعق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث ، وإذا ولت الشاة أثى فبى لم وإن ولت ذكرها فهو لأهلهم ، وإن ولت ذكرا وأثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لأهلهم ، وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى . ومعنى ما جعل ما شرع وما وضع ، ولذلك عدى إلى مفعول واحد هو بحيرة وما عطف عليها ، ومن مزيده لتأكيد النفي ، فإن الجمل التكويني كما يجيئ تارة متعديا إلى مفعولين وأخرى إلى واحد كذلك الجمل التشريعى يجيئ مرة متعديا إلى مفعولين كما في قوله تعالى (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس) وأخرى إلى واحد كما في الآية الكريمة (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون الله أمرنا بهذا ، وإمامهم عمرو بن لحي ، فإنه أول من فعل هذه الأفاعيل الباطلة ، هذا شأن رؤسائهم وكبرائهم (وأكثرم) وهم أراد لهم الذين يتبعونهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهد به سياق النظم الكريم (لا يقولون) أنه افتراء باطل حتى يخالفونهم ويبتدوا إلى الحق بأنفسهم فييقون في أسر التقليد ، وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاهتداء بأنفسهم وقوله عز وجل :

(وإذا قيل لهم) أى للذين عبر عنهم بأكثرهم على سبيل الهداية والإرشاد (تعالوا إلى ما أنزل الله) من الكتاب المبين للحلال والحرام (وإلى الرسول) الذى أنزل هو عليه لتقفوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال (قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) بيان لعنادهم واستصايتهم على الهدى إلى الحق وانقيادهم للداعى إلى الضلال (أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يفتنون) قيل الوالو الحال دخلت عليها الهمزة للإنكار والتعجب ، أى أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم جهلة ضالين : وقيل للطف على شرعية أخرى مقدره قبلها وهو الأظهر ، والتقدير أحسبهم ذلك أو يقولون بهذا القول

لو لم يكن آباؤهم لا يعقلون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب ، ولو كانوا لا يعلمون الخ . وكلناهما في موقع الحال أى أحسبهم ما وجدوا عليه آباؤهم كائنين على كل حال مفروض .

وقد حذفت الأولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة كيف لا وأن الشيء إذا تحقق عند المانع فلأن يتحقق عند عدمه أولى كما في قولك : أحسن إلى فلان وإن أساء إليك أى أحسن إليه إن لم يسيء إليك وإن أساء أى أحسن إليه كائناً على كل حال مفروض ، وقد حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها دلالة ظاهرة إذ الإحسان حيث أمر به عند المانع ، فلأن يؤمر به عند عدمه أولى ، وعلى هذا السر يدور ما في إسن وما الوصليتين من المبالغة والتأكيد وجواب لو عذوف لدلالة ما سبق عليه أى لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون حسبهم ذلك أو يقولون ذلك وما في لومن معنى الامتناع والاستبعاد إنما هو بالنظر إلى زعمهم لا إلى نفس الأمر وفائدته المبالغة في الإنكار والتعجيب ببيان أن ما قالوه موجب للإنكار والتعجيب إذا كان كون آباؤهم جهلة ضالين في حيز الاحتمال البعيد ، فكيف إذا كان ذلك واقفاً لأرب فيه ، وقيل مآل الوجهين واحد ، لأن الجملة المقدرة حال فكذا ما عطف عليها وأنت خير بأن الحال على الوجه الأخير مجموع الجملتين لا الأخيرة فقط وأن الواو للعطف لا الحال وقد مر التحقيق في قوله تعالى : (أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) فتدبر .

(يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) أى الزموا أمر أنفسكم وإصلاحها وقرئ بالرفع على الابتداء أى واجبة عليكم أنفسكم وقوله عز وجل (لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) إما مجزوم على أنه جواب للأمر أو نهي مؤكد له ، وإنما ضمت الراء لمتابعة لضم المضاد المنقولة إليها من الراء المذخغة ، إذا الأصل لا يضركم ويؤيده القراءة بفتح الراء وقراءة من قراءة من قرأ لا يضركم بكسر

الضاد وضمها من ضاره يضره وإما مرفوع على أنه كلام مستأنف في موقع (١) التعليل لما قبله ، ويعضده قراءة من قرأ لا يضركم ضلال من ضل إذا كنتم مهتدين ، ولا يوهن أن فيه رخصة في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتها ، كيف لا ومن جملة الاهتداء أن ينكر على المنكر حسبا تقي به الطاقة ، قال عليه الصلاة والسلام : « من رأى منكم منكرا فاستطاع أن يغيره فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه » ، وقد روى أن الصديق رضي الله تعالى عنه قال يوما على المنبر : يا أيها الناس إنكم ترمون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي ، وإن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس إذا رأوا منكرا فم يغيروه عمهم الله بعقاب ، فأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولا تغفروا يقول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا) الخ . فيقول أحدكم : على نفسي ، وانه لتأمرن بالمعروف وتنه عن المنكر ، أو ليستعملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ، ثم ليدعون خياركم فلا يستجاب لهم . وعنه عليه الصلاة والسلام : « ما من قوم عمل فيهم منكر أو سن فيهم قبيح فلم يغيروه ولم ينكروه إلا وحق على الله تعالى أن يعذبهم بالعقوبة جميعا ثم لا يستجاب لهم ، والآية زالت لما كان المؤمنون يحسرون على الكفرة وكانوا يتمنون إيمانهم وهم من الضلال بحيث لا يكادون يرفعون عنه بالأمر والنهي (١) . وقيل : كان الرجل إذا أسلم لامره وقالوا سغيت آباءك وصلاتهم أي نسبتهم إلى السفاهة والضلال ، فزلت تسليته له بأن ضلال آباءه لا يضره ولا يشينه (إلى الله) لا إلى أحد سواه (مرجعكم) رجوعكم يوم القيامة (جميعا) بحيث لا يتخلف عنه أحد من المهتدين وغيرهم (فينبئكم بما

(١) في ١٠ : في موضع .

(٢) وعليه يكون المعنى : إذا أمرتم ونهيتم ما استطعتم فليس عليكم ضرر بعد ضلال الضال ، وعودوا على أنفسكم فاحفظوها من الليل إلى الباطل ، ومن إهمال الأمر والنهي .

كنتم تعملون ﴿ في الدنيا من أمان الهداية والضلال فهو وعد ووعد للفرقيين وتنبه على أن أحدا لا يؤخذ بعمل غيره .

من أحكام الوصية

﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ استئناف مسوق لبيان الأحكام المتعلقة بأمور دينهم إثر بيان الأحوال المتعلقة بأمور دينهم وتصديره بحرفي النداء والتنبه لإظهار كمال العناية بمضمونه وقوله عز وجل ﴿ شهادة بينكم ﴾ بالرفع والإضافة إلى الظرف توسعا إما باعتبار جريانها بينهم ، أو باعتبار تعلقها بما يجري بينهم من الخصومات مبتدأ وقوله تعالى ﴿ إذا حضر أحدكم الموت ﴾ أى شارفه وظهرت علامته^(١) ظرف لها وتقديم المفعول لإفادة كمال تمكن الفاعل عند النفس وقت وروده عليها ، فإنه أدخل في تهوين أمر الموت وقوله تعالى ﴿ حين الوصية ﴾ بدل منه لا ظرف للموت كما توهم ولا لحضوره كما قيل ، فإن في الإبدال تنبيها على أن الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وقوله تعالى ﴿ اثنان ﴾ خير للبستدأ بتقدير المضاف أى شهادة بينكم حيثند شهادة اثنين ، أو فاعل شهادة بينكم على أن خبرها محذوف أى فيما نزل عليكم أن يشهد بينكم اثنان وقرئ شهادة بالرفع والتنوين والإعراب كما سبق وقرئ شهادة بالنصب والتنوين على أن عاملها المضمرة هو العامل في اثنان أيضا أى ليقم شهادة بينكم اثنان ﴿ فوا عدل منكم ﴾ أى من أقاربكم لأنهم أعلم بأحوال الميت وأصح له ، وأقرب إلى تحرر ما هو أصلح له . وقيل من المسلمين وهما صفتان لاثنان .

﴿ أو آخران ﴾ عطف على اثنان تابع له فيما ذكر من الخبرية والفاعلية أى أو شهادة آخرين أو أن يشهد بينكم آخران ، أو ليقم شهادة بينكم آخران

(١) في ٤٣٠ : علامات .

وقوله تعالى ﴿من غيركم﴾ صفة لآخران أى كائنان من غيركم أى من الأجانب ، وقيل من أهل النعمة ، وقد كان ذلك فى بدء الإسلام لعزة وجود المسلمين لاسيما فى السفر ، ثم نسخ . وعن مكحول أنه نسخها قوله تعالى ﴿وأشهدوا ذوى عدل منكم﴾ .

﴿إن أتم﴾ مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره إن ضربتم ، فلما حذف الفعل انفصل الضمير ، وهذا رأى جمهور البصريين وذهب الأخفش والكوفيون إلى أنه مبتدأ بناء على جواز وقوع المبتدأ بعد إن الشرطية كجواز وقوعه بعد إذا ، فقوله تعالى ﴿ضربتم فى الأرض﴾ أى سافرتم فيها لاجل له من الإعراب عند الأولين لكونه مفسرا ، ومرفوع على الخبرية عند الباقيين . وقوله تعالى ﴿فأصابكم مصيبة الموت﴾ عطوف على الشرطية وجوابه محذوف للدلالة ما قبله عليه ، أى إن سافرتم فمقاربكم الأجل حينئذ ، وما معكم من الأقارب أو من أهل الإسلام من يتولى أمر الشهادة كما هو الغالب المعتاد فى الأسفار . فليشهد آخران أو فاستشهدوا آخرين أو فالشاهدان آخران كذا قيل . والآنسب أن يقدر عين ماسبق . أى فآخران على معنى شهادة بينكم شهادة آخرين ، أو فإن يشهد آخران على الوجوه المذكورة ثمة ، وقوله تعالى ﴿تحبسونهما﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة^(١) كأنه قيل : فكيف نصنع إن ارتبنا بالشاهدين ؟ فقيل : تحبسونهما وتصبرونهما للحليف (من بعد الصلوة) وقيل هو صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف اعتراض فائدته الدلالة على أن الاتق إشهاد الأقارب أو أهل الإسلام ، وأما إشهاد الآخرين فعند الضرورة الملجئة إليه ، وأنت خبير بأنه يقتضى اختصاص الحبس بالآخرين مع شموله للأوليين أيضا قطعا ، على أن اعتبار اتصافهما بذلك ياباه مقام الأمر بإشهادهما ، إذ ماله فآخران شأنهما الحبس والحليف ، وإن أمكن إتمام التقريب باعتبار

(١) فى ١٠ : من شرط العدالة .

قيد الارتياح بهما كما يفيدہ الاعتراض الآتي ، والمراد بالصلاة صلاة العصر وعدم تعيينها لتعنيها عندهم بالتحليف بعدها لأنه وقع اجتماع الناس وقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ، ولأن جميع أهل الأديان يعظمونه ويحجبون فيه الحلف الكاذب . وقد روى أن النبي عليه السلاوة والسلام وقتئذ حلف كما سيأتي ، وقيل بعد أي صلاة كانت لأنها داعية إلى النطق بالصدق ، ونهاية عن الكذب والزور (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) .

(فيقيل يا الله) عطف على تحميميها وقوله تعالى (إن ارتبتم) شرطية عنوة الجواب لدلالة ما سبق من الحبس والإقسام عليه ، سبقت من جهته تعالى معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والتحليف بحال الارتياح ، أي إن ارتاب بهما الوارث منكم بخيانة وأخذ شيء من الزكاة فاحبسوهما وحلفوهما بالله وقوله تعالى (لا تفتري به ثمنا) جواب للقسم وليس هذا من قبيل ما اجتمع فيه قسم وشرط ، فاكفى بذكر جواب سابقهما عن جواب الآخر كما هو الواقع غالباً ، فإن ذلك إنما يكون عند سد جواب السابق مسد جواب اللاحق لاتحاد مضمونها كما في قولك : والله إن أتيتني لأكرمنك ، ولا ريب في استحالة ذلك هنا لأن القسم وجوابه كلاهما وقد عرفت أن الشرط من جهته تعالى ، والاشتراء هو استبدال السلعة بالثمن أي أخذها بدلا منه لا بذله لتحصيلها كما قيل ، وإن كان مستلزما له ، فإن المعتبر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون الساب المعتبر في عقد البيع ، ثم استمر لأخذ شيء بإزالة ما عنده عينا كان أو معنى على وجه الرغبة في المأخوذ والإعراض عن الزائل ، كما هو المعتبر في الاستعارة منه حسبما مر تفصيله في تفسير قوله تعالى (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) والضمير في به لله ، والمعنى لا نأخذ لأنفسنا بدلا من الله ، أي من حرمة عرضنا من الدنيا بأن ننتكها ونزيلها بالحلف الكاذب ، أي لانحلف بالله كاذبين لأجل المال ، وقيل الضمير للقسم فلا بد من تقدير مضاف البتة ، أي لا نستبدل بصحة القسم بالله أي لا نأخذ لأنفسنا بدلا منها عرضنا من الدنيا بأن نزيل عنه وصف الصدق ونصفه بالكذب ، أي لانحلف كاذبين

كما ذكر وإلا فلا سداد للمعنى . سواء أريد به القسم الصادق أو الكاذب ، أما إن أريد به الكاذب فلا نه يفوت حيثئذ ما هو المعبر في الاستعارة من كون الزائل شيئاً مرغوباً فيه عند الخالف كحرمة اسم الله تعالى ووصف الصحة والصدق في القسم ولا ريب في أن القسم الكاذب ليس كذلك ، وأما إن أريد به الصادق فلا نه وإن أمكن أن يتوصل باستعماله إلى عرض الدنيا كالقسم الكاذب لكن لا محذور فيه ، وأما التوصل إليه بترك استعماله فلا إمكان له ههنا حتى يصح التبرؤ منه ، وإنما يتوصل إليه باستعمال القسم الكاذب وليس استعماله من لوازم ترك استعمال الصادق ضرورة جواز تركهما معاً حتى يتصور جعل ما أخذ باستعماله مأخوذاً بترك استعمال الصادق كما في صورة تقدير المضاف ، فإن إزالة وصف الصدق عن القسم مع بقاء الموصوف مستلزمة لتبوت وصف الكذب له ألبتة فتأمل : وقوله تعالى :

(ولو كان) أى المقسم له المدلول عليه بفحوى الكلام (ذا قرى) أى قريبا منا تا كيد لتبرئهم من الحلف كاذبا ومبالغة في التنزه عنه كأنهما قالا لا نأخذ لأنفسنا بدلا من حرمة اسمه تعالى مالا ولو انضم إليه رعاية جانب الأقرباء فكيف إذا لم يكن كذلك وصيانة أنفسهم وإن كانت أهم من رعاية الأقرباء لكنها ليست ضميعة للمال^(١) بل هي راجعة إليه ، وجواب لو محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه ، أى لا نشترى به ثمننا ، والجملة معطوفة على أخرى مثلها كما فصل في تفسير قوله تعالى (ولو أعجبك) الخ وقوله عز وجل (ولا نكنتم شهادة الله) أى الشهادة التى أمرنا الله تعالى بإقامتها ، معطوف على لا نشترى به داخل معه في حكم القسم وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمد على حذف حرف القسم وتوضيح حرف الاستفهام منه وبغير مد كقولهم الله لأقربان (إنا إذا لمن الآمين) أى إن كتمناها ، وقرئ للمؤمنين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وإدخال النون فيها .

(١) في ١٠ ليست منضمة للمال .

(فإن عثر) أى أطلع بعد التحليف (على أنهما استحقا إثمًا) حسبما اعترفا به بقولها إنا إذا لمن الآثمين أى ضلما يوجب إثمًا من تحريف وكنتم بأن ظهر بأيديهما شيء من التزكوة وأدعيا استحقاقهما له بوجه من الوجوه كما وقع في سبب النزول حسبما سيأتى (فأخران) أى رجلان أخران وهو مبتدأ خبره (يقومان مقامهما) ولا يخور في الفصل بالخبر بين المبتدأ وبين وصفه الذى هو الجار والمجرور بعده أى يقومان مقام اللذين عثر على خيأتهما وليس المراد بمقامهما مقام أداء الشهادة التى تولياها ولم يؤدياها كما هى بل هو مقام الحسب والتحليف على الوجه المذكور لإظهار الحق وإبراز كذبهما فيما^(١) ادعيا من استحقاقهما لما فى أيديهما (من الذين استحق) على البناء للفاعل على قراءة على وابن عباس وأبى رضى الله عنهم ، أى من أهل الميت الذين استحق (عليهم الأوليان) من بينهم أى الأقربان إلى الميت الوارفان له الاحقان بالشهادة أى باليمين كما سترفه ، ومفعول استحق محذوف أى استحقا عليهم أن يجرودهما للقيام بها ، لأنها حقهما ويظهروا بهما كذب الكاذبين ، وهما فى الحقيقة الآخران القائلان مقام الأولين على وضع المظهر مقام المضمر ، وقرئ على البناء للمفعول وهو الأظهر ، أى من الذين استحق عليهم الإثم أى جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته ، فالأوليان مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف كأنه قيل : ومن هما ؟ قليل : الأوليان ، أو بدل من الضمير فى يقومان أو من أخران وقد جوز ارتفاعه باستحق على حذف المضاف ، أى استحق عليهم انتداب الأولين منهم للشهادة ، وقرئ الأولين على أنه صفة للذين الخ جرد أو منصوب على المدح ومعنى الأولوية التقدم على الأجانب فى الشهادة لكونهم أحق بها ، وقرئ الأولين على التثنية واتصاه به على المدح وقرئ الأولان . (فيقسمان بالله) حذفت على يقومان (لشهادتنا) المراد بالشهادة العيين كما فى قوله تعالى (نشهادة أحدهم أربع شهادات بالله) أى ليميننا على أنهما كاذبان

(١) فى ١٠ الكذب فيما ادعيا .

فيا ادعيا من الاستحقاق مع كونها حقة صادقة في نفسها (أحق) بالقبول (من شهادتهما) أى من يمينهما مع كونها كاذبة في نفسها لما أنه قد ظهر للناس استحقاقهما للإثم، ويمينا منزهة عن الرب والريبة، فصيغة التفضيل مع أنه لا حقة في يمينهما رأسا إنما هي لإمكان قبولها في الجملة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء تملكهما لما ظهر في أيديهما (وما اعتدينا) عطف على جواب القسم أى ما تجاوزنا فيما الحق أو ما اعتدينا عليهما بإبطال حقهما (إنا إذن لمن الظالمين) استئناف مقرر لما قبله، أى إنا إن اعتدينا في يميننا لمن الظالمين أنفسهم بعرصتها لسنخط الله تعالى وعذابه بسبب هتك حرمة اسم الله تعالى، أو لمن الواضعين الحق في غير موضعه، ومعنى النظم الكريم أن المختص ينفي أن يشهد على وصيته عدلين من ذوى نسه أو دينه، فإن لم يجدهما بأن كان في سفر فأخرا من غيرهم، ثم إن وقع ارتباب بهما أقسما على أنهما ما كتما من الشهادة ولا من التركة شيئا بالتخليط في الوقت، فإن اطلع بعد ذلك على كذبهما بأن ظهر بأيديهما^(١) شيء من التركة وأعياء تملكه من جهة الميت حلف الوريثة وعمل بإيمانهم ولعل تخصص الإثنين لمخصوص الواقعة فإنه روى أن تميم بن أوس الدارى وعدى بن يزيد خرجا إلى الشام للتجارة وكانا حيثئذ نصرانيين ومعهما بديل بن أبى مرجم مولى عمر بن العاص وكان مسلما مهاجرا، فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه جميع ما معه وطرحه في متاعه ولم يخبرهما بذلك وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله ومات فتشاه فوجدوا فيه إناء من فضة وزنة ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب ففياها ودفعا المتاع إلى أهله، فأصابوا فيه الكتاب فطلبوا منهما الإناء فقالا: ما ندري، إنما أوصى إلينا بشيء وأمرنا أن ندفعه إليكم ففعلنا وما لنا بالإناء من علم، فرضوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل (يا أيها الذين آمنوا) الآية فاستحلفهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذى لا إله إلا هو أنهما لم يمتحنا شيئا عما دفع ولا كتبا خلفا على ذلك

نقل عليه الصلاة والسلام ، ثم إن الإناء وجد بمكة فقال من يده :
اشترته من تميم وعدى^(١) ، وقيل لما طالت المدة أظهره ذلك بنى سهم
فطلبوه منها فقالا : كنا اشتريناه من بديل ، فقالوا : ألم نقل لكما هل باع
صاحبنا من متاعه شيئا فقلتما لا ؟ قالوا : ما كان لنا بينة فكرهنا أن نقر به ،
فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله عز وجل (فإن عثر)
الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة السهميان خلفا باقه بعد العصر
أنهما كذبا وخانا ، فدفع الإناء إليهما . وفي رواية إلى أولياء الميت .

واعلم أنهما إن كانا وارثين لبديل فلا نسخ إلا في وصف اليمين ، فإن الوارث
لا يحلف على البتات وإلا فهو منسوخ (ذلك) كلام مستأنف سيق ليان أن
ما ذكر مستنبط للنافع وارد على مقتضى الحكمة والمصلحة أى الحكم الذى
تقدم تفصيله (أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) أى أقرب أن يؤدى الشهود
الشهادة عن وجهها الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفا من
العذاب الأخرى وهذه كما ترى حكمه شرعية التحليف بالتعاضد المذكور وقوله
تعالى (أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) بيان لحكمة شرعية رد اليمين على
الورثة معطوف على مقدر بنى عنه المقام كأنه قيل ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة
على وجهها ويخافون عذاب الآخرة بسبب اليمين الكاذبة أو يخافوا الانقضاح
على رموس الأشهاد بإبطال أيمانهم والعمل بأيمان الورثة فينزجروا عن الحيانة
المؤدية إليه ، فأى الخوفين وقع حصل المقصد الذى هو الإتيان بالشهادة على
وجهها . وقيل : هو عطف على يأتوا على معنى أن ذلك أقرب إلى أن يأتوا
بالشهادة على وجهها أو إلى أن يخافوا الانقضاح برد اليمين على الورثة فلا يحلفوا
على موجب شهادتهم إن لم يأتوا بها على وجهها فيظهر كذبهم بنكولهم ، وأما
ما قيل من أن المعنى أن ذلك أقرب إلى أحد الأمرين اللذين أيهما وقع كان فيه

(١) الروايتان أخرجهما ابن الأثير في اسد الغابة ، والحافظ الأصمهانى في سير

السلف (خط)

الصالح وهو أداء الشهادة على الصدق ، والامتناع عن أدائها على الكذب ، فيأباه المقام ، إذ لا تعلق له بالحادثة أصلاً ضرورة أن الشاهد مضطر فيها إلى الجواب فالامتناع عن الشهادة الكاذبة مستلزماً للإتيان بالصادقة قطعاً ، فليس هناك أمران أيهما وقع كان فيه الصالح حتى يتوسط بينهما كلمة أو وإنما يتأتى ذلك في شهود لم يتهموا بخيانة ، على أن إضافة الامتناع عن الشهادة الكاذبة إلى خوف رد العيّن على الورثة ونسبة الإتيان بالصادقة إلى غيره مع أن ما يقتضى أحدهما يقتضى الآخر لا محالة تحكم بحث فتأمل ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ في مخالفة أحكامه التي من جعلتها هذا الحكم ﴿ واسمعوا ﴾ ما تومرون به كأننا ما كان سميع طاعة وقبول ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ الخارجين عن الطاعة أى فإن لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين أى إلى طريق الجنة أو إلى ما فيه قمعهم .

الرسول وعهدة الرسالة

﴿ يوم يجمع الله الرسل ﴾ نصب على أنه بدل اشتغال من مفعول اتقوا لما بينهما من الملايسة فإن مدار البداية ليس ملايسة الظرفية والمظروفية ونحوها فقط ، بل هو تعلق ما مصحح لا تنقل الذهن من المبدل منه إلى البديل بوجه إجمالى كما فيما نحن فيه ، فإن كونه تعالى خالق الأشياء كافة مالك يوم الدين خاصة كافى في الباب ، مع أن الأمر بتقوى الله تعالى يتبادر منه إلى الذهن أن المتقى (١) أى شأن من شئونه وأى فعل من أفعاله . وقيل هناك مضاف مخوف به يتحقق الاشتغال ؛ أى اتقوا عذاب الله فليستد يجوز انتصابه منه بطريق الظرفية ، وقيل منصوب بمضمر معطوف على اتقوا وما عطف عليه ، أى واحذروا أو اذكروا يوم الخ ، فإن تذكير ذلك اليوم الهائل بما يضطرون إلى تقوى الله عز وجل وتلقى أمره بسمع الإجابة والطاعة وقيل هو ظرف لقوله

تعالى لا يهدى ، أى لا يهديهم يومئذ إلى طريق الجنة كما يهdy إلى المؤمنين ،
وقيل منصوب بقوله تعالى واسمعوا بحذف مضاف ، أى اسمعوا خبر ذلك اليوم
وقيل منصوب بفعل مؤخر قد حذف للدلالة على ضيق العبارة عن شرحه وبيان
لكمال فظاعة ما يقع فيه من الطامة التامة والسواهى العامة ، كأنه قيل يوم يجمع
الله الرسل فيقول الخ يكون من الأحوال والأحوال ما لا ينى ببيانه (نطاق) (٣)
المقال ، وإظهار الاسم الجليل فى موضع الإضمار لتربية المهابة وتشديد التهويل
وتخصيص الرسل بالذكر ليس لاختصاص الجمع بهم دون الأمم ، كيف لا وذلك
يوم يجمع له الناس وذلك يوم مشهود وقد قال الله تعالى (يوم ندعو كل
أناس بإمامهم) بل لإبانة شرفهم وأصالتهم ، والإيدان بعدم الحاجة إلى التصريح
بجمع غيرهم بناء على ظهور كونهم أتباعا لهم ، وإظهار سقوط منزلتهم وعدم
لياقتهم بالانضمام فى ذلك جمع الرسل ، كيف لا وهم عليهم السلام يجمعون على
وجه الإجلال ، وأولئك يسحبون على وجوههم بالآغلال .

(فيقول) لهم مشيرا إلى خروجهم عن عهدة الرسالة كما ينبغى حسبما
يعرب عنه تخصيص السؤال بجواب الأمم إعرابا واضحا ، وإلا لصدر الخطاب
بأن يقال : هل بلغت رسالاتي ، وماذا فى قوله عز وجل (ماذا أجبتكم)
عبارة عن مصدر الفعل فهو نصب على المصدرية أى أى إجابة أجبتكم من جهة
أعكم إجابة قبول أو إجابة رد ، وقيل عبارة عن الجواب فهو فى محل النصب بعد
حذف الجار عنه أى بأى جواب أجبتكم وعلى التقديرين فى توجيه السؤال عما
صدر عنهم وهم شهود إلى الرسل عليهم السلام كسؤال المرودة بمحضر من الرائد
والعدول عن إسناد الجواب إليهم بأن يقال ماذا أجابوا من الإناء عن كمال
تحقير شأنهم وشدة الغيظ والسخط عليهم ما لا ينى (قالوا) استئناف مبنى
على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل فاذا يقول الرسل عليهم السلام

هناك؟ قيل: يقولون (لا علم لنا) وصيغة الماضي للدلالة على التقرر والتحقق كما في قوله تعالى: (ونادى أصحاب الجنة) (ونادى أصحاب الأعراف) ونظائرهما، وإنما يقولون ذلك تقوضا للأمر إلى عليه تعالى وإحاطته بما اعترافهم من جهتهم من مقاساة الأحوال ومعاناة المصاعب والأوجال وعرضنا لمجرم عن يائه لكثرة وفضاعته (إنك أنت علام الغيوب) تحليل لذلك أي قتل ما أجابوا وأظهروا لنا وما لم نعلمه مما أضمره في قلوبهم، وفيه إظهار للشكاة ورد للأمر إلى عليه تعالى بما لقوا من قبلهم من الخطوب، وكابدوا من الكرب، والتجاء إلى ربهم في الانتقام منهم، وقيل المعنى لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا، وإنما الحكم للغاظة ورد ذلك بأنهم يصفونهم بيسايم فكيف يخفى عليهم أمرهم، وأنت خير بأن مرادهم حيث أن بعضهم كانوا في زمانهم على الحق ثم صاروا كفرة، وعن ابن عباس ومجاهد والسدي رضى الله عنهم أنهم يفرعون من أول الأمر ويذهلون عن الجواب ثم يمجيبون بعدما نابت إليهم عقولهم بالشهادة على أمهم، ولا يلائمه التحليل المذكور. وقيل: المراد به المبالغة في تحقيق فضيحتهم، وقرئ: علام الغيوب بالنصب على النداء أو الاختصاص بالمدح، على أن الكلام قد تم عند قوله تعالى (أنت) أي إنك أنت المنعوت بنعوت كالك المعروف بذلك.

(إذ قال الله يا عيسى ابن مريم) شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين واحد من الرسل المجموعين من المفاوضة على التفصيل إثر بيان ما جرى بينه تعالى وبين الكل على وجه الإجمال ليكون ذلك كالأنموذج لتفاصيل أحوال الباقين، وتخصيص شأن عيسى عليه السلام بالبيان تفصيلا من بين شئون سائر الرسل عليهم السلام مع دلالتها على كمال هول ذلك اليوم ونهاية سوء حال المكذبين بالرسل لما أن شأفه عليه السلام متعلق بكلا الفريقين من أهل الكتاب الذين نعت عليهم في السورة الكريمة جناياتهم، فتفصيله أعظم عليهم وأجلب لحسرتهم وندامتهم وأفت في أعضادهم وأدخل في صرفهم عن غيهم

(١٠ - أبو السعود - ثان)

وعنادهم ، ولذا بدل من يوم يجمع الله الخ ، وصيغة الماضي لما ذكر من الدلالة على تحقق الوقوع وإظهار الاسم الجليل في مقام الإضمار لما مر من المبالغة في التهويل [وترية المهابة] ^(١) . وكلمة على في قوله تعالى ﴿ اذكر نعمتي عليك وعلى والدائك ﴾ متعلقة بنفس النعمة إن جعلت مصدرا أى اذكر إنعامي عليك أو بمحذوف هو حال منها إن جعلت اسما ، أى اذكر نعمتي كأثمة عليك وليس المراد بأمره عليه السلام يومئذ يذكر النعمة المنتظمة في سلك التعديد تكليفه عليه السلام شكرها والقيام بمواجبها ولات حين تكليف ، مع خروجه عليه السلام عن عهدة الشكر في أوله أى خروج بل لإظهار أمره عليه السلام بتعداد تلك النعم حسبما بينه الله تعالى اعتدادا بها وتلذذا بذكرها على رءوس الأشهاد ، لتكون حكاية ذلك على ما أنبا عنه النظم الكريم توبيخا ومزجرة للكفرة المختلفين في شأنه عليه السلام إفراطا وتقريرا وإبطالا لقولها جميعا .

﴿ إذ أيدتك ﴾ ظرف لنعمتي أى اذكر إنعامي ^(٢) عليك وقت تأييدي لك أو حال منها . أى اذكرها كأثمة وقت تأييدي لك وقرىء أيدتك والمعنى واحد أى قوتك ﴿ بروح القدس ﴾ بجبريل عليه السلام لتثبيت الحجية أو بالكلام الذى يحى به الدين وإضافته إلى القدس لأنه سبب الطهر عن أوضار الآثام أو يحيى به الموتى أو النفوس حياة أبدية وقيل الأرواح مختلفة الحقائق فمنها طاهرة نورانية ومنها خبيثة ظلمانية ومنها مشرقة ومنها كدرة ومنها حرة ومنها نذلة ، وكان روحه عليه الصلاة والسلام طاهرة مشرقة نورانية علوية ، وأيا ما كان فهو نعمة عليهما ﴿ تكلم الناس في المهد وكهلا ﴾ استئناف مبين لتأييده عليه السلام أو حال من الكاف وذكر تكليمه عليه السلام في حال الكهولة إيمان أن كلامه عليه السلام في نينك الحاليتين كان على نسق واحد بديع صادرا عن كمال العقل مقارنا لرزاقه انزائى والتدبير ، وبه استدلل على أنه عليه السلام سينزل من السماء لما أنه عليه السلام رفع قبل التشكيل قال ابن عباس

(١) ما بين الحاصرين سقط من ط . (٢) في ١٠ : نعمتي .

رضى الله عنهما ، أرسله الله تعالى وهو ابن ثلاثين سنة ومكث في رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله تعالى إليه ﴿ وإذ علمت أنك الكتاب ﴾ عطف على قوله تعالى : ﴿ إذ أيدتكم ﴾ منصوب بما نصبه ، أى اذكر نعمتى عليكم وقت تعليمى لك الكتاب ﴿ والحكمة ﴾ أى جنسهما ﴿ والتوراة والإنجيل ﴾ خصا بالذكر بما تناولته الكتاب والحكمة لإظهارا لشرفهما ، وقيل الخط والحكمة الكلام المحكم الصواب .

﴿ وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير ﴾ أى تصور منه هيئة مماثلة لهيئة الطير ﴿ يا ذى ﴾ بتسهيلى وتيسيرى ، لاعل أن يكون الخلق صادرا عنه عليه السلام حقيقة ، بل على أن يظهر ذلك على يده عليه السلام عند مباشرة الأسباب مع كون الخلق حقيقة لله تعالى كما يفهم عنه قوله تعالى ﴿ فتنفخ فيها ﴾ أى فى الهيئة المصورة ﴿ فتكون ﴾ أى تلك الهيئة ﴿ طيرا يا ذى ﴾ فإن إذنه تعالى لو لم يكن عبارة عن تكوينه تعالى للطير بل عن محض تيسيره مع صدور الفعل حقيقة عما أسند إليه لكان هذا نكوتا من جهة الهيئة وتكرير قوله يا ذى فى الطير مع كونه شيئا واحدا للتنبية على أن كلا من التصوير والتنفخ أمر معظم بديع لا يتسنى ولا يترتب عليه شيء إلا بإذنه تعالى ﴿ وتبرئ الأكمه والأبرص يا ذى ﴾ عطف على تخلق .

﴿ وإذ تخرج الموتى يا ذى ﴾ عطف على إذ تخلق أعيد فيه ، إذ لكون إخراج الموتى من قبورهم لاسيما بعد ما صارت رميا معجزة باهرة ونعمة جليلة حقيقة بتذكير وقتها صريحا ، قيل أخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية ، وتكرير قوله يا ذى فى المواضع الأربعة للاعتناء بتحقيق الحق ببيان أن تلك الخوارق ليست من قبل عيسى عليه الصلاة والسلام بل من جهته سبحانه قد أظهرها على يديه معجزة له ونعمة خصها به ، وأما ذكره فى سورة آل عمران مرتين لما أن ذلك موضع الإخبار ، وهذا موضع تعداد النعم ﴿ وإذ كففت بين إسرائيل عنك ﴾ عطف على إذ تخرج أى منعت اليهود الذين أرادوا بك

السوء عن التعرض لك (إذ جتتهم بالبينات) بالمعجزات الواضحة مما ذكر وما لم يذكر ، كالإخبار بما ياكولون وما يدخرون في بيوتهم ونحو ذلك ، وهو ظرف لكففت لكن لا باعتبار المجيء بها فقط بل باعتبار ما يعقبه من قوله تعالى (فقال الذين كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين) فإن قولهم ذلك مما يدل على أنهم قصدوا اغتياله عليه السلام المخرج إلى الكف ، أى كففتهم عنك حين قالوا ذلك عند مجيئك إياهم بالبينات ، وإنما وضع موضع ضميرهم الموصول لنهم بما في حين الصلاة ، فكلمة من يباينة ، وهذا إشارة إلى ما جاء به ، والتذكير لأن إشارتهم إلى ما رأوه من نفس المسمى من حيث هو أو من حيث هو سحر لا من حيث هو مسمى بالبينات ، وقرىء (إن هذا إلا سحر مبين) فهذا حينئذ إشارة إلى عيسى عليه السلام .

(وإذ أوحيت إلى الحواريين) عطف على ما قبله من أخواتها الواقعة ظروفا للنعمة التي أمر بذكرها وهي وإن كانت في الحقيقة عين ما يفيد الجمل التي أنضيف إليها تلك الظروف من التأييد بروح القدس وتعليم الكتاب والحكمة وسائر الخوارق المعودة ، لكنها لمغايرتها لها بعنوان منبئ عن غاية الإحسان أمر بذكرها من تلك الحثيثة ، وجعلت عاملة في تلك الظروف لكفاية المنايرة الاعتبارية في تحقيق ما اعتبر في مدلول كلمة إذ من تعدد النسبة ، فإنه ظرف موضوع لزمان نسبتين ماضيتين واقعتين فيه لإحداهما معلومة الوقوع فيه للمخاطب دون الأخرى ، فيراد إفادة وقوعها أيضا له ، فيضاف إلى الجملة المفيدة للنسبة الأولى ، ويجعل ظرفا معمولا للنسبة الثانية ، ثم قد تكون المغايرة بين النسبتين بالذات كما في قولك اذكر إحسانى إليك إذ أحسنت إلى تريد تنبيه المخاطب على وقوع إحسانه إليك وهما نسبتان متغايرتان بالذات وقد تكون بالاعتبار كما في قولك اذكر إحسانى إليك إذ منعك من المعصية ، تريد تنبيهه على كون منعه منها إحسانا إليه لا على إحسان آخر واقع حينئذ ، ومن هذا القبيل عامة ما وقع في التنزيل من قوله تعالى : (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا) الآية .

وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يسلطوا عليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم) إلى غير ذلك من النظائر . ومعنى إيمانه تعالى إليهم أمره تعالى لإيham في الإنجيل على لسانه عليه السلام . وقيل لإيمانه تعالى بإيham كما في قوله تعالى (وأوحينا إلى أم موسى) وأن في قوله تعالى (أن آمنوا بربهم) مفسرة لما في الإيماء من معنى القول وقيل مصدرية وإبراده عليه السلام بعنوان الرسالة للتبني على كيفية الإيمان به عليه السلام كأنه قيل آمنوا بوحداً نيتي في الألوهية والربوبية ورسالة رسول ولا تزلوه عن حيزه خطأ ولا رفاً وقوله تعالى (قالوا) استئناف مبني على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل فإذا قالوا حين أوحى إليهم ذلك فقيل قالوا (أمنا) أي بما ذكر من وحدانيته تعالى ورسالة رسوله كما يؤخذ به قولهم (وأشهد بأننا مسلمون) أي مخلصون في إيماننا من أسلم وجهه لله وهذا القول منهم بمقتضى وحيه تعالى وأمره لهم بذلك نعمة جليلة كسائر النعم الفاضلة عليه عليه الصلاة والسلام وكل ذلك نعمة على والله أيضاً . روى أنه عليه السلام لما علم أنه سيؤمر بذكر هاتيك النعم العظام جعل يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئاً لئلا يقول لكل يوم رزقه ، لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات .

مائدة عيسى

(إذ قال الحواريون) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض ما جرى بينه عليه السلام وبين قومه منقطع عما قبله كما يفهم عنه الإظهار في موقع الإضمار وإذ منصوب بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق تلويح الخطاب والانتفات لكن لا لأن الخطاب السابق لعيسى عليه السلام فإنه ليس بخطاب وإنما هو حكاية خطاب بل لأن الخطاب لمن خوطب بقوله تعالى (واتقوا الله) الآية فتأمل كأنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عقيب حكاية ما صدر عن الحواريين من المقالة المحدودة من نعم الله تعالى الفاضلة على عيسى عليه السلام

أذكر للناس وقت قولهم الخ وقيل هو ظرف لقالوا أريد به التنبيه على أن ادعاهم الإيمان والإخلاص لم يكن عن تحقيق وإيقان ولا يساعده النظم الكريم (يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء) اختلف في أنهم هل كانوا مؤمنين أو لا ؟ فقيل : كانوا كافرين شاكين في قدرة الله تعالى على ما ذكروا ، وفي صدق عيسى عليه السلام كاذبين في دعوى الإيمان والإخلاص . وقيل : كانوا مؤمنين وسؤالهم للاطمئنان والتثبت لا لإزاحة الشك وهل يستطيع سؤال عن الفعل دون القدرة عليه تعبيراً عنه بلازمه وقيل الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والإرادة لا على ما تقتضيه القدرة وقيل المعنى هل يطيع (١) ربك بمعنى هل يحبك واستطاع بمعنى أطاع كاستجاب بمعنى أجاب وقرئ هل تستطيع ربك أى سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عنه وهى قراءة على وعائشة وابن عباس ومما رضى الله عنهم وسعيد ابن جبير فى آخرين والمائدة الخوان الذى عليه الطعام من مائه إذا أعطاه ورفده كماها تמיד من تقدم إليه ونظيره قولهم شجرة مطعمة وقال أبو عبيد هى فاعلة بمعنى مفعولة كمشية راضية (قال) استئناف مبنى على سؤال ناشئ مما قبله كأنه قيل فإذا قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقبل قال (انقروا الله) أى من أمثال هذا السؤال (إن كنتم مؤمنين) أى بكمال قدرته تعالى وبصحته نبوتى أو إن صدقتم فى ادعاء الإيمان والإسلام فإن ذلك مما يوجب التقوى والاجتناب عن أمثال هذه الاقتراحات وقيل أمرهم بالتقوى ليصير ذلك ذريعة للحصول المسئول كقوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا انقروا الله وابتغوا إليه الوسيلة) (قالوا) استئناف كما سبق (نريد أن نأكل منها) تمهيد عذر وبيان لما دعاهم إلى السؤال أى لسنا نريد بالسؤال إزاحة شبهتنا فى قدرته سبحانه على تنزيلها أو فى صحة نبوتك حتى يقدح ذلك فى الإيمان والتقوى بل نريد أن

فأكل منها أى أكل تبرك وقيل أكل حاجة وتمتع ﴿ وتطمئن قلوبنا ﴾ بكمال قدرته تعالى وإن كنا مؤمنين به من قبل فإن انضمام علم المشاهدة إلى العلم الاستدلالي مما يوجب ارباد الطمأنينة وقوة اليقين ﴿ ونعلم ﴾ أى علما يقينيا لا يحوم حوله شائبة شبهة أصلا وقرىء ليعلم على البناء للمفعول ﴿ أن قد صدقنا ﴾ أن هى المخففة من أن وضمير الشأن محذوف أى ونعلم أنه قد صدقنا فى دعوى النبوة وأن الله يجيب دعوتنا وإن كنا عالمين بذلك من قبل ﴿ وفكون عليها من الشاهدين ﴾ تشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى إسرائيل ليزداد المؤمنون منهم يشاهدتنا طمأنينة ويقينا ويؤمن بسببها كفارهم أو من الشاهدين للعين دون السامعين الخبر وعليها متعلق بالشاهدين إن جعل اللام للتعريف ويان لما يشهدون عليه إن جعلت موصولة كأنه قيل على أى شيء يشهدون ، فقيل عليها فإن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول أو هو حال من اسم كان أو هو متعلق بمحذوف يفسره من الشاهدين .

﴿ قال عيسى ابن مريم ﴾ لما رأى عليه السلام أن لهم غرضا صحيحا فى ذلك وأنهم لا يقلعون عنه أزمع على استدعائها واستزائها ، وأراد أن يلزمهم الحجة بكالها .

روى أنه عليه الصلاة والسلام اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأ طأ رأسه وغض بصره ثم قال ﴿ اللهم ﴾ ربنا ناداه سبحانه وتعالى مرتين مره بوصف الألوهية الجامعة لجميع الكالات ، ومره بوصف الربوبية المنبئة عن الترية وإظهار الغاية الضرع ومبالغة فى الاستدعاء ﴿ أنزل علينا ﴾ تقديم الظرف على قوله ﴿ مائدة ﴾ لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقوله ﴿ من السماء ﴾ متعلق بأنزل أو محذوف هو صفة لمائدة أى كأنه من السماء نازلة منها .

وقوله ﴿ تكون لنا عيداً ﴾ فى محل النصب على أنه صفة لمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها إما عيداً ولنا حال منه ، أو من ضمير تكون عند من

يجوز لإعمالها في الحال ، ولما لنا وعيداً حال من الضمير في لنا ، لأنه وقع خبراً فيحمل ضميراً أو من ضمير تكون عند من يرى ذلك أى يكون يوم نزولها عيداً نعظمه ، ولأننا أسند ذلك إلى المائدة لأن شرف اليوم مستعار من شرفها . وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً وقرئـه تكن بالجزم على جواب الأمر كما في قوله (فبلى من لدنك وليا يرثى) خلا أن قراءة الجزم هناك متواترة وههنا من الشواذ (لأولنا وآخرنا) بدل من لنا بإعادة العامل ، أى عيداً لمتقدمينا ومتأخرينا . روى أنها نزلت يوم الأحد ، ولذلك اتخذته النصرارى عيداً ، وقيل للرؤساء منا والأتباع ، وقيل يأكل منها أولنا وآخرنا ، وقرئـه لأولانا وآخرانا ؛ بمعنى الأمة والطائفة (وآية) عطف على عيد (منك) متعلق بمحذوف وهو صفة لآية أى كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوت (وارزقنا) أى المائدة أو الشكر عليها (وأنت خير الرازقين) تذييل جار مجسرى التعليل أى خير من يرزق لأنه خالق الأرزاق ومعطها بلا عوض ، وفي إقباله عليه السلام على الدعاء بتكرير النداء المنتهى عن كمال الضراعة والابتهال وزيادته ما لم يحظر بيال السائلين من الأمور الداعية إلى الإجابة والقبول دلالة واضحة على أنهم كانوا مؤمنين وأن سؤلهم كان لتحصيل الطمأنينة ، كما في قول إبراهيم عليه السلام .

(قال الله) استئناف كما سبق (إني منزلها عليكم) ورود الإجابة منه تعالى بصيغة التفعيل المنبئة عن التكثير مع كون الدعاء منه عليه السلام بصيغة الإنمال لإظهار كمال اللطف والإحسان كما في قوله تعالى (قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب) الخ ، بعد قوله تعالى (لن أنجانا من هذه) الخ ، مع ما فيه من مراعاة ما وقع في عبارة السائلين وفي تصدير الجملة بكلمة التحقيق وجعل خبرها اسماً تحقيق للوعد وإيضاح بأنّه تعالى منجوله لا محالة من غير صارف يثنيه ولا مانع يلوّيه ، وإشعار بالاستمرار أى إني منزل المائدة عليكم مرات كثيرة ، وقرئـه بالتخفيف وقيل الإزال والتنزيل بمعنى واحد (فن يكفر بعد) أى بعد تنزيلها (منكم) متعلق بمحذوف وقع سالماً من فاعل يكفر

(فإني أعذبه) بسبب كفره بعد معانية هذه الآية الباهرة (عذابا) اسم مصدر بمعنى التعذيب وقيل مصدر بحذف الزوائد، واتصابه على المصدرية بالتقديرين المذكورين، وجوز أن يكون مفعولا به على الانساع وقوله تعالى (لا أعذبه) في محل النصب على أنه صفة لعذابا، والضمير له أى أعذبه تعذيبا لا أعذب مثل ذلك التعذيب (أحدا من العالمين) أى من عالمي زمانهم أو من العالمين جميعا قيل لما سمعوا هذا الوعيد الشديد خلفوا أن يكفر بعضهم فاستمعوا وقالوا لا نريد ما فلم تنزل، وبه قال مجاهد والحسن رحمهما الله: والصحيح الذي عليه جماهير الأمة ومشاهير الأئمة أنها قد نزلت.

روى أنه عليه السلام لما دعا بما دعا وأجيب بما أجيب إذا بسفرة حمراء نزلت بين غمامتين، غمامة من فوقها وغمامة من تحتها، وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم، فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال: اللهم اجعلني من الشاكرين، اللهم اجعلها رحمة للعالمين، ولا تجعلها مثله وعقوبة. ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال: بسم الله خير الرازقين، فإذا سمعك مشوية بلا قوس^(١) ولا شوك تسيل دما، وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل، وحو لها من ألوان البقول ما خلا الكراث. وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون، وعلى الثاني عسل، وعلى الثالث سمن، وعلى الرابع جبن، وعلى الخامس قديد، فقال شمعون رأس الحواريين يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال: ليس منهما ولكنه شيء اخترعه الله تعالى بالقدرة العالية، كلوا ما سألتكم واشكروا بمددكم الله ويزدكم من فضله، فقالوا يا روح الله لو أربطنا من هذه الآية آية أخرى؟ فقال: يا سمكة احبي ياذن الله، فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت، فعدت مشوية ثم طارت المائدة، ثم حصوا فمسخوا فرقة وخنازير وقيل كانت تأتيهم أربعين يوما غيا، يجتمع عليها الفقراء والأغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى إذا فاء النى طارت وهم ينظرون في ظلمة. ولم يأكل

(١) أى بلا قوس.

منها فقير إلا غنى مدة عمره ، ولا مريض إلا برى ، ولم يمرض أبداً ، ثم أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام : أن اجعل مائدة في القفر والمريض دون الأغنياء والأصحاء ، فاضطرب الناس لذلك فسخ منهم من مسخ فأصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات ، وياكلون المذرة في الحشوش^(١) فلما رأى الناس ذلك فزعوا إلى عيسى عليه السلام ويكوا الممسوخين ، فلما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بككت وجلت تطيف به ، وجل يدعوهم بأسمائهم واحداً بعد واحد فيسكون ويشيرون برؤسهم ، ولا يقدر على الكلام ، ف عاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا .

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن عيسى عليه السلام قال لهم : صوموا ثلاثين يوماً ثم سألوا الله ما شئتم يعطاكم ، فصاموا فلما فرغوا قالوا : إنا لو عملنا لأحد فقضينا عمله لأطعمنا ، وسألوا الله تعالى المائدة ، فأقبلت الملائكة بمائدة يحملوها عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات ، حتى وضعتها بين أيديهم ، فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم . قال كعب : نزلت منكوسة تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل الطعام إلا اللحم . وقال قتادة : كان عليها ثمر من ثمار الجنة ، وقال عطية العوفى ، نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شيء . وقال السكبي ومقاتل : نزلت سمكة وخمسة أرغفة فأكلوا ما شاء الله تعالى والناس ألف ونيف ، فلما رجسوا إلى قرام ونشروا الحديث ضحك من لم يشهد وقالوا ، وبحكم إنما سحر أعينكم ، فن أراد الله به الخيئ ثبتته على بصيرة ، ومن أراد فتنته رجع إلى كفره ، فسخطوا خنازير فكشوا كذلك ثلاثة أيام ثم هلكوا لم يتوالدوا ، ولم ياكلوا ولم يشربوا وكذلك كل ممسوخ .

(وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم معطوف على إذ قال الحواريون منصوب بما نصبه من المضمر المخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم ، أو بمضمر مستقل معطوف على ذلك ، أى اذكر الناس وقت قول الله عز وجل له عليه السلام

(١) هى مجتمع القمامات .

في الآخرة تويخا للكفرة وتبكيها لهم فأقراره عليه السلام على رؤس الأشهاد بالعبودية ، وأمره لهم بعبادته عز وجل ، وصيغة الماضي لما مر من الدلالة على التحقق والوقوع (أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين) اتخذوا إلهاً متعدياً إلى مفعولين فاللهين ثانيهما ، وإلهاً إلى واحد فهو حال من المفعول ، وليس مدار أصل الكلام أن القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل كما هو المتبادر من إيلاء الهمزة المبتدأ^(١) على الاستعمال الفاضل وعليه قوله تعالى : (أأنت فعلت هذا بألھتنا) ونظائره بل على أن المتيقن هو الاتخاذ والاستفهام لتعيين أنه بأمره عليه السلام أو من تلقاء أنفسهم كما في قوله تعالى : (أأنتم أضلأتم عبادي هؤلاء أم هم ضلأوا السبيل) وقوله تعالى (من دون الله) متعلق بالاتخاذ وحله نصب على أنه حال من فاعله أي متجاوزين الله ، أو محذوف هو صفة لإلهين أي كائنين من دونه تعالى ، وأياً ما كان فالمراد اتخاذهما بطريق إشرأ كما به سبحانه كما في قوله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً) وقوله عز وجل (وعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) إلى قوله سبحانه وتعالى : (عما يشركون) إذ به يتأتى التويخ ويتسنى التفریع والتبكيك . ومن توهم أن ذلك بطريق الاستقلال ثم اعتذر عنه بأن النصارى يعتقدون أن المعجزات التي ظهرت على يد عيسى ومريم عليهما الصلاة والسلام لم يخلقها الله تعالى بل هما خلقاها فصح أنهم اتخذوهما في حق بعض الأشياء إلهين مستقلين ، ولم يتخذوه تعالى إلهاً في حق ذلك البعض فقد أبعد عن الحق بمراحل . وأما من تعمق فقال : إن عبادته تعالى مع عبادة غيره كلا عبادة ، فمن عبده تعالى مع عبادتهما كأنه عبدهما ، ولم من عبده تعالى فقد غفل عما يجديه واشتغل بما لا يعنيه كدأب من قبله ، فإن تويخهم إنما يحصل بما يستقدونه ويعترفون به صريحاً ، لا بما يلزمه بضرب من التأويل ، وإظهار الاسم الجليل لكونه في حيز القول المستند إلى عيسى عليه السلام .

(١) في ١١ : من توالى الهمزة والمبتدأ .

(قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل : فاذا يقول عيسى عليه السلام حيثذ ؟ فقيل : يقول ، وإثارة صيغة الماضي لما مر مرارا (سبحانك) سبحان علم للتسبيح ، واتصافه على المصدرية ، ولا يكاد يذكر ناصبه ، وفيه من المبالغة في التنزيه من حيث الإشفاق ، من السبح الذى هو الذهاب والإبعاد فى الأرض ، ومن جهة النقل إلى صيغة التفعيل ، ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع له خاصة المشير إلى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ، ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل ما لا يخفى ، أى أزهك تنزيها لا تقا بك من أن أقول ذلك أو من أن يقال فى حقه ذلك ، وأما تقدير من أن يكون لك شريك فى الألوهية فلا يساعده سباق النظم الكريم وسياقه وقوله تعالى (ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق) استئناف مقرر للتنزيه ومبين للنزاهة منه وما عبارة عن القول المذكور ، أى ما يستقيم وما يبنى لى أن أقول قولاً لا يحق لى أن أقوله ، وإثارة ليس على الفعل المنفى لظهور دلالة على استمرار انثناء الحقبة وإفادة التأكيد بما فى حيزه من الباء ، فإن اسمه ضميره العائد لى ما وخبره بحق والجار والمجرور فيما بينهما للتيين كما فى سقيا لك أو نحوه .

وقوله تعالى (إن كنت قلته فقد علمته) استئناف مقرر لعدم صدور القول المذكور عنه عليه السلام بالطريق البرهاني فإن صدوره عنه مستلزم لعلمه تعالى به قطعاً بحيث اتقن عليه تعالى به اتقن صدوره عنه حتماً ضرورة أن عدم اللزوم مستلزم لعدم الملزوم (تعلم ما فى نفسى) استئناف جار مجرى التعليل لما قبله كأنه قيل : لأنك تعلم ما أخفيه فى نفسى ، فكيف بما أعلنه ، وقوله تعالى (ولا أعلم ما فى نفسك) بيان الواقع وإظهار لقصوره ، أى ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك ، وقوله (فى نفسك) للشاككة . وقيل : المراد بالنفس هو الذات ونسبة المعلومات إليها لما أنها مرجع الصفات التى من جملتها العلم المتعلق بها ، فلم يكن كنسبتها إلى الحقيقة . وقوله تعالى (إنك أنت علام الغيوب) تعليل لمضمون الجملتين منطوقاً ومفهوماً وقوله تعالى (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به) استئناف مروق لبيان

ما صدر عنه قد أدرج فيه عدم صدور القول المذكور عنه على أبلغ وجه وأكده حيث حكم باقتفاء صدور جميع الأقوال المغايرة للأمور به فدخل فيه اقتفاء صدور القول المذكور ودخولا أوليا ، أى ما أمرتهم إلا بما أمرتني به ، وإنما قيل : ما قلت لهم نزولا على قضية حسن الأدب ، ومراعاة لما ورد في الاستفهام . وقوله تعالى (أن اعبدوا الله ربي وربكم) تفسير للأمور به وقيل عطف بيان للضمير في به ، وقيل بدل منه ، وليس من شرط البدل جواز طرح البدل منه مطلقا ليلزم بقاء الموصول بلا عائد ، وقيل خبر مضمرة أو مفعولة مثل هو أو أعني . (وكنت عليهم شيدا) رقيقا أراعى أحوالهم وأحلمهم على العمل بموجب أمرك ، وأمنهم عن المخالفة أو مشاهدا لأحوالهم من كفر وإيمان (ما دمت فيهم) ما مصدرية ظرفية تصدر بمصدر مضاف إليه زمان ودمت صلتها ، أى كنت شيدا عليهم مدة دواى فيما بينهم (فلما توفيتني) بالرفع إلى السماء كما في قوله تعالى (إني متوفيك ورافعك إلی) فإن التوفى أخذ الشيء وافيها والموت نوع منه قال تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) (كنت أنت الرقيب عليهم) لا غيرك فانت ضمير الفصل أو تأكيد وقرىء الرقيب بالرفع على أنه خبر أنت والجملة خبر لكان وعليهم متعلق به أى أنت كنت الحافظ لأعمالهم والمراقب ففتمت من أردت عصمته عن المخالفة بالإرشاد إلى الدلائل والثبوت عليها بإرسال الرسل وإزالة الآيات وخذلت من خذلت من الضالين فقالوا ما قالوا (وأنت على كل شيء شيد) اعتراض تذليل مقرر لما قبله فيه إيذان بأنه تعالى كان هو الشيد على الكل حين كونه عليه السلام فيما بينهم وعلى متعلقة بشيد والتقديم لمراعاة الفاصلة (إن تعذبهم فإنهم عبادك) وقد استحقوا ذلك حيث عبدوا غيرك (وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز) أى القوى القادر على جميع المقدورات ومن جعلها التراب والعقاب (الحكيم) الذى لا يريد ولا يفعل إلا ما فيه حكمة ومصلحة فإن المغفرة مستحسنة لكل مجرم فإن عذبت فعدل وإن غفرت ففضل وعدم ضرر إن الشرك إنما هو بمقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمنع التزديد وقيل التزديد بالنسبة

إلى فرقتين والمعنى إن تعذبهم أى من كفر منهم وإن تغفر لهم أى من آمن منهم .

(قال الله) كلام مستأنف ختم به حكاية ما حكى مما يقع يوم يجمع الله الرسل عليهم الصلاة والسلام وأشير إلى نتيجته وما له أى يقول الله تعالى يومئذ عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيراً إلى صدقه فى ضمن بيان حال الصادقين الذين هو فى زميرهم وصيغة الماضى لما مر فى نظائره مراراً وقوله تعالى (هذا) إشارة إلى ذلك اليوم وهو مبتدأ خبره ما بعده أى هذا اليوم الذى حكى بعض ما يقع فيه إجمالاً وبعضه تفصيلاً (يوم ينفع الصادقين) بالرفع والإضافة والمراد بالصادقين كما ينبى عنه الاسم المستعملون فى الدارين على الصدق فى الأمور الدينية التى معظمها التوحيد الذى نحن بصدده والشرائع والأحكام المتعلقة به من الرسل الناطقين بالحق والصدق الداعين إلى ذلك وبه تحصل الشهادة بصدق عيسى عليه السلام ومن الأمم المصدقين لهم المقتدين بهم عقداً وعملًا وبه يتحقق المقصود بالحكاية من ترغيب السامعين فى الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم لا كل من صدق فى أى شىء كان ضرورة أن الجانى المعترف فى الدنيا بجنايته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقه (صدقهم) أى صدقهم فيما ذكر من أمور الدين فى الدنيا إذ هو المستبوع للنفع يومئذ واعتبار استمراره فى الدارين مع أنه لا حاجة إليه كما عرفت ولا دخل له فى استبعاغ النفع والجزاء مما لا وجه له وهذه القراءة هى التى أطبق عليها (١) الجمهور وهى الأليق بسياق النظم الكرم وسياقه وقد قرىء يوم بالنصب إما على أنه ظرف لقال فهذا حيثئذ إشارة إلى قوله تعالى أنأت قلت الخ وإما على أنه خبر لهذا فهو حيثئذ إشارة إلى جواب عيسى عليه السلام أى هذا الجواب منه عليه السلام واقع يوم ينفع الخ أو إلى السؤال والجواب معا وقيل هو خبر ولكنى بنى على الفتح وليس بصحيح عند البصريين لأنه مضاف إلى متمكن

وقرىء يوم بالرفع والتنوين كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى الآية .
 (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا) استئناف مسوق
 لبيان النفع المذكور كأنه قيل ما لهم من النفع فقيل لهم نعيم دائم وثواب
 خالد وقوله تعالى (رضى الله عنهم) استئناف آخر لبيان أنه عز وجل
 أفاض عليهم غير ما ذكر من الجنات ما لا قدر لها عنده وهو رضوانه الذى
 لا غاية ورامه كما ينبىء عنه قوله تعالى (ورضوا عنه) إذ لا شيء أعز منه
 حتى يمتد إليه اعتناق الهمم (ذلك) إشارة إلى نيل رضوانه تعالى وقيل إلى
 نيل السكينة (الفوز العظيم) لما أن عظم شأن الفوز تابع لعظم شأن المطلوب
 الذى تعلق به الفوز . وقد عرفت ألا مطلب وراء ذلك أصلا وقوله تعالى
 (لله ملك السموات والأرض وما فىهن) تحقيق للحق وتبويه على كذب
 النصارى وفساد ما زعموا فى حق المسيح وأمه أى له تعالى خاصة ملك السموات
 والأرض وما فىهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء إيجادا وإعداما
 إحياء وإماتة وأمرأ ونهيا من غير أن يكون لشيء من الأشياء مدخل فى ذلك ،
 وفى إثارة ما على من المختصة بالعقلاء على تقدير تناولها للسكينة مراعاة للأصل
 وإشارة إلى تساوى الفريقين فى استحالة الربوبية حسب تساويهما فى تحقق
 الربوبية وعلى تقدير اختصاصها بغير العقلاء تبويه على كمال قصورهم عن رتبة
 الألوهية وإهابة بهم بتغليب غيرهم عليهم (وهو على كل شيء) من الأشياء
 (قدير) مبالغ فى القدرة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ
 سورة المائدة أعطى من الأجر عشر حسنات ، ومضى عنه عشر سيئات ، ورفع
 له عشر درجات ، يمدد كل يهودى ونصرانى يقنفس فى الدنيا » .

سورة الأنعام

مكية غير ست آيات أو ثلاث من قوله تعالى (قل تعالوا أتل)

وهي مائة وخمس وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) تعليق الحمد المعروف بلام الحقيقة أو لا باسم الذات عليه يدور كافة ما يوجه من صفات الكمال . وإليه يؤول جميع نعوت الجلال والجمال ، للإبذان بأنه عز وجل هو المستحق له بذاته لما مر من اقتضاء اختصاص الحقيقة به سبحانه ، لاقتصار جميع أفرادها عليه بالطريق البرهاني ، ووصفه تعالى ثانيا بما ينبئ عن تفصيل بعض موجباته المنتظمة في سلك الإجمال من عظام الآثار وجلالات الأفعال ، من قوله عز وجل (الذي خلق السموات والأرض) للتنبية على استعقابه تعالى له واستقلاله به باعتبار أفعاله العظام ، وآلائه الجسام أيضاً . وتخصيص خلقهما بالذكر لاشتغالهما على جملة الآثار العلوية والسفلية وعامة الآلاء الجليلة والخفية ، التي أجلاها نعمة الوجود الكافية في إيجاب حمده تعالى على كل موجود ، فكيف بما يضرع عليها من فنون النعم الانفسية والآفاقية ، المنوط بها مصالح العباد في المعاش والمعاد ، أي أنشأهما على ما هما عليه من النمط الفائق والطرز الراق متعلويتين من أنواع البدائع وأصناف الزوائج على ما تنحدر فيه العقول والأفكار ، من تعاجيب العبر والآثار ، تبصرة وذكرى لأولى الأبصار . وجمع السموات لظهور تعدد طبيقاتها واختلاف آثارها وحركاتها ، وتقديمها لشرفها وعلو مكانها وتقديمها وجودا على الأرض كما هي .

(وجعل الظلمات والنور) عطف على خلق مترتب عليه لكون جعلهما مسبوقا بخلق منشئهما وعلميها داخل معه في حكم الإشعار بعلّة الحمد فكأن خلق السموات والأرض وما بينهما لكونه أثراً عظيماً ونعمة جليلة موجب لاختصاص الحمد بمخالفتهما جل وعلا كذلك جعل الظلمات والنور لكونه أمراً خطيراً ونعمة عظيمة مقتض لاختصاصه بمخالفتهما والجعل هو الإنشاء والإبداع

كالخلق خلا أن ذلك مختص بالإتشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة والتشريع أيضاً كما في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة) الآية وأياً ما كان فهو لإنشاء عن ملايسة مفعوله بشيء آخر بأن يكون فيه أوله أو منه أو نحو ذلك ملايسة مصححة لأن يتوسط بينهما شيء من الظروف لنوا كان أو مستقرا لكن لا على أن يكون عمدة^(١) في الكلام بل قيذا فيه كما في قوله عز وجل (وجعل بينهما برزخا) وقوله تعالى (وجعل فيها رواسي) وقوله تعالى (واجعل لنا من لدنك وليا) الآية فإن كل واحد من هذه الظروف إما متعلق بنفس الجعل أو بمحذوف وقع حالا^(٢) من مفعوله تقدمت عليه لكونه نكرة وأياً ما كان فهو قيد في الكلام حتى إذا اقتضى الحال وقوعه عمدة فيه يكون الجعل متعديا إلى اثنين هو ثانيهما كما في قوله تعالى (يحملون أصابعهم في آذانهم) وربما يشتبه الأمر فيظن أنه عمدة فيه وهو في الحقيقة قيد بأحد الوجهين كما سلف في قوله تعالى (إني جاعل في الأرض خليفة) حيث قيل إن الظرف مفعول ثان للجعل وقد أشير هناك إلى أن الذي يقضى به الذوق السليم وتقتضيه جزالة النظم الكريم أنه متعلق بمجاءل أو بمحذوف وقع حالا من المفعول وأن المفعول الثاني هو خليفة وأن الأول محذوف على ما مر تفصيله وجمع الطلبات لظهور كثرة أسبابها وعاملها عند الناس ومشاهدتهم لها على التفصيل وتقديمها على النور لتقدم الأعدام على الملكات مع ما فيه من رعاية حسن المقابلة بين القرينتين وقوله تعالى .

(ثم الذين كفروا يرحمهم يعدلون) معطوف على الجملة السابقة الناطقة بما مر من موجبات اختصاصه تعالى بالحمد المستدعى لاقتصار العبادة عليه كما حقق في تفسير الفاتحة الكريمة مسوق لإنكار ما عليه الكفرة واستبعاده من مخالفتهم لمضمونها واجترأهم على ما تقضى بطلانه بلبهة العقول . والمعنى أنه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ذاته وباعتبار ما فصل من شئونه

(١) في ٤٣٠ : لا أنه عمدة .

(٢) في ٩٠ : هو حال .

(١١ — أبو السعود — ثان)

العظيمة الخاصة به الموجهة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هؤلاء الكفرة لا يعملون بموجبه يعدلون به سبحانه أى يسوون به غيره فى العبادة التى هى أقصى غايات الشكر الذى رأسه الحمد مع كون كل ما سواه مخلوقا له غير متصف بشئ من مبادئ الحمد ، وكلمة ثم لاستبعاد الشرك بعد وضوح ما ذكر من الآيات التكوينية القاضية بطلانه لا بعد بيانه بالآيات التنزيلية ، والموصول عبارة عن طائفة الكفار جار مجرى الاسم لهم من غير أن يجعل كفرهم بما يجب أن يؤمن به كلا أو بعضا عنوانا للوضوح ، فإن ذلك غل باستبعاد ما أسند إليهم من الإشراف ، والباء متعلقة يعدلون ووضع الرب موضع ضميره تعالى لزيادة التشنيع والتقيح والتقديم لمزيد الاهتمام والمسارة إلى تحقيق مدار الإنكار والاستبعاد والمحافظة على الفواصل وترك المفعول لظهوره أو لتوجيه الإنكار إلى نفس الفعل بتنزيله منزلة اللازم لئذا فأنه المدار فى الاستبعاد والاستنكار لا خصوصية المفعول هذا هو التحقيق بجزالة التنزيل والخلق بفخامة شأنه الجليل وأما جعل الباء صلة لكفروا على أن يعدلون من العدول والمعنى أن الله تعالى تحقيق بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته فيرده أن كفروا به تعالى لا سيما باعتبار ربوبيته تعالى لهم أشد شناعة وأعظم جنابة من عدوهم عن حده عز وجل لتحقيقه مع إغفاله أيضا لجعل أهون الشرين عمدة فى الكلام مقصود الإفادة وإخراج أعظمهما مخرج القيد المفروغ عنه مما لا عهد له فى الكلام الشديد فكيف بالنظم التنزيلى هذا وقد قيل إنه معطوف على خلق السموات والمعنى أنه تعالى خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به سبحانه ما لا يقدر على شئ منه لكن لا على قصد أنه صلة مستقلة ليكون بمنزلة أن يقال الحمد لله الذى عدلوا به بل على أنه داخل تحت الصلة بحيث يكون الكل صلة واحدة كأنه قيل الحمد لله الذى كان منه تلك النعم العظام ثم من الكفرة الكفروا أنت خير بأن ما يقتظم فى سلك الصلة المنتبة عن موجبات حده عز وجل حقه أن يكون له دخل فى ذلك الإنباء ولو فى الجملة ، ولا ريب فى

أن كفرهم بمزل منه وادعاء أن له دخلا فيه لالدلتة على كمال الجود كانه قيل :
 الحمد لله الذى أنعم بمثل هذه النعم العظام على من لا يحمدہ تصف لا يساعده
 النظام وتعكس بأباه المقام كيف لا ومساق النظم الكريم كما تصح عنه الآيات
 الآتية تشفيح الكفرة وتوييخهم ببيان غاية إساءتهم مع نهاية إحسانه تعالى
 إليهم لا يان نهاية إحسانه تعالى إليهم مع غاية إساءتهم فى حقه تعالى كما يقتضيه
 الادعاء المذكور وبهذا اتضح أنه لا سبيل إلى جعل المعطوف من روافد
 المعطوف عليه لما أن حق الصلة أن تكون غير مقصودة الإفادة فما ظنك بما
 هو من روافدها وقد عرفت أن المعطوف هو الذى سبق له الكلام فامل وكن
 على الحق المبين .

ضلال منكرى البعث

(هو الذى خلقكم من طين) استئناف مسوق لبيان بطلان كفرهم
 بالبعث مع مشاهدتهم لما يوجب الإيمان به إثر بيان بطلان إشرائهم به تعالى
 مع معاربتهم لموجبات توحيدہ وتخصيص خلقهم بالذكر من بين سائر دلائل
 صحة البعث مع أن ما ذكر من خلق السموات والأرض من أوضاعها وأظهرها
 كما ورد فى قوله تعالى (أو ليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن
 يخلق مثلهم) لما أن محل النزاع بينهم فدلالة بده خلقهم على ذلك أظهر وهم يشنون
 أنفسهم أعرف والتمامى عن الحجة النيرة أقيح ، والاتفات لمزيد التشفيح
 والتوييخ أى ابتداء خلقكم منه ، فانه المادة الأولى للكل لما أنه منشأ آدم الذى
 هو أبو البشر ، وإنما نسب هذا الخلق إلى المخاطبين لا إلى آدم عليه السلام
 وهو المخلوق منه حقيقة بأن يقال هو الذى خلق أبائكم الخ مع كفاية علمهم
 بخلقه عليه السلام منه فى إيجاب الإيمان بالبعث وبطلان الامتراء لتوضيح مناج
 القياس ، وللبالغة فى إزاحة الاشتباه والالتباس ، مع ما فيه من تحقيق الحق
 والتنبيه على حكمة خفية هى أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من إنشائه عليه
 السلام منه ، حيث لم تكن فطرته البديمة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا

منطويا على فطرة سائر آحاد الجنس انطواء إجماليا مستتبعا لجريان آثارها على الكل ، فكان خلقه عليه السلام من الطين خلقا لكل أحد من فروعه منه ، ولما كان خلقه على هذا النقط السارى إلى جميع أفراد ذريته أبدع من أن يكون ذلك مقصورا على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخلق المذكور إليه وأدل على عظم قدرة الخلاق العليم وكآل علمه وحكمته وكان ابتداء حال المخاطبين أولى بأن يكون مياراً لانتهاها فعل ما فعل وقه در شأن التنزيل ، وعلى هذا السردار قوله تعالى (ولقد خالقناكم ثم صورناكم) الخ ، وقوله تعالى (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) كما سيأتى ، وقيل : المعنى خلق أباكم منه على حذف المضاف . وقيل : المعنى خلقهم من النطفة الحاصلة من الأغذية المتكوثة من الأرض ، وأيا ما كان ففيه من وضوح الدلالة على كآل قدرته تعالى على البعث ما لا ينفى ، فإن من قدر على إحياء مالم يشم رائحة الحياة قط كان على إحياء ما قارنها مدة أظهر قدرة .

(ثم قضى) أى كتب لموت كل واحد منكم (أجلا) خاصا به أى حدا معيناً من الزمان يقضى عند حلوله للاحالة وكلمة ثم للإيذان بتفاوت ما بين خلقهم وبين تقدير آجالهم حسبما تقتضيه الحكم البالغة (وأجل مسمى) أى حد معين لبعثكم جميعا وهو مبتدأ لتخصصه بالصفة كما فى قوله تعالى (ولعبد مؤمن) ولوقوعه فى موقع التفصيل كما فى قول من قال :

إذا ما بكى من خلفها انصرفت له بشق وشق عندنا^(١) لم يحول

وتنوية لتفخيم شأنه وتهويل أمره ولذلك أوتر تقديمه على الخبر الذى هو (عنده) مع أن الشائع المستفيض هو التأخير كما فى قوله عندى كلام حق ولى كتاب نقيس كأنه قيل : وأى أجل مسمى مثبت معين فى علمه لا يتغير ولا يقف على وقت حلوله أحد لا بجملا ولا مفصلا وأما أجل الموت فعلوم

(١) فى الديوان : ونحى شقها .

لإجمالا وتقريبا بناء على ظهور أماراته أو على ماهو المعتاد في أعمار الإنسان وتسميته أجلا إنما هي باعتبار كونه غاية لمدة لبثهم في القبور ، لا باعتبار كونه مبدأ لمدة القيامة ، كما أن مدار التسمية في الأجل الأول هو كونه آخر مدة الحياة لا كونه أول مدة المات لما أن الأجل في اللغة عبارة عن آخر المدة لا عن أولها وقيل : الأجل الأول ما بين الحياة والموت ، والثاني ما بين الموت والبعث من البرزخ ، فإن الأجل كما يطلق على آخر المدة يطلق على كلها وهو الأوفق ^(١) ، لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن الله تعالى قضى لكل أحد أجلين أجلا من مولده إلى موته ، وأجلا من موته إلى مبعثه ، فإن كان برا تقيا وصولا للرحم زيد له من أجل البعث في أجل العمر ، وإن كان فاجرا قاطعا نقص من أجل العمر وزيد في أجل البعث ، وذلك قوله تعالى (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب) فمعنى عدم تفسير الأجل حيثئذ عدم تغير آخره ، والأول هو الأشهر الأليق بتفخيم الأجل الثاني المنوط باختصاصه بعله تعالى ، والأنسب بهويله المبنى على مقارنته للطامة الكبرى ، فإن كون بعضه معلوما للخلق ومضيه من غير أن يقع فيه شيء من الدواهي كما يستلزمه الحل على المعنى الثاني منخل بذلك قطعاً ، ومعنى زيادة الأجل ونقصه فيما روى تأخير الأجل الأول وتقديمه .

(ثم أتمتمترون) استبعاد واستنكار لا مترائهم في البعث بعد ما ينتهم لما ذكر من الحجج الباهرة الدالة عليه ، أى تمتمرون في وقوعه وتحقيقه في نفسه مع مشاهدتكم في أنفسكم من الشواهد ما يقطع مادة الامتراء بالكلية ، فإن من قدر على إفاضة الحياة وما يفرع عليها من العلم والقدرة وسائر الكالات البشرية على مادة غير مستعدة لشيء منها أصلاً كان أوضح اقتدرا على إفاضةها على مادة قد استعدت لها وقارتها مدة ، ومن ههنا تبين أن ما قيل من أن الأجل الأول هو النوم والثاني هو الموت أو أن الأول أجل الباقيين أو أن الأول مقدار

(١) في ١٠ وهو الموافق لما روى ..

ما مضى من عمر كل أحد والثاني مقدار ما بقي منه عما لا وجه له أصلاً لما رأيت من أن مساق النظم الكريم استبعاد أمثرائهم في البعث الذي عبر عن وقته بالأجل المسمى نحيث أريد به أحد ما ذكر من الأمور الثلاثة في أى شيء يمترون ووصفهم بالامتراء الذي هو الشك وتوجيه الاستبعاد إليه مع أنهم جازمون بانتفاء البعث معصرون على إنكاره كما ينبغي عنه قولهم: أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون. ونظائره للدلالة على أن جزمهم المذكور في أقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار وقوله تعالى .

(وهو الله) جملة من مبتدأ وخبر معطوفة على ما قبلها مسوقة لبيان شمول أحكام لإلهيته تعالى لجميع المخلوقات وإحاطة عليه بتفاصيل أحوال العباد وأعمالهم المؤدية إلى الجزاء إثر الإشارة إلى تحقق المعاد في تضاعيف بيان كيفية خلقهم وتقدير آجالهم وقوله تعالى (في السموات والأرض) متعلق بالمعنى الوصفي الذي ينشأ عنه الاسم الجليل ، إما باعتبار أصل اشتقاقه وكونه علماً للعبود بالحق كأنه قيل وهو المعبود فيهما وإما باعتبار أنه اسم اشتهر بما اشتهرت به الذات من صفات الكمال فلو حظ معه منها ما يقتضيه المقام من المالكية الكلية والنصرف الكامل حسياً تقتضيه المشيئة البلية على الحكم البالغة ، فعلق به الظرف من تلك الحيثية فصار كأنه قيل وهو المالك أو المنصرف المدير فيهما كما في قوله تعالى (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) وليس المراد بما ذكره من الاعتبارين أن الاسم الجليل يحمل على معناه القوي أو على معنى المالك أو المنصرف أو نحو ذلك بل مجرد ملاحظة أحد المعاني المذكورة في ضمنه كما لوحظ مع اسم الأسد في قوله أسد على الخ ما اشتهر به من وصف الجراءة التي اشتهر بها مسماه ، فجرى مجرى جرىء على ، وبهذا تبين أن ما قيل يصدق التصوير والتفسير أى هو المعروف بذلك في السموات وفي الأرض ، أو هو المعروف المشتهر بالصفات السكالية ، بالإلهية فيهما أو نحو ذلك بمنزلة من التحقيق فإن المعتبر مع الاسم هو نفس الوصف الذي اشتهر به إذ هو الذي يقتضيه المقام حسياً بين أنفا لاشتهاره به ألا يرى أن كلمة على في المثال المذكور

لا يمكن تعليقها باشتهار الاسم بالجرأة قطعاً وقيل هو متعلق بما يفيد التركيب
 المحصرى من التوحد والتفرد كأنه قيل وهو التوحد بالإلهية فيما قيل وقيل
 بما تقرر عند الكل من إطلاق هذا الاسم عليه خاصة كأنه قيل : وهو
 الذى يقال له الله فيما لا يشرك به شيء فى هذا الاسم على الوجه الذى
 سبق ، من اعتبار معنى التوحد أو القول فى حقى الكلام بطريق الاستبعاد ،
 لا على حمل الاسم الجليل على معنى التوحد بالإلهية ، أو على تقدير القول وقد
 جوز أن يكون الظرف خيراً ثانياً على أن كونه سبحانه فيما عبارة عن كونه
 تعالى مبالغة فى العلم بما فى بناء على تنزيل علمه المقدس عن حصول الصور
 والأشباح لكونه حضوريا منزلة كونه تعالى فيما وتصوره به على طريقة
 التمثيل المبني على تشبيه حالة علمه تعالى بما فيها بحالة كونه تعالى فيما فإن
 العالم إذا كان فى مكان كان عالماً به وبما فيه على وجه لا يتخفى عليه منه شيء فعلى
 هذا يكون قوله عز وجل .

(يعلم سرهم وجهرهم) أى ما أسروا به وما جهرتم به من الأقوال أو ما
 أسروا به وما أعلتموه كائناتاً ما كان من الأقوال والأعمال بياناً وتقريراً
 لمضمونه وتحقيقاً للمعنى المراد منه وتعليق عليه عز وجل بما ذكر خاصة مع شموله
 لجميع ما فىهما حسباً تفيد الجملة السابقة لانسحاق النظم الكريم إلى بيان حال
 المخاطبين وكذا على الوجه الثانى فإن ملاحظة الاسم الجليل من حيث المالكية
 السكينة والصرف الكامل الجارى على النمط المذكور مستتبة لملاحظة علمه
 المحيط حتياً فيكون هذا بياناً وتقريراً له بلاربع وأما على الأوجه الثلاثة الباقية
 فلا سبيل إلى كونه بياناً لكن لما قيل من أنه لادلالة لاستواء السر والجهر
 فى علمه تعالى على ما اعتبر فيما من المعبودية ، والاختصاص بهذا الاسم إذ ربما
 يعبد ويختص به من ليس له كمال العلم فإنه باطل قطعاً ، إذ المراد بما ذكره هو
 المعبودية بالحق والاختصاص بالاسم الجليل ، لاربع فى أنها بما لا يتصور
 فمن ليس له كمال العلم بدنية ، بل لأن ما ذكر من العلم غير معتبر فى منلول

شيء من المعبودية بالحق والاختصاص بالاسم حتى يكون هذا بياناً له وبهذا تبين أنه ليس ببيان على الوجه الثالث أيضاً ، لما أن التوحد بالإلهية لا يعتبر في مفهومه العلم الكامل ليكون هذا بياناً له ، بل هو معتبر فيما صدق عليه التوحد وذلك غير كاف في البينة . وقيل : هو خبر بعد خبر عند من يجوز كون الخبر الثاني جملة كما في قوله تعالى (فإذا هي حية تمعى) وقيل هو الخبر والاسم الجليل بدل من هو ، وبه يملق الطرف المتقدم ، ويكتفى في ذلك كون المعلوم فيها كما في قوله : رميت الصيد في الحرام ، إذا كان هو فيه وأنت خارجه ، ولعل جعل سرهم وجههم فيها لتوسيع الدائرة وتصوير أنه لا يعزب عن علمه شيء منهما في أي مكان كان ، لأنهما قد يكونان في السموات أيضاً ، وتعميم الخطاب لأهلها تصف لا يخفى .

(ويعلم ما تكسبون) أي ما تفعلونه لجلب نفع أو دفع ضرر من الأعمال المكتسبة بالغلوب أو بالجوارح سرا أو علانية وتخصيصها بالذكر مع اندراجها فيما سبق على التفسير الثاني للسر والجهر لإظهار كمال الاعتناء بها ، لأنها التي يتعلق بها الجزاء وهو السر في إعادة يعلم (وما تأتيهم من آيات ربهم) كلام مستأنف وارد لبيان كفرهم بآيات الله وإعراضهم عنها بالكلية بعد ما بين في الآية الأولى إشراكهم بالله سبحانه وإعراضهم عن بعض آيات التوحيد ، وفي الآية الثانية امتراؤهم في البعث وإعراضهم عن بعض آياته . والالتفات للإشعار بأن ذكر قبائحهم قد اقتضى أن يضرب عنهم الخطاب صفحا وتعدد جنائياتهم لغیرم ذمهم وتقييحا لحالهم ، فما نافية ، وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ، أو للدلالة على الاستمرار التجددى ، ومن الأولى مزيدة للاستعراق ، والثانية تبعية واقعة مع مجرورها صفة لآية ، وإضافة الآيات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع لتحويل ما أجترأوا عليه في حقها . والمراد بها إما الآيات التنزيلية فإتيانها نزولها والمعنى ما ينزل إليهم آية من الآيات القرآنية التي من حملتها هاتيك الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله عز وجل المنبئة عن جريان أحكام أوهيته تعالى على

كافة السكائنات وإحاطة عليه بجميع أحوال الخلق وأعمالهم الموجبة للإقبال عليها والإيمان بها (إلا كانوا عنها معرضين) أى على وجه التكذيب والاستهزاء كما ستقف عليه ، وأما الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فأتيانها ظهورها لهم .

والمعنى . ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية التى من جعلتها ما ذكر من جلائل شئونه تعالى الشاهدة بوحدايته إلا كانوا عنها معرضين تاركين النظر الصحيح فيها . المؤدى إلى الإيمان بمكونها . ولإثارة على أن يقال إلا أعرضوا عنها كما وقع مثله فى قوله تعالى (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) للدلالة على استمرارهم على الإعراض حسب استمرار إتيان الآيات ، وعن متعلقة بمعرضين قدمت عليه مراعاة للقواصل ، والجملة فى محل النصب على أنها حال من مفعول تأتى أو من فاعله المتخصص^(١) بالوصف لاشتغالها على ضمير كل منهما . وأياً ما كان ففيها دلالة بينة على كمال مسارعتهم إلى الإعراض ، ولإيقاعهم له فى آن الإتيان كما يفصح عنه كلمة لما فى قوله تعالى ،

(فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فإن الحق عبارة عن القرآن الذى أعرضوا عنه حين أعرضوا عن كل آية منه ، عبر عنه بذلك إبانة لجمال قبح ما فعلوا به ، فإن تكذيب الحق مما لا يتصور صدوره عن أحد ، والفناء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لاعلى أنها شئ منابر له فى الحقيقة وأقع عقبيه أو حاصل بسببه ، بل على أن الأول هو عين الثانى حقيقة ، وإنما الترتيب بحسب التغاير الاعتبارى ، وقد لتعقيق ذلك المعنى فى قوله تعالى (فقد جازوا طلباً ووزوراً) بعد قوله تعالى (وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراء مأثوم) عليه قوم آخرون (فإن ما جاءوه أى فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكى ، لكنه لما كان مغايراً له مفهومه وأشنع منه حالاً رتب عليه بالغاء ترتيب

اللازم على الملزوم تهويلا لأمره ، كذلك مفهوم التكذيب بالحق حيث كان أشنع من مفهوم الإعراض المذكور أخرج منخرج اللازم البين البطان فرتب عليه بالغاء إظهاراً لغاية بطلانه ، ثم قيد ذلك بكونه بلا تأمل تأكيداً لشناعته وتمييداً لبيان أن ما كذبوا به آثر ذى أثر له عواقب جليلة ستبدو لهم ألبتة ، والمعنى . أنهم حيث أعرضوا عن تلك الآيات عند إتيانها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه أصلاً من غير أن يتدبروا في حاله ومآله ، ويفهوا على ما في تضاعيفه من الشواهد الموجبة لتصديقه ، كقوله تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله) كما ينبى عنه قوله تعالى :

(فسوف يأتهم أنباء ما كانوا يستهزئون) فإن ما عبارة عن الحق المذكور عنه بذلك تهويلا لأمره بإيهامه ، وتعليلاً للحكم بما في حيز الصلة وأنبأوه عبارة عما سيحقق بهم من العقوبات العاجلة التى نفلت بها آيات الوعيد وفى لفظ الإنباء إيدان بغاية العظم لما أن النبأ لا يطلق إلا على خبر عظيم الوقع ، وحملها على العقوبات الآجلة أو على ظهور الإسلام وعلو كنهه تأباه الآيات الآتية ، وسوف لنا كيد مضمون الجملة وتقريره ، أى فسيأتهم ألبتة وإن تأخر مصداق أنباء الشيء الذى كانوا يكذبون به قيل من غير أن يتدبروا في عواقبه ، وإنما قيل يستهزئون لإيداناً بأن تكذيبهم كان مقروناً بالاستهزاء كما أشير إليه . هذا على أن يراد بالآيات الآيات القرآنية وهو الأظهر ، وأما إن أريد بها الآيات التكوينية فالغاء داخلة على علة جواب شرط محذوف ، والإعراض على حقيقته كأنه قيل : إن كانوا معرضين عن تلك الآيات فلا تعجب فقد فعلوا بما هو أعظم منها ما هو أعظم من الإعراض ، حيث كذبوا بالحق الذى هو أعظم الآيات ، ولا مساغ لحمل الآيات فى هذا الوجه على كلها وأما ما قيل من أن المعنى أنهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا بالقرآن فما ينبى تنزيه التنزيل عن أمثاله .

(ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من قرن) استئناف مسوق لتعيين ما هو

المراد بالأنبياء التي سبق بها الوعيد ، وتقرر إتيانها بطريق الاستشهاد ، وهمة الإنكار لتقرير الرؤية ، وهي عرفانية مستدعية لمفعول واحد ، ولم استفهامية كانت أو خبرية معلقة لها عن العمل مقيدة للتكثير سادة مع ما في حيزها مسد مفعولها ، منصوبة بأهلكنا على المفعولية على أنها عبارة عن الأشخاص ، ومن قرن عيز لها على أنه عبارة عن أهل عصر من الأعصار سموا بذلك لاقرانهم برهة من الدهر كما في قوله عليه الصلاة والسلام « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ، الحديث . وقيل : هو عبارة عن مدة من الزمان والمضاف محذوف ، أى من أهل قرن ، وأما اتصاها على المصدرية أو على الظرفية على أنها عبارة عن المصدر أو عن الزمان فتفسف ظاهر ، ومن الأولى ابتدائية متعلقة بأهلكنا أى ألم يعرفوا بماينه الآثار وسماح الأخبار كم أمة أهلكنا من قبل أهل مكة ، أى من قبل خلقهم ، أو من قبل زمانهم على حذف المضاف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، كعاد وثمود وأضرابهم وقوله تعالى :

(مكنام في الأرض) استئناف لبيان كيفية الإهلاك وتفصيل مبادئه مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام ، كأنه قيل : كيف كان ذلك ؟ فقيل : مكنام الخ ، وقيل : هو صفة لقرن لما أن النكرة مفتقرة إلى غصص ، فإذا وليها ما يصلح مخصصا لها تمين وصفيته لها ، وأفت خبير بأن تنوينه التفخيمي مضمّن له عن استدعاء الصفة على أن ذلك مع اقتضائه أن يكون مضمونه ومضمون ما عطف عليه من الجمل أمرا مفروغا عنه غير مقصود بسياق النظم ، مؤد إلى اختلال النظم الكريم ، كيف لا والمعنى حيثئذ ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن موصوفين بكذا وكذا ، ويأهلكنا لإمام بذنوبهم ، وأنه بين الفساد . وتمسكين الشيء في الأرض جعله قارا فيها ، ولما لزمه جعلها مقرا له ، ورد الاستعمال بكل منهما فقيل تارة مكته في الأرض ، ومنه قوله تعالى (ولقد مكنام فيما إن مكنام كم فيه) وأخرى مكن له في الأرض ومنه قوله تعالى : (إنا مكننا له في الأرض) حتى أجرى كل منها مجرى الآخر .

ومنه قوله تعالى ﴿ ما لم نمكن لكم ﴾ بعد قوله تعالى مكناهم في الأرض ،
 كأنه قيل في الأول : مكناهم ، وفي الثاني : ما تممكنكم . وما نكرة موصوفة
 بما بعدها من الجملة المنفية ، والعائد مخوف محلها النصب على المصدرية ، أى
 مكناهم تمكيننا لم نمكنه لكم ، والالتفات لما في مواجهتهم بضعف الحال مزيد
 بيان لشأن الفريقين ، ولنفذ الاشتباه من أول الأمر عن مرجى الضميرين
 ﴿ وأرسلنا السماء ﴾ أى المطر أو السحاب أو المظلة لأنها مبدأ المطر ﴿ عليهم ﴾
 متعلق بأرسلنا ﴿ مدراراً ﴾ أى مغزراً حال من السماء ﴿ وجعلنا الأنهار ﴾
 أى صيرناها فقوله تعالى ﴿ تجري من تحتهم ﴾ مفعول ثان لجعلنا ، أو أنشأناها
 فهو حال من مفعوله ، ومن تحتهم متعلق بتجري وفيه من الدلالة على كونها
 مستخرة لهم مستورة على الجريان على الوجه المذكور ما ليس في أن يقال وأجرنا
 الأنهار من تحتهم ، وليس المراد بتعداد هاتيك النعم العظام الفائضة عليهم بعد
 ذكر تمكينهم بيان عظم جنائيتهم في كفرانها واستحقاقهم بذلك لأعظم العقوبات ،
 بل بيان حيازتهم لجميع أسباب نيل المآرب ومبادئ الأمن والنجاة من المكروه
 والمعاطب ، وعدم إغناء ذلك عنهم شيئاً . والمعنى : أعطيناهم من البسطة
 في الأجسام والامتداد في الأعمار والسعة من الأموال والاستظهار بأسباب
 الدنيا في استجلاب المنافع واستدفاع المضار ما لم نعط أهل مكة ففعلوا ما فعلوا
 ﴿ فأهلكناهم بذنوبهم ﴾ أى أهلكنا كل قرن من تلك القرون بسبب ما ينصهم
 من الذنوب ، فأغنى عنهم تلك العدد والأسباب ، فيحيل هؤلاء مثل ما حل
 بهم من العذاب ، وهذا كما ترى آخر ما به الاستشهاد والاعتبار وأما قوله سبحانه
 ﴿ وأنشأنا من بعدهم ﴾ أى أحدثنا من بعد إهلاك كل قرن ﴿ قرناً آخرين ﴾
 بدلا من المالكين فإبيان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وأن ما ذكر من إهلاك
 الأمم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيأ بل كلما أهلك أمة أنشأ بدلها أخرى .

مدى إنكار الكفار لنبوته صلى الله عليه وسلم

﴿ ولو نزلنا عليك ﴾ جملة مستأنفة سيقت بطريق تلوين الخطاب لبيان شدة

شكمتهم في المكابرة وما يتفرع عليها من الآقاويل الباطلة إثر بيان إعرابهم عن آيات الله تعالى وتكذيبهم بالحق واستحقاقهم بذلك لنزول العذاب، ونسبة التنزيل هنا إليه عليه السلام مع نسبة إتيان الآيات وبجيء الحق فيما سبق إليهم للإشعار بقدرهم في نبوته عليه السلام في ضمن قدحهم فيما نزل عليه صريحا . وقال السكلي ومقاتل : نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل ابن خويلد حيث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لن تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله تعالى ، وأنتك رسوله (كتابا) إن جعل اسما كالإمام فقوله (في قرطاس) متعاني بمحذوف وقع صفة له ، أى كتابا كانتا في صحيفة . وإن جعل مصدرا بمعنى المكتوب فهو متعلق بنفسه (فلسوه) أى الكتاب وقيل القرطاس وقوله تعالى (بأيديهم) من ظهور أن اللس لا يكون عادة إلا بالأيدي لزبادة التعيين ودفع احتمال التجوز الواقع في قوله تعالى (وأنا لمسنا السماء) أى فحصنا ، أى فسوه بأيديهم بعد ما رأوه بأعينهم ، بحيث لم يبق لهم في شأنه اشتباه ، ولم يقدروا على الاعتذار بتسكير الأبصار (لقال الذين كفروا) أى لقالوا ، وإنما وضع الموصول موضع الضمير للتنصيص على اتصافهم بما في حيز العلة من الكفر الذي لا يخفى حسن موقعه باعتبار مفهومه القوي أيضا (إن هذا) أى ما هذا مشيرين إلى ذلك الكتاب (إلا نحر مبین) أى بين كوفه نحر ، نعمتنا وعنادا للحق بعد ظهوره كما هو دأب المفسم المحجوج ، ودينن المكابر اللجوج . (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) شروع في قدحهم في نبوته عليه السلام صريحا بعد ما أشير إلى قدحهم فيها ضمنا . وقيل : هو معطوف على جواب لو ، وليس بذلك ، لما أن تلك المقالة الشنماء ليست مما يقدر صدوره عنهم على تقدير تنزيل الكتاب المذكور ، بل هى من أباطيلهم المحققة ، وخرافاتهم الملفقة ، التى يتعللون بها كلما ضاقت عليهم الحيل ^(١) وعيت بهم العلل ، أى هلا

أنزل عليه عليه السلام ملك بحيث نراه ويكلمنا أنه نبي حسبما نقتل عنهم فيما روى عن الكلبي ومقاتل ، ونظيره قولهم : لولا أنزل إليه ملك فيسكون معه نذيرا ، ولما كان مدار هذا الاقتراح على شيئين : إنزال الملك كما هو وجعله معه عليه السلام نذيرا ، أوجب عنه بأن ذلك عما لا يكاد يدخل تحت الوجود أصلا ، لاشتماله على أمرين متباينين لا يجتمعان في الوجود : لما أن إنزال الملك على صورته يقتضى انتفاء جملة نذرا ، وجعله نذيرا يستدعى عدم إنزاله على صورته لا محالة . وقد أشير إلى الأول بقوله (ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر) أى لو أنزلنا ملكا على هيئته حسبما اقترحوه والحال أنه من هول المنظر بحيث لا تطيق بمشاهدته قوى الآحاد البشرية . ألا يرى أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يشاهدون الملائكة ويفاوضونهم على الصور البشرية كضيف إبراهيم ولوط ، وخصم داود عليهم السلام وغير ذلك . وحيث كان شأنهم كذلك وهم مؤيدون بالقوى القدسية فما ظنك بمن عداهم من العوام ، فلو شاهده كذلك لقضى أمر هلاكهم بالكلية . واستحال جعله نذيرا ، وهو مع كونه خلاف مطلوبهم مستلزم لإخلاء العالم عما عليه يدور نظام الدنيا والآخرة من إرسال الرسل ، وتأسيس الشرائع ، وقد قال سبحانه (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وفيه كما ترى إيذان بأنهم في ذلك الاقتراح كالباحث عن حقه بظلمته ، وأن عدم الإجابة إليه للبقيا عليهم ، وبناء القل الأول في الجواب للفاعل الذى هو نون العظيمة مع كونه في السؤال مبني للمفعول لتحويل الأمر وترية المهابة ، وبناء الثانى للمفعول للجرى على سنن الكبرياء ، وكلمة ثم في قوله تعالى :

(ثم لا ينظرون) أى لا يميلون بمد زوله طرفة عين فضلا عن أن يندروا به كما هو المقصود بالإنذار للتنبيه على تفاوت ما بين قضاء الأمر وعدم الإنظار ، فإن مفاجأة العذاب أشد من نفس العذاب وأشق . وقيل في سبب إهلاكهم أنهم إذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهى آية لا شئ أبين منها ثم لم يؤمنوا لم يكن بد من إهلاكهم ، وقيل :

لأنهم إذا رأوه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف ، فيجب إهلاكهم ، وإلى الثاني بقوله تعالى :

(ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) على أن الضمير الأول التقدير المفهوم من نحو الكلام بمعرفة الخلق ، وإنما لم يجعل للملك المذكور قبله بأن يعكس ترتيب المفعولين ويقال ولو جعلناه نذيرا لجعلناه رجلا مع فهم المراد منه أيضا لتحقيق أن مناط إبراز الجمل الأول في معرض الفرض والتقدير ، ومدار استلزامه الثاني إنما هو ملكية النذير ، لا نذيرية الملك وذلك لأن الجمل حقه أن يكون مفعوله الأول مبتدأ والثاني خبرا ، لكونه بمعنى التعبير المنقول من صار الداخل على المبتدأ والخبر .

ولا ريب في أن مصب الفائدة ومدار لزوم بين طرفي الشرطية هو محمول المقدم لا موضوعه ، حيث كانت امتناعية أريد بها بيان انتفاء الجمل الأول لاستلزامه المحذور الذي هو الجمل الثاني وجب أن يجعل مدار الاستلزام في الأول مفعولا ثانيا لا محالة ، ولذلك جعل مقابله في الجمل الثاني كذلك إبانة لسكال التناقض بينهما الموجب لانتفاء الملزوم ، والضمير الثاني للملك لا لما رجع إليه الأول . والمعنى : لو جعلنا النذير الذي اقترحوه ملكا لمثلنا ذلك الملك رجلا لما من عدم استطاعة الأحاد لمعاينة الملك على هيكله . وفي إثبات رجلا على بشر لا إنسان بأن الجمل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة ، وتعيين لما يقع به التمثيل وقوله تعالى (وللبينا عليهم) عطف على جواب لو مبنى على الجواب الأول ، وقرئ بجذف لام الجواب اكتفاء بما في المعطوف عليه ، يقال : لبست الأمر على القوم ألبسه إذا شبهته وجعلته مشكلا عليهم ، وأصله الستر بالثوب ، وقرئ الفعلان بالتشديد للبالغة ، أى ولخلفنا عليهم بتمثيله رجلا (ما يلبسون) على أنفسهم حيث بأن يقولوا له إنما أنت بشر ولست بملك ، ولو استدل على ملكيته بالقرآن المميز الناطق بها أو بمعجزات أخر غير ملجئة إلى التصديق لكذبه كما كذبوا النبي عليه الصلاة والسلام ، ولو أظهر

لهم صورته الأصلية لزم الأمر الأول ، والتعبير عن تمثيله تعالى رجلا باللبس إما لكونه في صورة اللبس ، أو لكونه سببا للبسهم ، أو لوقوعه في محبته بطريق المشاكلة ، وفيه تأكيد لاستحالة جعل التذير ملكا كأنه قيل : لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق بشأننا من لبس الأمر عليهم ، وقد جوز أن يكون المعنى واللبسنا عليهم حيثئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله العينة .

(ولقد استهزى برسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلقاه من قومه ، وفي تصدير الجملة بلام القسم وحرف التحقيق من الاعتناء به ما لا يخفى ، وتكوين رسل للتفخيم والتكثير ، ومن ابتدائية^(١) متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسل ، أى وبالله لقد استهزى برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه (بخاق) عقيه أى أحاط أو نزل أو حل أو نحو ذلك ، فإن معناه يدور على الشمول والزوم ، ولا يكاد يستعمل إلا فى الشر ، والحقيق ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله وقوله تعالى (بالذين سخروا منهم) أى استهزأوا بهم من أولئك الرسل عليهم السلام متعلق بخاق ، وتقديمه على فاعله الذى هو قوله تعالى (ما كانوا به يستهزئون) للسارعة إلى بيان لحوق الشر بهم ، وإماما موصولة للتحويل ، أى فأحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به حيث أهلكوا لأجله ، وإما مصدرية أى فنزل بهم وبأل استهزأهم ، وتقديم الجار والمجرور على الفعل لرعاية الفواصل .

العبرة فى تواريخ الأقدمين

(قل سيروا فى الأرض) بعد بيان ما فعلت الأمم الخالية وما فعل بهم خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بإنذار قومه ، وتذكيرهم بأحوالهم

الفضيحة تحذيرا لهم عما هم عليه ، وتكلمة للتسليية بما في ضمنه من العدة اللطيفة بأنه سيحقق بهم مثل ما حاق بأضرابهم الأولين ، ولقد أنجز ذلك يوم بدر أى إنجاز^(١) أى سيروا فى الأرض لتعرفوا^(٢) أحوال أولئك الأمم (ثم انظروا) أى تفكروا (كيف كان عاقبة المكذبين) وكلمة ثم إما لأن النظر فى آثار المالكين لا يقتضى إلا بعد انتهاء السير إلى أماكنهم ، وإما لإبانة ما بينهما من التفاوت فى مراتب الوجوب وهو الأظهر ، فإن وجوب السير ليس إلا لكونه وسيلة إلى النظر كما فصّح عنه المطفّ بالفاء فى قوله عز وجل (فانظروا) الآية . وإما أن الأمر الأول لإباحة السير للتجارة ونحوها ، والثانى لإيجاب النظر فى آثارهم ، وثم لتباعد ما بين الواجب والمباح فلا يناسب المقام ، وكيف معلقة لفعل النظر وعمل الجملة النصب بنزع الخافض أى تفكروا فى أنهم كيف أهلكوا ببذاب الاستئصال ، والعاقبة مصدر كالعاقبة ونظائرهما ، وهى منتهى الأمر^(٣) ومآله ، ووضع المكذبين موضع المستهزئين لتحقيق أن مدار إصابة ما أصابهم هو التكذيب لينزجر السامعون عنه لاعتد الاستهزاء فقط ، مع مع بقاء التكذيب بحاله بناء على توهم أنه المدار فى ذلك .

(قل) لهم بطريق الإلجاء والتبكيت (لمن ما فى السموات والأرض) من العقلاء وغيرهم أى لمن الكائنات جميعاً خلقاً وملكاً وتصرفاً وقوله تعالى (قل لله) تقرير لهم وتبليغ على أنه المتمعن للجواب بالاتفاق بحيث لا يأتى لأحد أن يجيب بغيره كما نطق به قوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات

(١) كانت عواقب الأمم السالفة هى الإهلاك بالحسف أو الرجم أو الصعق ، وما كان فى بدر لم يكن استئصالاً بل هو هزيمة منكرة . ويجب ملاحظة أن النظر إما هو لإفناع الكفار بأن الله تعالى لا تعجزه قوة أبداً .

(٢) فى ط : لتعرف .

(٣) فى ١١ : نهاية الأمر .

والأرض يقولن الله) وقوله تعالى (كتب على نفسه الرحمة) جملة مستقلة داخلية تحت الأمر ناطقة بشمول رحمته الواسعة لجميع الخلق شمول ملكه وقدرته للكل مسوقة لبيان أنه تعالى رؤوف بعباده لا يسجل عليهم بالعقوبة بل يقبل^(١) منهم التوبة والإنابة وأن ما سبق ذكره وما لحق من أحكام الغضب ليس من مقتضيات ذاته تعالى ، بل من جهة الخلق ، كيف لا ومن رحمته أن خلقهم على الفطرة السليمة وهداهم إلى معرفته وتوحيده بنصب الآيات الانفسية والافاقية ، وإرسال الرسل ، وإزالة الكتب المشحونة بالدعوة إلى موجبات رضوانه ، والتحذير عن مقتضيات سخطه ، وقد بدلوا فطرة الله تبديلا ، وأعرضوا عن الآيات بالمرء ، وكذبوا بالكتب واستهزأوا بالرسل ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا الظالمين ، ولو لاشمول رحمته لسلك هؤلاء أيضا مسلك الغابرين . ومعنى كتب الرحمة على نفسه أنه تعالى قضاهم وأوجها بطريق التفضل والإحسان على ذاته المقدسة بالذات لا بتوسط شيء أصلا ، وقيل : ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لما قضى الله تعالى الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ، إن رحمتي غلبت غضبي .

وعن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكتب ، ما أول شيء ابتدأه الله تعالى من خلقه ، ؟ فقال كتب : كتب الله كتابا لم يكتبه بقلم ولا مداد كتابة 'زبرجد والؤلؤ والياقوت: إني أنا الله لا إله إلا أنا سبقت رحمتي غضبي ومعنى سبق الرحمة وغلبتها أنها أقدم تعلقا بالخلق وأكثر وصولا إليهم مع أنها من مقتضيات الذات المفضية للخير وفي التعبير عن الذات بالنفس حجة على من ادعى أن لفظ النفس لا يطلق على الله تعالى وإن أريد به الذات إلا مثلا كلة لما ترى من انتفاء المشاكلة ههنا بنوعها وقوله تعالى .

(١) في ط : ويقبل ، وما اختارناه أوضح من ١٠ .

(ليجمعنكم إلى يوم القيامة) جواب قسم عذوق ، والجملة استئناف مسوق للوعيد على إشرأ كههم وإغفالهم النظر ، أى والله ليجمعنكم فى القبور مبعوثين أو محشورين إلى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم وسائر معاصيكم وإن أمهلكم بموجب رحمته ولم يعاجلكم بالعقوبة الدنيوية وقيل : إلى بمعنى اللام ، أى ليجمعنكم فى يوم القيامة كقوله تعالى :

(إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) وقيل هى بمعنى فى أى ليجمعنكم فى يوم القيامة (لا ريب فيه) أى فى اليوم أو فى الجمع وقوله تعالى .

(الذين خسروا أنفسهم) أى بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الأصلية والعقل السليم والاستعداد القريب الحاصل من مشاهدة الرسول عليه الصلاة والسلام ، واستماع الوحي وغير ذلك من آثار الرحمة ، فى موضع التنبؤ أو الرفع على الذم أى أعنى الذين الخ أو هو مبتدأ والنهر قوله تعالى (فهم لا يؤمنون) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، والإشعار بأن عدم إيمانهم بسبب خسارتهم ، فإن إبطال العقل باتباع الخواص والوهم والانهماك فى التقليد ، وإغفال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر ، والامتناع من الإيمان والجملة تذييل مسوق من جهة تعالى لتقبيح حالهم غير داخل تحت الأمر.

(وله) أى لله عز وجل خاصة (ما سكن فى الليل والنهار) نزل الموان^(١) منزلة المسكان فعبّر عن نسبة الأشياء الزمانية إليهما بالسكنى فهما ، وتعديته بكلمة فى كما فى قوله تعالى (وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم) أو السكون مقابل الحركة والمراد ما سكن فهما أو تحرك فاكثى بأحد الضدين عن الآخر (وهو السميع) المبالغ فى سماع كل مسموع (العليم) المبالغ فى العلم بكل معلوم فلا يخفى عليه شئ من الأقوال والأفعال .

(قل) لهم بعد ما بكنتم بما سبق من الخطاب (أغير الله

ألتخذ ولياً) أى معبوداً بطريق الاستقلال أو الإشتراك وإنما سلطت الهمزة على المفعول الأول لاعلى الفعل لئذنا بأن المنكر هو اتخاذ غير الله ولياً ، لا اتخاذ الولي مطلقاً كما فى قوله تعالى (أغير الله أبغى رباً) وقوله تعالى (أغير الله تأمرونى أعبد) الخ (فاطر السموات والأرض) أى مبدعها بالجر صفة للجلالة مؤكدة للإنكار لأنه بمعنى الماضى ولذلك قرئ فطر ولا يضر الفصل بينهما بالجملة لأنها ليست بأجنبية إذ هى عاملة فى عامل الموصوف أو بدل فإن الفصل بينه وبين المبدل منه أسهل لأن البدل على نية تكرير العامل وقرئ بالرفع والنصب على المدح وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم إلى أعرايان فى بشر فقال أحدهما أنا فطرتهما أى ابتدأتهما (وهو يطعم ولا يطعم) أى يرزق الخلق ولا يرزق وتخصيص الطعام بالذكر لشدة الحاجة إليه أو لأنه معظم ما يصل إلى المارزوق من الرزق وعمل الجملة النصب على أن الضمير لغير الله والمعنى أشرك بمن هو فاطر السموات والأرض ما هو نازل عن رتبة الحيوانية وبنائهما للفاعل على أن الثانى بمعنى يستطعم أو معنى أنه يطعم تارة ولا يطعم أخرى كقوله تعالى (يقبض ويبسط) .

(قل) بعد بيان اتخاذ غيره تعالى ولياً بما يقضى بطلانه بديهة العقول (لئن أمرت) من جنباه عز وجل (أن أكون أول من أسلم) وجهه لله مختصاً له لأن النبي إمام أمته فى الإسلام كقوله تعالى (وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) وقوله تعالى (سبحانه) ثبت إليك وأنا أول المؤمنين (ولا تكون) أى وقيل لى ولا تكون (من المشركين) أى فى أمر من أمور الدين ومعناه أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك وقد جوز عطفه على الأمر (قل لئن أعاف إن عصيت ربي) أى بمخالفة أمره ونهيه أى عصيان كان فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً وفيه بيان لسكال اجتنبه عليه السلام عن المعاصى على الإطلاق وقوله تعالى (عذاب يوم عظيم) أى عذاب يوم القيامة مفعول أعاف والشرطية

معتزة بينهما والجواب عنوف لدلالة ما قبله عليه وفيه قطع لأطاعهم الفارغة
وتعريض بأنهم عصاة مستوجبون للعذاب العظيم .

(من يصرف عنه) على البناء للمفعول أى العذاب ، وقرئ على البناء
للفاعل والضمير لله سبحانه ، وقد قرئ بالإظهار والمفعول محذوف وقوله
تعالى (يومئذ) ظرف للصرف ، أى فى ذلك اليوم العظيم ، وقد جوز أن
يكون هو المفعول على قراءة البناء للفاعل بحذف المضاف أى عذاب يومئذ
(فقد رحمه) أى نجاه وأنعم عليه وقيل فقد أدخله الجنة كما فى قوله تعالى
(فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) والجملة مستأنفة مؤكدة لتحويل
العذاب ، وضمير عنه ورحمه لمن ، وهو عبارة عن غير العاصي (وذلك)
إشارة إلى الصرف أو الرحمة ، لأنها مؤولة بأن مع الفعل وما فيه من معنى البعد
للإيدان بعلو درجته ، وبعد مكانه فى الفضل ، وهو مبتدأ خبره قوله تعالى
(الغفور المبين) أى الظاهر كونه فوزا وهو الظفر بالبغية والآلف واللام
لقصره على ذلك .

(وإن يمسك الله بعض) أى يلية كمرض وفقر ونحو ذلك (فلا)
كاشف له) أى فلا قادر على كشفه عنك (إلا هو) وحده (وإن يمسك
بعض) من صحة ونعمة ونحو ذلك (فبوعلى كل شئ قدير) ومن جملة ذلك
فيقدر عليه فيمسك به ويحفظه عليك من غير أن يقدر على دفعه ، أو على
رفعه أحد ، كقوله تعالى (فلا راد لفضله) وجملة على تأكيد الجوابين
يأباه الفاء .

تذكرة

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : أهدى للنبي صلى الله عليه
وسلم بقلعة أهداها له كسرى ، فركبها بحبل من شعر ثم أردفني خلفه ثم سار بي
ميلا ، ثم التفت إلى فقال : « يا غلام ، قلت ليك يا رسول الله . فقال :
« احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله فى الرخاء

يعرفك في الشدة ، وإذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، فقد مضى القلم بما هو كائن ، فأوجهد الخلاق أن ينعفوك بما لم يقضه الله لك لم يقدرُوا عليه ، ولو جهدوا أن يضروك بما لم يكتب الله عليك ما قدرُوا عليه ، فإن استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل ، فإن لم تستطع فاصبر ، فإن في الصبر على ماتكركه خيراً كثيراً ، واعلم أن النصر مع الصبر ، وأن مع الكرب فرجاً ، وأن مع الصبر يسراً ^(١) .

(وهو القادر فوق عباده) تصوير لقهره وعلوه بالغلبة والقدرة (وهو الحكيم) في كل ما يفعله ويأمر به (الخير) بأحوال عباده وخفايا أمورهم واللام في المواضع الثلاثة للقصر .

رد على مشركي قريش

(قل أى شيء أكبر شهادة) روى أن قريشاً قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرانا من يشهد لك أنك رسول الله فزلت . فأى مبتدأ وأكبر خبره وشهادة نصب على التمييز وقوله تعالى (قل الله) أمر له عليه الصلاة والسلام بأن يتولى الجواب بنفسه ، إما للإيذان بتعيينه وعدم قدرتهم على أن يجيبوا بغيره ، أو لأنهم ربما يتلثمون فيه لا لترددهم في أنه أكبر من كل شيء ، بل في كونه شهيداً في هذا الشأن ، وقوله تعالى (شهيد) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو شهيد (بيني وبينكم) ويجوز أن يكون الله شهيد بيني وبينكم هو الجواب ، لأنه إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم كان أكبر شيء شهادة شهيداً له عليه الصلاة والسلام ، وتكرار البين لتحقيق المقابلة (وأوحى إلى) أى من جهته تعالى (هذا القرآن) الشاهد بصحة رسالتي (لأنذركم به) بما فيه من الوعيد والاقتصار على ذكر الإنذار لما أن الكلام مع الكفرة (ومن بلغ)

(١) أخرجه أحمد في السند ، ونحوه البخارى عن أبى هريرة .

عطف على ضمير المخاطبين أى لا تذكركم به يا أهل مكة وسائر من بلغه من الأسود والاحمر أو من الثقلين أو لا تذكركم به أيها الموجودون ومن سيوجد إلى يوم القيامة ، وهو دليل على أن أحكام القرآن تسم الموجودين يوم نزوله ومن سيوجد بعد إلى يوم القيامة ، خلا أر ذلك بطريق العبارة في الكل عند الخاتمة ، وبالإجماع عند نافي غير الموجودين وفي غير المكلفين يومئذ كما مر في أول سورة النساء (أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) تقرر لهم مع إنكار واستبعاد (قل لا أشهد) بذلك وإن شهدتم به فإنه باطل صرف (قل) تكرير للأمر للتأكيد (إنما هو إله واحد) أى بل إنما أشهد أنه تعالى لا إله إلا هو (وإنى برىء مما تشركون) من الأصنام أو من إشرأكم .

(الذين آتيناهم الكتاب) جواب عما سبق من قولهم لقد سألنا عنك اليهود والنصارى أخرعن تعيين الشهود مسارعة إلى إلزامهم بالجواب عن تحكيم بقولهم فأنا من يشهد لك الخ ، والمراد بالموصول اليهود والنصارى ، وبالكتاب المجلس المنتظم للتوراة والإنجيل ، وإيرادهم بعنوان إرشاء الكتاب للإيدان بمدار ما أسند إليهم بقوله تعالى (يعرفونه) أى يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة الكتابين بحليته ونعوته المذكورة فهما (كما يعرفون أبناءهم) بعلام بحيث لا يشكون في ذلك أصلا . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة قال عمر رضى الله عنه لعبد الله بن سلام : أزل الله تعالى على نبيه هذه الآية وكيف هذه المعرفة ؟ فقال : يا عمر ، لقد عرفته فيكم حين رأيته كما أعرف ابني ، ولأنا أشد معرفة بمحمد منى ابني ، لأنى لا أدري ما صنع النساء ، وأشهد أنه من حق من الله تعالى .

(الذين خسروا أنفسهم) من أهل الكتابين والمشركين بأن ضيعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها وأعرضوا عن البينات الموجبة للإيمان بالكلية (فهم لا يؤمنون) لما أنهم مطبوع على قلوبهم ، ومحل الموصول الرفع على الابتداء وخبره الجملة المصدرية بالنفاء لشبه الموصول بالشرط ، وقيل على أنه

خبر مبتدأ محذوف ، أى هم الذين خسروا الخ ، وقيل على أنه نعت للموصول الأول ، وقيل النصب على الذم ، فقوله تعالى ﴿ فهم لا يؤمنون ﴾ على الوجوه الأخيرة عطف على جملة ﴿ الذين آتيناكم الكتاب ﴾ الخ .

﴿ ومن أظلم عن أقرى على الله كذبا ﴾ بوصفهم النبي الموعود في الكتابين بخلاف أوصافه عليه الصلاة والسلام فإنه اقترأ على الله سبحانه ويقولهم الملائكة بنات الله ، ويقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، ونحو ذلك ، وهو إنكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساويا له ، وإن كان سبب التركيب غير متعرض لإنكار المساواة وقضا يشهد به العرف القاضى ، والاستعمال المطرد ، فإنه إذا قيل : من أكرم من فلان أو لا أفضل من فلان فالمراد به حتما أنه أكرم من كل كريم ، وأفضل من كل فاضل ، ألا يرى إلى قوله عز وجل ﴿ لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخرون ﴾ بعد قوله تعالى ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ﴾ الخ والسر في ذلك أن النسبة بين الشيتين إنما تصور غالبا لا سيما في باب المغالبة بالتفاوت زيادة وتقصانا فإذا لم يكن أحدهما أزيد يتحقق النقصان لا محالة ﴿ أو كذب بآياته ﴾ كان كذبوا بالقرآن الذى من جملته الآية الناطقة بأنهم يعرفونه عليه الصلاة والسلام كما يعرفون أبناءهم ، والمعجزات وسموها سحرا ، وحرفوا التوراة وغيروا نعمته عليه الصلاة والسلام ، فإن ذلك تكذيب بآياته تعالى . وكلمة أو للإيذان بأن كلا من الاقترأ والتكذيب وحده بالغ غاية الإفراط في الظلم ، فكيف وهم قد جمعوا بينهما فاثبتوا ما قناه الله تعالى ونفروا ما أثبتته ، قاتلهم الله أنى يؤفكون .

﴿ إنه ﴾ الضمير للشان ومدار وضعه موضع ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصدير الجملة به الإيذان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا شأن مهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده له فضل تمكن فكأنه قيل إن الشأن الخطير هذا هو ﴿ لا يفلح الظالمون ﴾ أى لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب وإذا كان حال الظالمين هذا فاعلمك بمن في الناية القاصية من الظلم .

(ويوم نحشرهم جميعا) منصوب على الظرفية بمضمر مؤخر قد حذف
لإنشائها بضم القاء عن شرحه وبإياه ، وإليه إلى عدم استطاعة السامعين لسبابه
لكمال فظاظة ما يقع فيه من الطامة والذاهية التامة ، كأنه قيل : ويوم نحشرهم
جميعا (ثم نقول) لهم ما تقول كان من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به
دائرة المقال ، وتقدير صيغة الماضي الدلالة على التحقق ولحسن موقع عطف
قوله تعالى (ثم لم تكن) الخ عليه ، وقيل منصوب على المفعولية بمضمر مقدم ،
أى وإذ ذكر لهم للتخويف والتحذير يوم نحشرهم الخ ، وقيل وليتقوا أولي الحذر
يوم نحشرهم الخ والضمير للكل وجميعا حال منه وقرئ يحشرهم جميعا ثم
يقول بالياء فهما (الذين أشركوا) أى تقول لهم خاصة للتوبيخ والترجيع
على ردوس الأَشهاد (أين شركاؤكم) أى المتكلم التى جعلتموها شركاء لله
سبحانه ، وإضافتها إليهم لما أن شركتها ليست إلا بتسميتهم وتقولهم الكاذب
كما ينفي عنه قوله تعالى (الذين كنتم تزعمون) أى زعمونها شركاء ، لحذف
المفعولان معا ، وهذا السؤال المنبئ عن غيبة الشركاء مع عموم الحشر لها لقوله
تعالى (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله) وغير
ذلك من النصوص لما يقع بعد ما جرى بينها وبينهم من التبرؤ من الجانبيين ،
وتقطع ما بينهم من الأسباب والعلاقات حسبما يحكيه من قوله تعالى (فويلنا
بينهم) الخ ، ونحو ذلك من الآيات الكريمة ، إما بعدم حضورها حيث في
الحقيقة بإبعادها من ذلك الموقف ، وإما بتزليل عدم حضورها بعنوان الشرك
والشفاعة منزلة عدم حضورها في الحقيقة ، إذ ليس السؤال عنها من حيث
ذواتها ، بل إنما هو من حيث أنها شركاء كما يعرب عنه الوصف بالموصول ،
ولا ريب في أن عدم الوصف يوجب عدم الموصوف من حيث هو موصوف
فهى من حيث هى شركاء غائبة لا محالة وإن كانت حاضرة من حيث ذواتها
أسماء كانت أو غيرها ، وأما ما يقال من أنه يحال بينها وبينهم في وقت التوبيخ
ليفقدوم في الساعة التى علقوا بها الرجاء فيها فيروا مكان خزيم وحسرتهم
فربما يشمر بعدم شعورهم بحقيقة الحال وعدم انقطاع حبال رجائهم عنها بعد

وقد عرفت أنهم شاهدوها قبل ذلك ، وانصرفت عروة أطعاهم عنها بالكلفة ، على أنها معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب في البرزخ ، وإنما الذي يحصل يوم الحشر الانكشاف الجلي واليقين القوي ، المترتب على المحاضرة والمحاورة .

(ثم لم تكن فتنتهم) بتأنيث الفعل ورفع فتنتهم على أنه اسم له والخبر (إلا أن قالوا) وقرئ بنصب فتنتهم على أنها الخبر والاسم إلا أن قالوا ، والتأنيث للخبر كما في قولهم : من كانت أمك ، وقرئ بالتذكير مع رفع الفتنة ونصبها ورفعها أنسب بحسب المعنى ، والجملة عطف على ما قدر عاملاً في يوم نحشرهم كما أشير إليه فيما سلف ، والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء وفتنتهم ، إما كفرهم مراداً به عاقبته أى لم تكن عاقبة كفرهم الذى لزموه مدة أعمارهم وافترخوا به شيئاً من الأشياء إلا جحوده والتبرؤ منه بأن يقولوا (والله ربنا ما كنا مشركين) وأما جوابهم عبر عنه بالفتنة لأنه كذب ووصفه تعالى بربوبيته لهم للبالغة في التبرؤ من الإشراك^(١) وقرئ ربنا على النداء ، فهو لإظهار الضراعة والابتهال في استدعاء قبول المذرة ، وإنما يقولون ذلك مع علمهم بأنه بمزول من النفع رأساً من فرط الحيرة والدهش ، وحمله على معنى ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا في الدنيا أنا على خطأ في معتقدنا مما لا ينبغي أن يتوهم أصلاً ، فإنه بما يوم أن لهم عنراً ما ، وأن لهم قدرة على الاعتذار في الجملة ، وذلك محل بكال هول اليوم قطعاً ، على أنه قد قضى بطلانه قوله تعالى .

(أنظر كيف كذبوا على أنفسهم) فإنه تعجيب من كذبهم الصريح بإنكار صدور الإشراك عنهم في الدنيا ، أى أنظر كيف كذبوا على أنفسهم في قولهم ذلك ، فإنه أمر عجيب في الغاية ، وأما حمله على كذبهم في الدنيا فتعجب يجب تنزيه ساحة التنزيل عنه وقوله تعالى (وعمل عنهم ما كانوا يفترون) عطف

على كذبوا داخل معه في حكم التعجيب ، وما مصدرية أو موصولة قد حذف عائدها ، والمعنى أنظر كيف كذبوا بالبين الفاجرة المغلطة على أنفسهم بإنكار صدور ما صدر عنهم . وكيف ضل عنهم أى زال وذهب اقترائهم أو ما كانوا يفترونه من الإشراك حتى نفوا صدورهم بالكلىة ، وتبرأوا منه بالمرة . وقيل ما عبارة عن الشركاء ، وإيقاع الاقتراء عليها مع أنه في الحقيقة واقع على أحوالها من الالهية والشركة والشفاعة ونحوها للبالغة في أمرها كأنها نفس المفترى ، وقبل الجملة كلام مستأنف غير داخل في حيز التعجيب () ومنهم من يستمع إليك () كلام مبتدأ مسوق لحكاية ما صدر في الدنيا عن بعض المشركين من أحكام الكفر ، ثم بيان ما سيصدر عنهم يوم الحشر تقريراً لما قبله وتحقيقاً لمضمونه والضمير للذين أشركوا ، وعمل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف ، كما في قوله تعالى (وما دون ذلك) أى وجمع من الخ ومن موصولة أو موصوفة محلها الرفع على الخبرية ، والمعنى وبعضهم أو بعض منهم الذى يستمع إليك أو فريق يستمع إليك على أن مناط الإفادة اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وقد مر في تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يقول) الخ .

روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر وكان صاحب أخبار ياباً قتيلاً ما يقول محمد فقال والذي جملها بيته ما أدري ما يقول إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثكم من القرون الماضية فقال أبو سفيان إني لأراه حقاً فقال أبو جهل كلا فزلت .

(وجعلنا على قلوبهم أكنة) من الجمل بمعنى الإنشاء وعلى متعلقة به وضمير قلوبهم راجع إلى من وجمعيته بالنظر إلى معناها كما أن أفراد ضمير يستمع بالنظر إلى لفظها وقد روعى جانب المعنى في قوله تعالى (ومنهم من يستمعون إليك) الآية والأكنة جمع كنان وهو ما يستر به الشيء وتوحيها التضخيم والجملة إما مستأنفة للإخبار بما تضمنته من الحتم أو حال من فاعل

يستمع بإضمار قد عند من يقدرها قبل الماضي الواقع حالا أى يستمعون إليك وقد ألقينا على قلوبهم أغطية كثيرة لا يقادر قدرها خالرجة عما يتعارفه الناس ﴿ أن يفقهوه ﴾ أى كراهة أن يفقهوا ما يستمعونه من القرآن المدلول عليه بذكر الاستماع ويجوز أن يكون مفعولا لما يبنى عنه الكلام أى منعناهم أن أن يفقهوه ﴿ وفى آذانهم وقرا ﴾ صما وثقلا مانعا من سماعه والكلام فيه كما فى قوله تعالى ﴿ على قلوبهم أكنة ﴾ وهذا تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشئون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبوة قلوبهم عن فهم القرآن الكريم ورج أسماعهم له وقد مر تحقيقه فى أول سورة البقرة وقيل هو حكاية لما قالوا ﴿ قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه ﴾ وفى آذاننا وقر الآية وأنت خير بأن مرادهم بذلك الإخبار بما اعتقدوه فى حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من اتصافهما بأوصاف مانعة من التصديق والإيمان ككون القرآن سحرا وشعرا وأساطير الأولين وقس على ما تخيلوه فى حق النبي صلى الله عليه وسلم لا الإخبار بأن هناك أمرا وراء ذلك قد حال بينهم وبين إدراكه حائل من قبلهم حتى يمكن حمل النظم الكريم على ذلك .

﴿ وإن روا كل آية ﴾ من الآيات القرآنية أى يشاهدوها بسماعها ﴿ لا يؤمنوا بها ﴾ على عموم النفي لا على نفي العموم أى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتماعهم لإياها كما هى لما مر من حالهم ﴿ حتى إذا جاءوك يجادلوك ﴾ هى حتى التى تقع بعدها الجمل والجملة هى قوله تعالى ﴿ إذا جاءوك ﴾ يقول الذين كفروا ﴿ وما بينهما حال من فاعل جاءوا وإنما وضع الموصول موضع الضمير فاعلا لهم بما فى حيز الصلة وإشعارا بعلّة الحكم أى بلغوا من التكذيب^(١) والمكابرة إلى أنهم إذا جاءوك يجادلين لك لا يكتفون بمجرد عدم الإيمان بما سمعوا من الآيات الكريمة بل يقولون ﴿ إن هذا ﴾ أى ما هذا ﴿ إلا أساطير الأولين ﴾ فإن عد أحسن الحديث وأصدقته الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه

ولا من خلفه من قبيل الأباطيل والخرافات رتبة من الكفر لا غاية وراءها ، ويجوز أن تكون حتى جارة وإذا ظرفية بمعنى وقت مجيئهم ويجادلونك حال كما سبق وقوله تعالى (يقول الذين كفروا) الخ تفسير للمجادلة والأساطير جمع أسطورة أو أسطورة أو جمع أسطار وهو جمع سطر بالتحريك وأصل الكل السطر بمعنى الخط .

(وهم يهون عنه) الضمير المرفوع للمذكورين والمجرود للقرآن أى لا يقتنعون بما ذكر من تكذيبه وعده من قبيل الأساطير ، بل يهون الناس عن استماعه لئلا يقفوا على حقيقته فيؤمنوا به (ويتأون عنه) أى يقاعدون عنه بأنفسهم لإظهار لغاية نفورهم عنه وتأكيدها لنهيهم عنه ، فإن اجتناب الناهى عن المنهى عنه من متمات النهى ولعل ذلك هو السر في تأخير التأني عن النهى وقيل الضمير المجرور للنبي عليه الصلاة والسلام وقيل المرفوع لأبي طالب ، ولعل جمعيته باعتبار استتباعه لاتباعه ، فإنه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويتأى عنه فلا يؤمن به ، وروى أنهم اجتمعوا إليه وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سرما فقال :

واقه لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب ديننا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاظة وأبشر بذلك وقر منه عيوننا
ودعوتى وزعمت أنك فاصحى ولقد صدقت وكنت ثم أميننا
وعرضت ديننا لا محالة إنه^(١) من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة. أو حذارى سبة لوجدتني سمحا بذلك مينا

فزلت (وإن يهلكون) أى ما يهلكون بما فعلوا من النهى والتأني (إلا أنفسهم) بتمريرها لأشد العذاب وأفظمه عاجلا وأجلا وهو عذاب الضلال والإضلال وقوله تعالى (وما يشعرون) حال من ضمير يهلكون أى يقصرون الإهلاك

(١) في رواية أخرى : ولقد علمت بأن دين محمد .

على أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون أى لا يهلكهم أنفسهم ولا باقتصار ذلك عليها من غير أن يضربوا بذلك شيئا من القرآن والرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وإنما عبر عنه بالإهلاك مع أن النفي عن غيرهم مطلق الضرر إذ غاية ما يودى إليه ما فعلوا من القدح في القرآن الكريم المانعة في تمشي أحكامه وظهور أمر الدين للإيدان بأن ما يحيق بهم هو الهلاك لا الضرر المطلق على أن مقصدهم لم يكن مطلق المانعة فيما ذكر بل كانوا ينفون التوائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ويجوز أن يكون الإهلاك^(١) معتبرا بالنسبة إلى الذين يصلونهم بالنهى فقصره على أنفسهم حيثئذ مع شموله للفريقين مبنى على تنزيل عذاب الضلال عند عذاب الإضلال منزلة العدم .

(ولو ترى إذ وقفوا على النار) شروع في حكاية ما سيصدر عنهم يوم القيامة من القول المناقض لما صدر عنهم في الدنيا من القبايح المحكية مع كونه كذبا في نفسه والخطاب إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من أهل المشاهدة والعيار قصدا إلى بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الشناعة والفظاعة إلى حيث لا يحتسب استغرابا براء دون راء بمن اعتاد مشاهدة الأمور العجيبة بل كل من يتأتى منه الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها وجواب لو محذوف ثقة بظهوره وإذانا بقصور العبارة عن تفصيله وكذا مفعول ترى للدلالة ما في حيز الظرف عليه أى لو ترام حين يوقفون على النار حتى يعاينوها لرأيت مالا يسمعه التعبير وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق أو حين يطلعون عليها اطلاعا وهى تحتمهم أو يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها من قولهم وقفته على كذا إذا فهمته وعرفته وقرىء وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقفا .

(فقالوا يا ليتنا نرد) أى إلى الدنيا تمنا للرجوع والخلاص وهيات ولات حين مناص (ولا نكذب بآياتنا ربنا) أى بآياته الناطقة بأحوال النار

وأموالها الأمانة بانتقامها إذ هي التي تخطر حيثئذ يالهم^(١) ويتحسرون على ما فرطوا في حقها أو بجميع آياته المنتظمة لتلك الآيات انتظاماً أولياً (ونكون من المؤمنين) بها العاملين بمقتضاها حتى لا نرى هذا الموقف الهائل أو نكون من فريق المؤمنين الناجين من العذاب الفأزين بحسن المآب ، ونصب الفعلين على جواب التثنية يا ضلّال أن بعد الواو وإجرائها مجرى الفاء ويؤيده قراءة ابن مسعود وابن إسحق فلا نكذب والمعنى أن رددنا لم نكذب وفكن من المؤمنين وفيل ينسبك من أن المصدرية ومن الفعل بعدها مصدر ويقدر قبله مصدر متوهم فيعطف هذا عليه كأنه قيل ليت لنا رداً واتقاء تكذيب وكوننا من المؤمنين وقرئ برفعهما على أنه كلام مستأنف كقوله دعنى ولا أعود أبى وأنا لا أعود تركتني أو لم تتركنى أو عطف على نرد أو حال من ضميره فيكون داخلاً في حكم التثنية كالوجه الأخير للنصب وتعلق التكذيب الآتى به لما تضمنته من العدة بالإيمان وعدم التكذيب كمن قال لبتى رزقة مالا فأفانك على صليحك فإنه متمم في معنى الواعد فلورزق مالا ولم يكافئه صاحبه يكون مكذباً لا بحالة وقرئ برفع الأول ونصب الثانى وقد مر وجههما .

(بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل) إضراب عما يليه عنه التثنية من الوعد بتصديق الآيات والإيمان بها أى ليس ذلك عن عريضة صادقة ناشئة عن رغبة في الإيمان وسوق إلى تحصيله والاتصاف به بل لأنه ظهر لهم في موقعهم ذلك ما كانوا يخفونه في الدنيا من الداهية الداهية وظنوا أنهم مواعدها فخلعوا بها وهول مطنها قالوا ما قالوا والمراد بها النار التي وقروا عليها إذ هي التي سبق الكلام لتحويل أمرها والتعجب من فظاعة حال الموقوفين عليها ويا خائفاً تكذيبهم بها فإن التكذيب بالشئ كفر به وإخفاء له لا بحالة وإثارة على صريح التكذيب الوارد في قوله عز وجل هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون وقوله تعالى : هذه النار التي كنتم بها تكذبون مع كونه أنسب بما قبله من قولهم ولا نكذب

بآيات ربنا لمراعاة ما في مقابلته من البدو هذا هو الذى تستدعيه جزالة النظم الكريم وأما ما قيل من أن المراد بما يخفون كفرهم ومعاصيهم أو قبائحهم وفضائحهم التى كانوا يكتُمونها من الناس فتظهر فى صفوفهم وبشهادة جوارحهم عليهم أو شركهم الذى يتحدثون به فى بعض مواقف القيامة بقولهم :

(واقه ربنا ما كنا مشركين) ثم يظهر بما ذكر من شهادة الجوارح عليهم أو ما أخفاه رؤساء الكفرة عن أتباعهم من أمر البعث والنشور أو ما كتمه علماء أهل الكتابين من صحة نبوة النبي عليه الصلاة والسلام ونعوته الشريفة عن عوامهم على أن الضمير المجرور للموام والمرفوع للخواص أو كفرهم الذى أخفوه عن المؤمنين والضمير المجرور للمؤمنين والمرفوع للمنافقين بعد الإغضاء عما فى كل منها من الاعتساف والاختلال لا سيل إلى شيء من ذلك أصلاً لما عرفت من أن سوق النظم الشريف لتحويل أمر النار وتفضيع حال أهلها وقد ذكر وقوفهم عليها وأشير إلى أنه اعتراف عند ذلك من الخوف والحشية والحيرة والدهشة ما لا يحيط به الوصف ورتب عليه تمنيم المذكور بالفاء القاضية بسبية ما قبلها لما بعدها فإسقاط النار بعد ذلك من تلك السبية وهى فى نفسها أدهى الدواهي وأزجر الزواجر وإسنادها إلى شيء من الأمور المذكورة التى دونها فى الهول والزرع مع عدم جريان ذكرها ثمة أمر يجب تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله وأما ما قيل من أن المراد جزاء ما كانوا يخفون فمن قيل دخول البيوت من ظهورها وأبوابها مفتوحة فتأمل ،

(ولوردوا) أى من موقعهم ذلك إلى الدنيا حسبما تمنوه وغاب عنهم ما شاهدوه من الأحوال (لعادوا لما نهوا عنه) من فنون القبايح التى من جللتها التكذيب المذكور ونسوا ما عاينوه بالكلية لاقتصار أنظارهم على الشاهد دون^(١) الغائب (ولأنهم لكاذبون) أى لقوم ديسهم الكذب فى كل

ما يأتون وما يذرون ﴿ وقالوا ﴾ عطف على عادوا داخل في حيز الجواب وتوسيط قوله تعالى (وإنهم لكاذبون) بينهما لأنه اعتراض مسوق لتقرير ما أفاده الشرطية من كذبهم بخصوص ولو آخر لاوم أن المراد تكذيبهم في إنكارهم البعث والمعنى لو ردوا إلى الدنيا لعادوا لما نهوا عنه وقالوا ﴿ إن ﴾ هي ﴿ أى ما الحياة ﴾ إلا حياتنا الدنيا وما ونحن بمبعوثين ﴿ بعدما فارقنا هذه الحياة كان لم يروا ما رأوا من الأحوال التى أولها البعث والنشور ﴾ ولو ترى إذ وقفوا على ربهم ﴿ الكلام فيه كالذى مر في نظيره ، خلا أن الوقوف هنا مجاز عن الجنس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجانى بين يدى سيده للعقاب وقبل عرفوا ربهم حق التعريف ، وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقوله تعالى ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام السابق كأنه قيل : فاذا قال لهم ربهم إذ ذاك ؟ فقيل : قال ﴿ أليس هذا ﴾ مشيرا إلى ما شاهدوه من البعث وما يتبعه من الأمور العظام ﴿ بالحق ﴾ تقريرا لهم على تكذيبهم لذلك وقولهم عند سماع ما يتعلق به ما هو بحق وما هو إلا باطل ﴿ قالوا ﴾ استئناف كاسبق ﴿ بل وربنا ﴾ أكدوا اعترافهم باليمين لإظهار الكمال يقيمهم بحقيقته وإيذا ما يصدور ذلك عنهم بالرغبة والنشاط طمعا في نفعه .

﴿ قال ﴾ استئناف كما مر ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ الذى عاينتموه والفاء لترتيب التعذيب على اعترافهم بحقيقة ما كفروا به في الدنيا لكن لاعل أن مدار التعذيب هو اعترافهم بذلك بل هو كفرهم السابق بما اعترفوا بحقيقته الآن كما نطق به قوله عز وجل ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ أى بسبب كفركم في الدنيا بذلك أو بكل ما يجب الإيمان به فيدخل كفرهم به دخولا أوليا ولعل هذا التوبيخ والتفريع إنما يقع بعدما وقفوا على النار فقالوا ما قالوا إذ الظاهر أنه لا يبقى بعد هذا الأمر إلا العذاب .

﴿ قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله ﴾ هم الذين حكيت أحوالهم لكن وضع الموصول موضع الضمير للإيذان بسبب خسرانهم بما في حيز الصلة من

التكذيب بلفظه تعالى بقيام الساعة وما يترتب عليه من البعث وأحكامه المتفرعة عليه واستمرارهم على ذلك فإن كلمة حتى في قوله تعالى ﴿ حتى إذا جاءتهم الساعة ﴾ غاية لتكذيبهم لا لحسranهم فإنه أبدى لاحدله ﴿ بقتة ﴾ البغت والبقعة مفاجأة الشيء بسرعة من غير شعور به يقال بقتة بقتة وبقتة أى فجأة واتصافها إما على أنها مصدر واقع موقع الحال من فاعل جاءتهم أى مباغتة أو من مفعوله أى مغوتين وإما على أنها مصدر مؤكد على غير الصدر فإن جاءتهم في معنى بقتهم كقولهم آتته ركضاً أو مصدر مؤكد لفعل محذوف وقع حالاً من فاعل جاءتهم أى جاءتهم الساعة تبقتهم بقتة .

﴿ قالوا ﴾ جواب إذا ﴿ يا حشرتنا ﴾ تعالى فهذا أوانك والحسرة شدة الندم وهذا التحسر وأن كان يعترهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادئ الساعة سمي باسمها ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : من مات فقد قامت قيامته أو جعل مجيء الساعة بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته ﴿ على ما فرطنا فيها ﴾ أى على تقريرنا في شأن الساعة وتقصيرنا في مراعاة حقها والاستعداد لها بالإيمان بها واكتساب الأعمال الصالحة كما في قوله تعالى ﴿ على ما فرطت في جنب الله ﴾ وقيل الضمير الحياة الدنيا وإن لم يجر لها ذكر لكونها معلومة والتفريط التقصير في الشيء مع القدرة على فعله وقيل هو التضييع وقيل الفرط السبق ومنه الفارط أى السابق ومعنى فرط خلى السبق لغيره فالتضييع فيه السلب كما في جللت البعير وقوله تعالى .

﴿ وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ﴾ حال من فاعل قالوا فائدته الإيذان^(١) بأن عذابهم ليس مقصوراً على ما ذكر من الحسرة على ما فات وزال بل يقاسون مع ذلك تحمل الأوزار الثقيل والإيماء إلى أن تلك الحسرة من الشدة بحيث لا تزول ولا تنسى بما يكابدونه من فنون العقوبات والسر في ذلك

أن العذاب الروحاني أشد من الجسماني فعوذ برحمة الله عز وجل منهما والوزر في الأصل الحمل الثقيل سمي به الإنم والذنب لغاية ثقله على صاحبه وذكر الظهور كذكر الأبدى في قوله تعالى ﴿فما كسبت أيديكم﴾ فإن المعتاد حمل الانتقال على الظهور كما أن المؤلف هو الكسب بالأبدى والمعنى أنهم يتحسرون على ما لم يعملوا من الحسنات ، والحال أنهم يحملون أوزار ما عملوا من السيئات ﴿ألا ساء ما يزرون﴾ تذييل مقرر لما قبله وتكلمة له أى بشر شيئا يزرونه وزرهم .

﴿وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو﴾ لما حقق فيما سبق أن وراء الحياة الدنيا حياة أخرى يلقون فيها من المخطوب ما يلقون بين بعده حال تبتك الحياة بين في أنفسهما ، واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تقتض به ، واللهو صرفها عن الجدال والمزول^(١) ، والمعنى إما على حذف المضاف أو على جعل الحياة الدنيا نفس اللعب واللهو مبالغة كما في قول الخنساء :

• فإنما هي إقبال وإدبار •

أى وما أعمال الدنيا أى الأعمال المتعلقة بها من حيث هى أو وما هى من حيث إنها محل لكسب تلك الأعمال إلا لعب يشغل الناس ويلهم بما فيه من منفعة سريعة الزوال ولذة وشيكة الاضمحلال عما يسبقهم منفعة جليلة باقية ولذة حقيقية غير متناهية من الإيمان والعمل الصالح ﴿وللدار الآخرة﴾ التى هى محل الحياة الأخرى ﴿خير للذين يتقون﴾ الكفر والمعاصى لأن منافها خالصة عن المضار ولذاتها غير منقصة بالآلام مستمرة على الدوام ﴿أفلا تعقلون﴾ ذلك حتى تقنوا ما أتم عليه من الكفر والمعصيان والغناء للعطف على مقدر أى أتفعلون فلا تفعلون أو ألا تفكرون فتفعلون وقرىء يعقلون على الغيبة .

﴿قد نعلم أنه ليجزئك الذى يقولون﴾ استئناف مسوق لتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن الذى يعتريه بما حكى عن الكفرة من الإصرار

(١) ف ط : عن الجدال المزول . خطأ .

على التكذيب والمبالغة فيه ببيان أنه عليه الصلاة والسلام بمكانة من الله عز وجل وأن ما يفعلون في حقه فهو راجع إليه تعالى في الحقيقة وأنه ينتقم منهم لا محالة أشد انتقام وكلمة قد لنا كيد العلم بما ذكر المفيد لنا كيد الوعيد كما في قوله تعالى (قد يعلم ما أتم عليه) وقوله تعالى (قد يعلم الله المعوقين) ونحوهما ياخر اجها إلى معنى التكثير حسبما يخرج إليه ربما في مثل قوله :

وإن تمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود

جريا على سنن العرب عند قصد الإفراط في التكثير تقول لبعض قواد العساكر كم عندكم من الفرسان فيقول رب فارس عندي وعنده مقانب جمّة يريد بذلك التماضي في تكثير فرسانه ولكنه يروى إظهار براءته عن الزيد وإبراز أنه من يقلل كثير ما عنده فضلا عن تكثير القليل وعليه قوله عز وجل (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) وهذه طريقة إنما تسلك عند كون الأمر من الوضوح بحيث لا تعوم حوله شائبة ريب حقيقة كما في الآيات السكينة المذكورة أو ادعاء كما في البيت وقوله :

• قد أترك القرن مصفرا أنامله •

وقوله : • ولكنه قد يهلك المال فائله •

والمراد بكثرة عليه تعالى كثرة تعلقه وهو متعد إلى اثنين وما بعده ساد مسددهما واسم إن ضمير الشأن وخبرها الجملة المفسرة له والموصول فاعل يحزنك وعائده مخلوف أى الذى يقولونه وهو ما حكى عنهم من قولهم إن هذا إلا أساطير الأولين ونحو ذلك وقرئ ليحزنك من أحزن المنقول من حزن اللازم وقوله تعالى .

(فإنهم لا يكذبونك) تعليل لما يشعر به الكلام السابق من النهى عن الاعتداد بما قالوا لكن لا بطريق التشاغل عنه وعده هينا والإقبال التام على ما هو أهم منه من استعظام جحودهم بآيات الله عز وجل كما قيل فإنة مع كونه بمزول من التسلية بالكلية بما يوم كون حزنه عليه الصلاة والسلام لخاصة نفسه بل بطريق التسلية بما يفيد من بلوغه عليه الصلاة والسلام في جلالة القدر ورفعة المحل والذنى من الله عز وجل إلى حيث لا غاية وراعه حيث لم يقتصر

على جعل تكذيبه عليه الصلاة والسلام تكديماً لآياته سبحانه على طريقة قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) بل تقي تكذيبهم عنه عليه الصلاة والسلام وأثبت لآياته تعالى على طريقة قوله تعالى (إن الذين يأمرونك أنما يأمرونك الله) وإذا تكال القرب واضمحلال شئونه عليه الصلاة والسلام في شأن الله عز وجل نعم فيه استعظام لجنايتهم منبه عن عظم عقوبتهم كأنه قيل لا تستد به وكاه إلى الله تعالى فإنهم في تكذيبهم ذلك لا يكذبونك في الحقيقة .
 (ولكن الظالمين بآيات الله يمجدون) أي ولكنهم بآياته تعالى يكذبون فوضع المظهر موضع المضمحل عليهم بالسوء في الظلم الذي [يعتبر]^(١) وجودهم هذا من فنونه ، والالتفات إلى الاسم الجليل لتزيه المهابة واستعظام ما أقدموا عليه من جحود آياته تعالى ، ويراد بالجحود في مورد التكذيب للإذعان بأن آياته تعالى من الوضوح بحيث يشاهد صدقها كل أحد وأن من ينكرها فإنما ينكرها بطريق الجحود الذي هو عبارة عن الإنكار مع العلم بخلافه كما في قوله تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم) وهو المعنى بقول من قال : إنه نفي ما في القلب إثباته ، أو إثبات ما في القلب نفيه ، والباء متعلقة يمجدون ويقال جحد حقه وبحقه إذا أنكره وهو يعمل به وقيل هو لتضمين الجحود معنى التكذيب وأيا ما كان فتقديم الجار والمجرور للقصر وقيل المعنى فإنهم لا يكذبونك بقرينهم ولكنهم يمجدون بالسنتهم ، ويعضده ما روى من أن الأحنس بن شريق قال لأبي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله إن محمداً لصادق وما كذب قط ولكن إذا ذهب بنوقصي باللواء والسقاية والحجاء بنو النوبة فإذا يكون لسائر قريش ، فزلت .

وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمى الأمين ففرغوا أنه لا يكذب في شيء ولكنهم كانوا يمجدون وقيل

فإنهم لا يكذبونك لأنك عندم الصادق الموسوم بالصدق ولكنهم يحسدون بآيات الله كما يروى أن أبا جهل كان يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما نكذبك وإنك عندنا لصادق ولكننا نكذب ما جئتنا به فنزلت وكان صدق المخبر عند الحديث بمطابقة خبره لاعتقاده والأول هو الذي تستدعيه الجزالة التنزيلية وقرئ لا يكذبونك من الإكذاب فقل كلاهما بمعنى واحد كما كثرت وكثر وأزل ونزل وهو الأظهر وقيل معنى أكذبه وجده كاذباً ونقل عن الكسائي أن العرب تقول كذبت الرجل أى نسبة الكذب إليه وأكذبت أى نسبت الكذب إلى ما جاء به لا إليه وقوله تعالى .

(ولقد كذبت رسل من قبلك) افتتان في تسليته عليه الصلاة والسلام فإن عموم البلية ربما يورث أمرها بعض تهوين وإرشاد له عليه الصلاة والسلام إلى الاقتداء بمن قبله من الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام في الصبر على ما أصابهم من أهم من فنون الأذية وعدة ضمنية له عليه الصلاة والسلام بمثل ما منحوه من النصر وتصدير الكلام بالقسم لتأكيد التسليية وتهوين رسل التضخيم والتكثير ومن إما متعلقة بكذبت أو بمحذوف وقع صفة لرسل أى وبالله لقد كذبت من قبل تكذيبك رسل أولو شأن خطير وذوو عدد كثير أو كذبت رسل كانوا من زمان قبل زمانك (فصبروا على ما كذبوا) ما مصدية وقوله تعالى (وأوذوا) عطف على كذبوا داخل في حكمه فأنسبك منهما مصدران من المبني للمفعول أى فصبروا على تكذيبهم وإذاتهم فتأس بهم واصطبر على ما بالكَ من قومك والمراد بإذاتهم إما عين تكذيبهم وإما ما يقارنه من فنون الإيذاء لم يصرح به ثقة باستلزام التكذيب إيذاء غالباً وأياً ما كان ففيه تأكيد للتسليية وقيل عطف على صبروا وقيل على كذبت وقيل هو استئناف وقوله تعالى (حق أنأم نصرنا) غاية الصبر وفيه إيذان بأن نصره تعالى إيام أمر مقرر لا مرد له وأنه متوجه إليهم لا بد من إتيانه البتة والاتصاف إلى نون العظمة لإبراز الاعتناء بشأن النصر وقوله تعالى :

(ولا مبدل لكلمات الله) اعتراض مقرر لما قبله من إتيان نصره إيام

والمراد بكلماته تعالى ما ينبغي عنه قوله تعالى (ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين
لأنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون) وقوله تعالى (كتب الله لأظهن
أما ورسلي) من المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام العدالة على نصرته
رسول الله أيضا لأنفس الآيات المذكورة ونظائرها ، فإن الإخبار بعدم تبدلها
إنما يفيد عدم تبدل المواعيد الواردة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة
دون المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام ويجوز أن يراد بكلماته تعالى
جميع كلماته التي من جملتها تلك المواعيد الكريمة ويدخل فيها المواعيد الكريمة
ويدخل فيها المواعيد الواردة في حقه عليه الصلاة والسلام دخولا أوليا والالتفات
إلى الاسم الجليل للإشعار بعلو الحكم فإن الألوهية من موجبات أن لا يتغالبه
أحد في فعل من الأفعال ولا يقع منه تعالى خلف في قول من الأقوال
وقوله تعالى :

(ولقد جاءك من نبي المرسلين) جملة قسمة^(١) جرى بها لتحقيق ما منحوا
من النصر وتأكيد ما في ضمنه من الوعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول تقرير
جميع ما ذكر من تكذيب الأمم وما ترتب عليه من الأمور والجار والمجرور
في محل الرفع على أنه فاعل إما باعتبار مضمونه أي بعض نبي المرسلين كما مر
في تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله) الآية وأيا ما كان فالمراد
بنيهم عليهم السلام على الأول نصره تعالى إياهم بعد التثنية والتي وعلى الثاني جميع
ما جرى بينهم وبين أممهم على ما ينبغي عنه قوله تعالى (أم حسبكم أن تدخلوا
الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا)
الآية وقيل في محل النصب على الحالية من (الضمير)^(٢) المستكن في جاء العائد إلى
ما يفهم من الجملة السابقة أي ولقد جاءك هذا الخبر كائنا من نبي المرسلين (وإن
كان كبر عليك إعراضهم) كلام مستأنف مسوق لتأكيد إيجاب العبر المستفاد
من التسلية ببيان أنه أمر لا محيد عنه أصلا أي إن كان عظم عليك وشق إعراضهم
عن الإيمان بما جئت به من القرآن الكريم حسبما يفصح عنه ما حكى عنهم من

(١) في ١١ جملة قسم . (٢) سقطت من ط .

تسميتهم له أساطير الأولين وتناهيهم عنه ونهيهم الناس عنه : وقيل إن الحرث ابن عامر بن نوفل بن عبد مناف أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في محضر من قريش ، فقال : يا محمد اتنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل وأنا أصدقك فأبى الله يأتي بآية مما اقترحوا ، فأعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه لما أنه عليه الصلاة والسلام كان شديد الحرص على إيمان قومه ، فكان إذا سألوا آية يود أن ينزلها الله تعالى طمعا في إيمانهم فنزلت فقوله تعالى إعراضهم مرتفع بغير وتقديم الجار والمجرور عليه لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ، والجملة في محل النصب على أنها خبر لسكان مفسرة لاسمها الذي هو ضمير الشأن ولا حاجة إلى تقدير قد وقيل اسم كان إعراضهم وكبر جملة فعلية في محل النصب على أنها خبر لها مقدم على اسمها لأنه فعل رافع لضمير مستتر كما هو المشهور وعلى التقديرين فقوله تعالى .

(فإن استطعت) الخ شرطية أخرى مخوفة الجواب وقعت جوابا للشرط الأول والمعنى إن شق عليك إعراضهم عن الإيمان بما جئت به من البينات وعدم وعدم لها من قبيل الآيات وأجبت أن يحجهم إلى ما سألوه اقترحا فإن استطعت (أن تبغى نفقا) أى سرايا ومنفذا (في الأرض) تنفذ فيه إلى خوفها (أو سلما) أى مصعدا (في السماء) تخرج به فيها (فتأتيهم) منهما (بآية) مما اقترحوه فافعل وقد جوز أن يكون ابتغاؤهما نفس الإتيان بالآية فالفاء في فتأتيهم حيث تفسيرية وتنوين آية للتفخيم أى فإن استطعت أن تبغيهما فتجعل ذلك آية لهم فافعل والظرفان متعلقان به مذكورين هما نعتان لنفقا وسلما والأول لمجرد التأكيد إذ النفق لا يكون إلا في الأرض أو تبغى وقد جوز تعلقهما به مذكور وقع حالا من فاعل تبغى نفقا كاتنا أنت في الأرض أو سلما كاتنا في السماء وفيه من الدلالة على تبالغ حرصه عليه الصلاة والسلام على إسلام قومه وتراميه إلى حيث لو قد على أن يأتي بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لفعل رجاء لإيمانهم ما لا يخفى ولما ابتناه على الاتخاذ ونحوه للإيدان بأن ما ذكر من النفق والسلما لا يستطيع ابتغاؤه فكيف باتخاذ .

{ ولو شاء الله لجمعهم على الهدى } أى ولو شاء الله تعالى أن يجمعهم على ما أتم عليه من الهدى لفعله بأن يوفقهم للإتيان فيؤمنوا معكم ولكن لم يشأ لعدم صرف اختيارهم إلى جانب الهدى مع تمكنهم التام منه في مشاهدتهم للآيات الداعية إليه لا أنه تعالى لم يوفقهم له مع توجيههم إلى تحصيله وقيل لو شاء الله لجمعهم عليه بأن يأتيهم بآية ملجئة إليه ولكن لم يفعله لخروجه عن الحكمة .

وقوله تعالى { فلا تكونن من الجاهلين } نهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان عليه من الحرص الشديد على إسلامهم والميل إلى إتيان ما يقترحوه من الآيات طمعاً في إيمانهم ، مرتب على بيان عدم تعلق مشيئته تعالى بهدايتهم ، والمعنى وإذا عرفت أنه تعالى لم يشأ هدايتهم وإيمانهم بأحد الوجهين فلا تكونن بالحرص الشديد على إسلامهم أو الميل إلى نزول مقترحاتهم من الجاهلين بدقائق شئونه ^(١) تعالى التي من جملتها ما ذكر من عدم تعلق مشيئته تعالى بإيمانهم ، أما اختياراً لعدم توجيههم إليه ، وأما اضطراراً فلخروجه عن الحكمة التشريعية المؤسسة على الاختيار ، ويجوز أن يراد بالجاهلين على الوجه الثاني المقترحون ويراد بالنهاى منعه عليه الصلاة والسلام من المساعدة على اقتراحهم ، وإيرادهم بعنوان الجهل دون الكفر ونحوه لتحقيق مناط النهى الذى هو الوصف الجامع بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم .

{ إنما يستجيب الذين يسمعون } تقرير لما مر من أن على قلوبهم أكنة مانعة من الفقه ، وفي آذانهم وقرا حاجزاً من السماع ، وتحقيق لكونه بذلك من قبيل الموتى لا يتصور منهم الإيمان البتة والاستجابة الإجابة المقارنة للقول ، أى إنما يقبل دعوتك إلى الإيمان الذين يسمعون ما يلقى إليهم سماع فهم وتدبر دون الموتى الذين هؤلاء منهم كقوله تعالى { إنك لاتسمع الموتى }

وقوله تعالى ﴿ والموتى يعثم الله ﴾ تمثيل لاختصاصه تعالى بالقدره على توفيقهم للإيمان باختصاصه تعالى بالقدره على بعث الموتى من القبور ، وقيل بيان لاستمرارهم على الكفر وعدم إقلاعهم عنه أصلا على أن الموتى من القبور .

وقيل : بيان مستعار للكفره بناء على تشبيه جهلهم بموتهم ، أى وهؤلاء الكفره يعثم الله تعالى من قبورهم ﴿ ثم إليه يرجعون ﴾ للجزاء فيثبذ يستجيون وأما قبل ذلك فلا سبيل إليه وقرئ يرجعون على البناء للفاعل من رجع رجوعا والمشهور أوفى بحق المقام لإنياته عن كون مرجعهم إليه تعالى بطريق الاضطراب .

﴿ وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه ﴾ حكاية لبعض آخر من أباطيلهم بعد حكاية ما قالوا فى حق القرآن الكريم وبيان ما يتعلق به والقائلون رؤساء قريش وقيل الحرث بن عمرو بن نوفل وأصحابه ولقد بلغت بهم الضلالة والغلطيان إلى حيث لم يقتضوا بما شاهدوا من البينات التى نخر لها صم الجبال حتى اجترأوا على ادعاء أنها ليست من قبيل الآيات وإنما هى ما افترحوه من الخوارق الملقحة أو المعقبة للعذاب كما قالوا (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء) الآية والتنزيل بمعنى الإزال كما ينبى عنه القراءة بالتخفيف فيما سبأى وما يفيد التعرض لعنوان ربوبيته تعالى له عليه الصلَام والسلام من الإشعار بالعلية إنما هو بطريق التعريض بالتمسك من جهتهم وإدلاق الآية فى قوله تعالى ﴿ نال إن الله قادر على أن ينزل آية ﴾ مع أن المراد بها ما هو من الخوارق المذكورة لا آية ما من الآيات لفساد المعنى مجازاة معهم على زعمهم ويجوز أن يراد بها آية موجبة هلاكهم كإزال ملائكة العذاب ونحوه على أن تنويعها للتخمين والتحويل كما أن إظهار الاسم الجليل لتربية المهابة مع ما فيه من الإشعار بملّة القدرة الباهرة والاقتصار فى الجواب على بيان قدرته تعالى على تنزيلها مع أنها ليست فى حيز الإنكار للإيذان بأن عدم تنزيله إياها مع قدرته عليه لحكمة بالغة يجب معرفتها وهم عنها غافلون كما ينبى عنه الاستدراك بقوله

تعالى ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أى ليسوا من أهل العلم على أن المفعول مطروح بالكسبة أو لا يعلمون شيئاً على أنه محذوف مدلول عليه بقرينة المقام والمعنى أنه تعالى قادر على أن ينزل آية من ذلك أو آية أى آية ولكن أكثرهم لا يعلمون فلا يدرون أن عدم تنزيلها مع ظهور قدرته عليه لما أن في تنزيلها قلما لأساس التكليف المبني على قاعدة الاختيار أو استحصالا لهم بالكسبة فيفترضونها جهلا ويتخذون عدم تنزيلها ذريعة إلى الكذب وتخصيص عدم العلم بأكثرهم لما أن بعضهم واقفون على حقيقة الحال وإنما يفعلون مكابرة وعناداً .

شمول العلم الإلهي

وقوله تعالى ﴿وما من دابة في الأرض﴾ الخ كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته عز وجل وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالهدى على أنه تعالى قادر على تنزيل الآية وإنما لا ينزلها بحفظه على الحكم البالغة وزيادة من لتأكيد الاستغراق وهي متعلقة بمحذوف هو وصف لدابة مفيد لزيادة التعميم كأنه قيل وما فرد من أفراد الدواب يستقر في قطر من أقطار الأرض وكذا زيادة الوصف في قوله تعالى ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ مع ما فيه من زيادة التقرير أى ولا طائر من الطيور يطير في ناحية من نواحي الجو بجناحيه كما هو المشاهد المعتاد وقرئ ولا طائر بالرفع عطفاً على محل الجار والمجرور كأنه قيل وما دابة ولا طائر ﴿إلا أمم﴾ أى طوائف متخلفة والجمع باعتبار المعنى كأنه قيل وما من دواب ولا طائر إلا أمم ﴿أمثالكم﴾ أى كل أمة منها مثلكم في أن أحوالها محفوفة وأمورها مقننة ومصلحتها مرعية جارية على سنن السداد ومتنظمة في سلك التقديرات الإلهية والتدبيرات الربانية ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ يقال فرط في الشيء أى ضيعه وتركه ، قال ساعدة ابن حوية :

• منه سقاء لا يفرط حمله •

أى لا يتركه ولا يفارقه ويقال فى فرط الشيء أى أهمل ما ينبغى أن يكون فيه وأغفله فقوله تعالى فى الكتاب أى فى القرآن على الأول ظرف لغو وقوله تعالى من شيء مفعول لفرطنا ومن مزبده للاستغراق أى ما تركنا فى القرآن شيئاً من الأشياء المهمة التى من جعلتها بيان أنه تعالى مراعى لمصالح جميع مخلوقاته على ما ينبغى ، وعلى الثانى مفعول للفعل ومن شيء فى موضع المصدر ، أى ما جعلنا الكتاب مفرطاً فيه شيئاً من التفریط بل ذكرنا فيه كل ما لا بد من ذكره ، وأياً ما كان فالجمله اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها ، وقيل الكتاب اللوح ، فالمراد بالاعتراض الإشاره إلى أن أحوال الأمم مستقصاة فى اللوح المحفوظ غير مقصورة على هذا القدر المجمل وقرئ فرطنا بالتخفيف .

وقوله تعالى ﴿ ثم إلى ربهم يحشرون ﴾ بيان لأحوال الأمم المذكورة فى الآخره بعد بيان أحوالها فى الدنيا وإيراد ضميرها على صيغة جمع العقلاء لإجرائها مجراهم ، والتعبير عنها بالأمم^(١) أى إلى مالك أمورهم يحشرون يوم القيامة كذا بكم لا إلى غيره فيجازيهم فينصف بعضهم حتى يبلغ من عدله أن يأخذ للجهنم من القرناء وقيل حشرها موتها ويأباه مقام تهويل الخطاب وتفظيع الحال .

وقوله تعالى : ﴿ والذين كذبوا بآياتنا ﴾ متعلق بقوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شيء والموصول عبارة عن المعهودين فى قوله تعالى ومنهم من يستمع إليك الآيات وعمله الرفع على الابتداء خبره ما بعده أى أوردنا فى القرآن جميع الأدور المهمة وأزحنا به العال والاعتذار والذين كذبوا بآياتنا التى هى منه (صم) لا يسمعونها سمع تدبر وفهم لذلك يسمونها أساطير الأوائل ولا يعدونها من الآيات ويقترحون غيرها ﴿ وبكم ﴾ لا يقدرُونَ على أن ينطقوا بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوتك بها وقوله تعالى : ﴿ صم بكم ﴾

لما متعلق بمحذوف وقع حالا من المستكن في الخبر كأنه قيل ضالون كائنين في الظلمات أو صفة لبكم أى بكم كائنون في الظلمات والمراد به بيان كمال عراقتهم في الجهل وسوء الحال فإن الأصم الأبكم إذا كان بصيراً ربما يفهم شيئاً بإشارة غيره وإن لم يفهمه بعبارة وكذا يشعر غيره بما في ضميره بالإشارة وإن كان معزولاً عن العبارة وأما إذا كان مع ذلك أعمى أو كان في الظلمات فيفسد عليه باب الفهم والتفهم بالكيفية وقوله تعالى ﴿من يشأ الله يضلله﴾ تحقيق للحق وتقرير لما سبق من حالهم ببيان أنهم من أهل الطبع لا يتأتى منهم الإيمان أصلاً فمن مبتدأ خبره ما بعده ومفعول المثبتة مخوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجزاء وانقضاء الغرابة في تعلقها به أى من يشأ الله إضلاله أى أن يخلق فيه الضلال يضلله أى يخلفه فيه ولكن لا ابتداء بطريق الخبر من غير أن يكون له دخل ما في ذلك بل عند صرف اختياره إلى كسبه وتحصيله وقس عليه قوله تعالى ﴿ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾ لا يضل من ذهب إليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه .

حجة وعاقبة

﴿قل أرأيتم﴾ أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يكتهم ويلقهم الحجر بما لا سبيل لهم إلى التكثير والكاف حرف جىء به لتأكيد الخطاب لا محل له من الإعراب ومبنى التركيب وإن كان على الاستخبار عن الرؤية قلبية كانت أو بصرية لكن المراد به الاستخبار عن متعلقها أى أخبروني ﴿إن أناكم عذاب الله﴾ حسباً أى الأمم السابقة من أنواع العذاب الدنيوى ﴿أو أتستكم الساعة﴾ التى لا يحصى عنها البتة ﴿أغير الله تدعون﴾ هذا مناط الاستخبار وعط التبيكيت وقوله تعالى ﴿إن كنتم صادقين﴾ متعلق بأرأيتم مؤكدة للتبيكيت كاشف عن كذبهم وجواب الشرط مخوف ثقة بدلالة المذكور عليه أى إن كنتم صادقين فى أن أصنامكم ألهة كما أنها دعواكم المعروفة أو إن كنتم قوماً صادقين فأخبروني أغير الله تدعون إن أناكم عذاب الله الخ فإن صدقهم بأى معنى كان من موجبات أخبارهم بدعائهم غيره سبحانه وأما جعل

الجواب ما يدل عليه قوله تعالى أغير الله تدعون أعني فادعوه على أن الضمير لغير الله فخل بجزالة النظم الكريم كيف لا والمطلوب منهم إنما هو الإخبار بدعائهم غيره تعالى عند إتيان ما يأتي لا نفس دعائهم إياه قوله تعالى ﴿ بل إياه تدعون ﴾ عطف على جملة متفية ينبغي عنها الجملة التي تعلق بها الاستخبار لإنباء جليا كأنه قيل لا غيره تعالى تدعون بل إياه تدعون وقوله تعالى ﴿ فيكشف ما تدعون إليه ﴾ أى إلى كشفه عطف على تدعون أى فيكشفه إثر دعائكم وقوله تعالى ﴿ إن شاء ﴾ أى إن شاء كشفه لبيان أن قبول دعائهم غير مطرد بل هو تابع لمشيئته المبينة على حكم خفية قد استأثر الله تعالى بعلمها^(١) فقد يقبله كما في بعض دعواتهم المتعلقة بكشف العذاب الدنيوى وقد لا يقبله كما في بعض آخر منها وفي جميع ما يتعلق بكشف العذاب الآخروى الذى من جملة الساعة وقوله تعالى ﴿ وتفسون ما تشركون ﴾ أى تتركون ما تشركون به تعالى من الأصنام تركا كليا عطف على تدعون أيضاً وتوسط الكشف بينهما مع تقاربهما وتأخر الكشف عنهما لإظهار كمال العناية بشأن الكشف والإيذان بترتبته على الدعاء خاصة وقوله تعالى ﴿ ولقد أرسلنا ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أن منهم من لا يدعو الله تعالى عند إتيان العذاب أيضا لتأديمهم فى الغى والضلال لا يتأثرون بالزواجر التكوينية كما لا يتأثرون بالزواجر التنزيلية وتصديره بالجملة القسمية لإظهار مزيد الاهتمام بمضمونه ومفعول أرسلنا محذوف لما أن مقتضى المقام بيان حال المرسل إليهم لا حال المرسلين أى وبالله لقد أرسلنا رسلا ﴿ إلى أمم ﴾ كثيرة ﴿ من قبلك ﴾ أى كائنة من زمان قبل زمانك ﴿ فاخذناهم ﴾ أى فكذبوا رسلهم فاخذناهم ﴿ بالبأساء ﴾ أى بالعدة والفقر ﴿ والضراء ﴾ أى الضرر والآفات وهما صفتا تأنيث لا مذكر لهما ﴿ لعلمهم يتضرعون ﴾ أى لى يدعو الله تعالى فى كشفها بالتضرع والتذلل ويتوبوا إليه من كفرهم ومعاصيهم ﴿ فلو لا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ﴾ أى فلم

يتضرعوا حيثئذ مع تحقق ما يستدعيه ﴿ولكن قست قلوبهم﴾ استدراك عما قبله أى فلم يتضرعوا إليه تعالى برقة القلب والخضوع مع تحقق ما يدعومهم إليه ولكن ظهر منهم تقيضه حيث قست قلوبهم أى استمرت على ما هى عليه من القساوة أو ازدادت قساوة كقولك لم يكرمى إذ جتته ولكن أهاننى ﴿وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون﴾ من الكفر والمعاصى فلم يحطروا يألهم أن ما اعترام من البأساء والضراء ما اعترام إلا لأجله وقيل الاستدراك لبيان أنه لم يكن لهم فى ترك التضرع عذر سوى قسوة قلوبهم والإعجاب بأعمالهم التى زينها الشيطان لهم وقوله تعالى .

﴿فلما نسوا ما ذكروا به﴾ عطف على مقدر يفساق إليه النظم الكريم أى فأنهم كوا فيه ونسوا ما ذكروا به من البأساء والضراء فلما نسوه ﴿فتحننا عليهم أبواب كل شيء﴾ من فنون النعماء على مناجاة الاستدراج لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال «مكر بالقوم ورب الكعبة» وقرئ فتحننا بالتشديد للتكثير وفى ترتيب الفتح على النسيان المذكور إشعار بأن التذكر فى الجملة غير خال عن النفع وحتى فى قوله تعالى ﴿حتى إذا فرحوا بما أوتوا﴾ هى التى يبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية كما فى قوله تعالى ﴿حتى إذا جاء أمرنا﴾ الآية ونظائره وهى مع ذلك غاية لقوله تعالى ﴿فتحننا﴾ أو لما يدل هو عليه كأنه قيل : ففعلوا ما فعلوا حتى إذا أطمأنوا بما أتيهم وبطروا وأشروا ﴿أخذناهم بشفة﴾ أى زلهم عذابنا فجأة ليكون أشد عليهم وقما وأفزع هولاً ﴿فإذا هم مبسلون﴾ متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير واجنون وفى الجملة الاسمية دلالة على استقرارهم على تلك الحالة الفظيمة .

﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا﴾ أى أخرهم بحيث لم يبق منهم أحد من دبره دبراً أى تبعه ووضع الظاهر موضع الضمير للإشعار بعلّة الحكم فإن هلاكهم بسبب ظلمهم الذى هو وضع الكفر موضع الشكر وإقامة المعاصى مقام الطاعات ﴿والحمد لله رب العالمين﴾ على ما جرى عليهم من

النكال ، فإن إهلاك الكفار والمعاصاة من حيث أنه تخلص لأهل الأرض من شتوم عقائد المفسدة ، وأعمالهم الخبيثة ، نعمة جليلة مستجابة للحمد ، لاسيما مع ما فيه من إعلاء كلمة الحق التي قطعت بها رسلهم عليهم السلام .

(قل أرأيتم) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتكرير التبكيت عليهم وتثنية الإلزام بعد تكملة الإلزام الأول ببيان أنه أمر مستمر لم يزل جاريا في الأمم ، وهذا أيضاً استخبار عن متعلق الرؤية وإن كان بحسب الظاهر استخبارا عن نفس الرؤية (إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن أسمعكم وأبصاركم بالسكينة (وختم على قلوبكم) بأن غطى عليها بما لا يبقى لكم معه عقل وفهم أصلا وتصيرون مجانين^(١) ويجوز أن يكون الختم عطفا تفسيرا للأخذ المذكور فإن السمع والبصر طريقان للقلب منهما يرد ما يرد من المدركات فأحدهما سد بابه بالسكينة وهو السر في تقديم أحدهما على ختمها ، وأما تقديم السمع على الإبصار فلا أنه مورد الآيات القرآنية ، وإفراده لما أن أصله مصدر وقوله تعالى (من إله) مبتدأ وخبر ومن استغماية وقوله تعالى (غير الله) صفة للخبر وقوله تعالى (يأتيكم به) أى بذلك على أن الضمير مستعار لاسم الإشارة ، أو بما أخذ وختم عليه صفة أخرى له والجملة متعلق الرؤية ومناط الاستخبار أى أخبروني إن سلب الله مشاعركم من إله غيره تعالى يأتيكم بها وقوله تعالى (أنظر كيف تصرف الآيات) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من عدم تأثيرهم بما عاينوا من الآيات الباهرة أى أنظر كيف نكررها ونقررها مصروفة من أسلوب إلى أسلوب تارة بترتيب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير (ثم هم يصدفون) عطف على نصرف داخل في حكمه وهو العمدة في التوجيه وثم لاستبعاد صدوفهم أى إعراضهم عن تلك الآيات بعد تصرفها على هذا النمط البديع الموجب للإقبال عليها .

(قل أرأيتم) تبكى آخر لهم يالجائهم إلى الاعتراف باختصاص العذاب بهم (إن أنا كم عذاب الله) أى عذابه العاجل الخاص بكم كما أتى من قبلكم من الأمم (بقته) أى بقاة من غير أن يظهر منه مخايل الإتيان وحيث تضمن هذا معنى الخفية بقوله تعالى (أوجرة) أى بعد ظهور أماراته وعلائمه وقيل ليلا أو نهارا كما فى قوله تعالى (يانا أو نهارا) لما أن الغالب فيما أتى ليلا البقته وفيما أتى نهارا الجهرة وقرئ بقة أو جهرة ومما فى موضع المصدر أى إتيان بقته أو إتيان جهرة ، وتقديم البقة لكونها أهول وأفظع وقوله تعالى (هل يهلك) متعلق الاستخبار ، والاستفهام للتقرير أى قل لهم تقرير أهلكم باختصاص الهلاك بهم أخبروني إن أنا كم عذابه تعالى حسبما تستحقونه هل يهلك بذلك العذاب إلا أنتم أى هل يهلك غيركم من لا يستحقه ولما وضع موضعه (إلا القوم الظالمون) تسجيلا عليهم بالظلم وإيذانا بأن مناط إهلاكهم ظلمهم الذى هو وضعهم الكفر موضع الإيمان وقيل المراد بالظالمين الجنس وهم داخلون فى الحكم دخولا أوليا قال الزجاج هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم ويأباه تخصيص الإتيان بهم وقيل الاستفهام بمعنى التنى فتعلق الاستخبار حيث أخذتوف كأنه قيل أخبروني إن أنا كم عذابه تعالى بقته أو جهرة ماذا يكون الحال ؟ ثم قيل يانا لذلك ما يهلك إلا القوم الظالمون أى ما يهلك بذلك^(١) العذاب الخاص بكم إلا أنتم فن قيد الهلاك بهلاك التعذيب والسخط لتحقيق الحصر بإخراج غير الظالمين لما أنه ليس بطريق التعذيب والسخط بل بطريق الإثابة ورفع الدرجة فقد أهمل ما يجديه واشتغل بما لا يسيئه وأخل بمزالة النظم الكريم وقرئ هل يهلك من الثلاثى .

وظائف الرسالة

(وما أرسل المرسلين) كلام مستأنف مسوق لبيان وظائف منصب

(١) فى ١٠ : لا يهلك بذلك .

الرسالة على الإطلاق وتحقيق ما في عهدة الرسل عليهم السلام وإظهار أن ما يقرحه الكفرة عليه عليه السلام ليس ما يتعلق بالرسالة أصلاً وصيغة المضارع لبيان أن ذلك أمر مستمر جرت عليه العادة الإلهية وقوله تعالى : ﴿إلا مبشرين ومنذرين﴾ حالان مقتدرتان من المرسلين أى ما ترسلهم إلا مقدراً تبشيرهم وإنذارهم فقيهما معنى العلة الغائية قطعاً أى ليبشروا قومهم بالثواب على الطاعة وينذروهم بالعقاب على المعصية أى ليخبروهم بالخبر السار والخبر الضار دينياً كان أو أخروياً من غير أن يكون لهم دخل ما في وقوع الخبر به أصلاً وعليه يدور القصر والإلزام أن لا يكون بيان الشرائع والأحكام من وظائف الرسالة والفاء في قوله تعالى ﴿فن آمن وأصلح﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها ومن موصولة والفاء في قوله تعالى ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ لشبه الموصول بالشرط أى لا خوف عليهم من العذاب الذى أنذروه دينياً كان أو أخروياً ولا هم يحزنون بفوات ما بشروا به من الثواب العاجل والاجل وتقديم نفى الخوف على نفى الحزن لمراعاة حق المقام وجمع الضائر الثلاثة الراجعة إلى من اعتبار معناها كما أن أفراد الضميرين السابقين باعتبار لفظهما أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لا أنه يعترهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والمراد ببيان دوام انتفاءهما لا ببيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لما تقرر في موضعه من أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ألا يرى أن الجملة الإسمية تدل بمعمونة المقام على استمرار الثبوت فإذا دخل عليها حرف النفي دلت على استمرار الانتفاء لا على انتفاء الاستمرار كذلك المضارع الخالى عن حرف النفي يفيد استمرار الثبوت فإذا دخل عليه حرف النفي يفيد استمرار الانتفاء لا انتفاء الاستمرار ولا بعد ذلك ، فإن قولك ما زيدا ضربت مفيد لاختصاص النفي لا نفى الاختصاص ، كما بين في محله ، وقوله عز وجل ﴿والذين كذبوا﴾ عطف على من آمن داخل في حكمه وقوله تعالى : ﴿بآياتنا﴾ إشارة إلى أن ما ينطق به الرسل عليهم السلام عند التبشير والإنذار ويبلغونه إلى الأمم آياته

تعالى ، وأن من آمن به فقد آمن بآياته تعالى ، ومن كذب به فقد كذب بها ، وفيه من الترفع في الإيمان والتحذير عن تكذيبه ما لا يخفى والمعنى ما نزل المرسلين إلا ليخبروا أنهم من جهتنا بما سيقع منا من الأمور السارة والضارة لا ليقصوها استقلالاً من تلقاء أنفسهم ، أو استدعاء من قبلنا ، حتى يقترحوا ، فإذا كان الأمر كذلك فن آمن بما أخبروا به من قبلنا تبشيراً أو إنذاراً في ضمن آياتنا ، وأصلح ما يجب إصلاحه من أعماله ، أو دخل في الصلاح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون . والذين كذبوا بآياتنا التي بلغوها عند التبشير والإنذار (بمسهم العذاب) أى العذاب الذى أفردوه عاجلاً ، أو أجلاً أو حقيقة العذاب وجسسه المنتظم له انتظاماً أولياً (بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم المستمر الذى هو الإصرار على الخروج عن التصديق والطاعة .

(قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) استئناف مبنى على ما أسس من السنة الإلهية فى شأن إرسال الرسل وإزالة الكتب مسوق لإظهار تبرئته صلى الله عليه وسلم عما يدور عليه مقترحاتهم ، أى قل للكفرة الذين يقترحون عليك تارة تنزيل الآيات وأخرى غير ذلك لا أدعى أن خزائن مقدوراته تعالى مفوضة إلى أنصرف فيها كيفما أشاء استقلالاً أو استدعاء ، حتى تقترحوا على تنزيل الآيات أو إزال العذاب ، أو قلب الجبال ذهناً ، أو غير ذلك مما لا يليق بشأنى ، وجعل هذا تبرؤاً عن دعوى الإلهية بما لا وجه له قطعاً وقوله تعالى (ولا أعلم الغيب) عطف على محل عندى خزائن الله ، أى لا أدعى أيضاً أنى أعلم الغيب من أفعاله تعالى حتى تسألونى عن وقت الساعة أو وقت نزول العذاب أو نحوهما (ولا أقول لكم إني ملك) حتى تكلفونى من الأفاعيل الخارقة للمعادات ما لا يطيق^(١) البشر من الرقى فى السماء ونحوه ، أو تمدوا عدم انصافى بصفاتهم قادحا فى أمرى كما ينبئ عنه قولهم (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق) والمعنى إني لا أدعى شيئاً من هذه

الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على ما هو من آثارها وأحكامها وتجعلوا عدم إيجابتي إلى ذلك دليلا على عدم صحة ما أدعيه من الرسالة التي لا تعلق لها بشيء بما ذكر قطعا بل إنما هي عبارة عن تلقى الوحي من جهة الله عز وجل ، والعمل بمقتضاه لحسب ، حسبما ينبغي عنه قوله تعالى

(إن أتبع إلا يوحى) لا على معنى تخصيص اتباعه صلى الله عليه وسلم بما يوحى إليه دون غيره بتوجيه القصر إلى المفعول بالقياس إلى مفعول آخر كذا هو الاستعمال الشائع الوارد على توجيه القصر إلى ما يتعلق بالفعل باعتبار النفي في الأصل ، والإثبات في القيد ، بل على معنى تخصيص حاله صلى الله عليه وسلم باتباع ما يوحى إليه بتوجيه القصر إلى نفس العمل بالقياس إلى ما يفرضه من الأفعال ، لسكن لا باعتبار النفي والإثبات معا في خصوصية ، فإن ذلك غير ممكن قطعا ، بل باعتبار النفي فيما يتضمنه من مطلق الفعل والإثبات فيما يقارنه من المعنى المخصوص ، فإن كل فعل من الأفعال الخاصة كنصر مثلا ينحل عند التحقيق إلى معنى مطلق هو مدلول لفظ الفعل وإلى معنى خاص يقومه^(١) فإن معناه فعل النصر يرشدك إلى ذلك قورطم معنى فلاز يعطى ويمنع بفعل الإعطاء والمنع ، فورد القصر في الحقيقة ما يتعلق بالفعل بتوجيه النفي إلى الأصل والإثبات إلى القيد ، كانه قيل : ما أفعل إلا اتباع ما يوحى إلى من غير أن يكون لي مدخل ما في الوحي أو في الموحى بطريق الاستدعاء ، أو بوجه آخر من الوجوه أصلا ،

(قل هل يستوى الأعمى والبصير) مثل الضال والمهتدى على الإطلاق والاستهتام لإنكارى والمراد إنكار استواء من لا يعلم ما ذكر من الحقائق ومن يعلمها وفيه من الإشعار بكال ظهورها ومن التنفير عن الضلال والترغيب في الاهتداء ما لا يخفى ، وتكرير الأمر لتثنية التبكيت وتأكيد الإلزام وقوله تعالى (أفلا تفكرون) تفريع وتوبيخ داخل تحت الأمر ، والفاء للعطف على

مقدر يقتضيه المقام ، أى ألا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تفكرون فيه ، أو أنسمعون فلا تفكرون فيه ، فباطل التوبيخ فى الأول عدم الأمرين معا ، وفى الثانى عدم التفكير مع تحقق ما يوجهه .

(وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم) بعد ما حكى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن من الكفرة قوما لا يتعظون بتصرف الآيات الباهرة ، ولا يتأثرون بمشاهدة المعجزات القاهرة ، قد أيفت مشاعرهم بالكلية ، والتحقوا بالأموات ، وقرر ذلك بأن كرر عليهم من فنون التبكيت والإلزام ما يلزمهم الحجر أى إلحاق فأبوا إلا الإباء والنكير ، وما نجح فيهم عظة ولا تذكير ، وما أفادهم الإنذار إلا إصرار على الإنكار ، أمر عليه الصلاة والسلام بتوجيه الإنذار إلى من يتوقع منهم التأثر فى الجملة وهم المجوزون منهم الحشر على الوجه الآتى ، سواء كانوا جازمين بأصله كأهل الكتاب وبعض المشركين المعترفين بالبعث ، المترددين فى شفاعة آباؤهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كالأولين أو فى شفاعة الأصنام كالآخرين أو مترددين فيهما معا كبعض الكفرة الذين يعلم من حالهم أنهم إذا سمعوا بحديث البعث يخافون أن يكون حقا ، وأما المنكرون للحشر رأسا والقائلون به القاطعون بشفاعة آباؤهم أو بشفاعة الأصنام فهم خارجون عن أمر (١) بإنذارهم وقد قيل هم المقرطون فى الأعمال من المؤمنين ، ولا يساعده سباق النظم الكريم ولا سياقه ، بل فيه ما يقضى باستحالة صحته كما ستقف عليه والضمير المجزوم لما يوحى أو لما دلل هو عليه من القرآن والمفعول الثانى للإنذار إما العذاب الآخرى المفلول عليه بما فى حيز الصلة وإما مطلق العذاب الذى ورد به الوعيد والتعرض لنموان الربوبية المنبهة المالكية المطلقة والتصرف الكلى لتربية الهابة وتحقيق الخفاة وقوله تعالى . (ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع) فى حيز النصب على الحالية من ضمير يحشروا ، ومن متعلقة بمحذوف وقع حالا من اسم ليس ، لأنه فى الأصل

صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا ، خلا أن الحال الأولى لإخراج الحشر الذى لم يقيد بها عن حيز الخوف ، وتحقيق أن ما يبط به الخوف هو الحشر على تلك الحالة لا الحشر كيفما كان ، ضرورة أن المعترفين به الجازمين بنصرة غيره تعالى بمنزلة المنكرين له في عدم الخوف الذى عليه يدور أمر الإندار ، وأما الحال الثانية فليست لإخراج الولي الذى لم يقيد بها عن حيز الانتفاء لفساد المعنى لاستزاد ثبوت ولأية تعالى لهم كما في قوله تعالى (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) بل لتحقيق مدار خوفهم وهو فقدان ما علقوا به رجاءهم ، وذلك إنما هو ولاية غيره سبحانه وتعالى في قوله تعالى (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه أولياء) والمعنى أنذر به الذين يخافون أن يحشروا غير منصورين من جهة أنصارهم على زعمهم ، ومن هذا اتضح الأسيل إلى كون المراد بالخاصتين المفرطين من المؤمنين ، إذ ليس لهم ولي سواء تعالى ليخافوا الحشر بدون نصرته وإنما الذين يخافون الحشر بدون نصرته عز وجل وقوله تعالى (لعلهم يتقون) تعليل للأمر أى أنذرهم لكي يتقوا^(١) الكفر والمعاصي أو حال من ضمير الأمر ، أى أنذرهم راجيا تقواهم أو من الموصول أى أنذرهم مرجوا منهم التقوى .

(ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) لما أمر صلى الله عليه وسلم بإنذار المذكورين ليتقوا في سلك المتقين نهى صلى الله عليه وسلم عن كون ذلك بحيث يؤدي إلى طردهم . روى أن رءوسه من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو طردت هؤلاء الأعبدة وأرواح جبابهم^(٢) يمتنون فقراء المسلمين كهمار وصهيب وخباب وسلمان وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم جلسنا إليك وحادثناك . فقال صلى الله عليه وسلم : « ما أنا بطارد المؤمنين ، فقالوا : فاقهم عنا إذا جئنا ، فإذا قنا فأقدم معك إن شئت ، قال صلى الله عليه

(١) في ١٠ : وأو ، ليتقوا

(٢) أرواح جمع رج . وجباب جمع جبة : والراد التأذى من روائح ملابسهم لقرم .

وسلم : « نعم » ضمنا في إيمانهم . وروى أن عمر رضی الله تعالى عنه قال له عليه الصلاة والسلام : لو فعلت حتى تنظر إلى ما يصيرون ؟ وقيل : إن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدى والحارث بن نوفل وقرصة بن عبيد وعمر بن نوفل وأشرف بن عبد مناف من أهل الكفر أتوا أبا طالب فقالوا : يا أبا طالب لو أن ابن أخيك محمدا يطرد موالينا وحلفاءنا وهم عبيدنا وعتقائنا كان أعظم في صدورنا ، وأدنى لاتباعنا إياه ، فأتى أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلوه ، فقال عمر رضی الله عنه : لو فعلت ذلك حتى تنظر ما الذي يريدون ، وإلى ما يصيرون ؟ وقال سلمان وخباب : فينا نزلت هذه الآية ، جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس وذوهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مع أناس من ضعفاء المؤمنين ، فلما رأوهم حوله صلى الله عليه وسلم حقرهم فأتوه عليه الصلاة والسلام فقالوا : يا رسول الله لو جلست في صدر المسجد ، ونفيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم فبالسناك وحادثناك وأخذنا عنك فقال صلى الله عليه وسلم : « ما أنا بطارد المؤمنين » قالوا : فإننا نحب أن نجعل لنا معك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا فإن وفود العرب تأتيك ففستحي أن ترانا مع هؤلاء الأعداء ، فإذا نحن جئناك فأقهم عنا ، فإذا نحن فرغنا فاقدمهم إن شئت قال صلى الله عليه وسلم : نعم ، قالوا فكتب لنا كتابا فدعا بالصحيفة وبعلى رضی الله تعالى عنه ليكتب ونحن قعود في ناحية ، فنزل جبريل عليه السلام بالآية ، فرمى عليه السلام بالصحيفة ودعانا فأتيناه وجلسنا عنده ، وكنا ندنو منه حتى تمس ركبنا^(١) ركبته ، وكان يقوم عنا إذا أراد القيام فنزلت (وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) فترك القيام عنا إلى أن تقوم عنه وقال : الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم الحيا ومعكم الممات ، والمراد بذلك الوقتين الدوام وقيل صلاة الفجر والعصر وقرئ بالخوة وقوله تعالى .

(١) في ط : ركبنا .

(يريدون وجهه) حال من ضمير يدعون أى يدعوته تعالى مخلصين له فيه وتقييده به لتأكيد عليته للنهى ، فإن الإخلاص من أقوى موجبات الإكرام المضاد للطرده وقوله تعالى (ما عليك من حسابهم من شيء) اعتراض وسط بين النهى وجوابه تقرير أنه ودفعاً لما عسى يتوهم كونه مسوغاً لطردهم من أقاويل الطاعنين في دينهم ، كدأب قوم نوح حيث قالوا (ما نراك اتبعك إلا الذين هم أرذلنا بآدى الرأي) أى ما عليك شيء ما من حساب لإيمانهم وأعمالهم الباطنة حتى تصدى له وتبنى على ذلك ما تراه من الأحكام ، وإنما وظيفتك حساباً هو شأن منصب النبوة اعتبار ظواهر الأعمال وإجراء الأحكام على موجبها ، وأما بواطن الأمور لحسابها على العلم بذات الصدور كقوله تعالى (لمن حسابهم إلا على ربى) وذكر قوله تعالى (وما من حسابك عليهم من شيء) مع أن الجواب قد تم بما قبله للبالغة في بيان انتفاء كون حسابهم عليه صلى الله عليه وسلم بنظمه في سالك ما لا شبهة فيه أصلاً ، وهو انتفاء كون حساباه عليه السلام عليهم على طريقة قوله تعالى (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) وأما ما قيل من أن ذلك لتنزيل المجملتين منزلة جملة واحدة لتأدية معنى واحد على نهج قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فغير حقيق بجملة شأن التنزيل ، وتقديم عليك في الجملة الأولى للقصد إلى إيراد النفي^(١) على اختصاص حسابهم به صلى الله عليه وسلم إذ هو الداعى إلى تصديه عليه الصلاة والسلام لحسابهم ، وقيل الضمير للمشركين ، والمعنى : أنك لا تواخذ بحسابهم حتى يهلك لإيمانهم ويدعوك الحرص عليه إلى أن تطرد المؤمنين ، وقوله تعالى (فطردهم) جواب للنفي وقوله تعالى (فتسكون من الظالمين) جواب النهى وقد جوز عطفه على فطردهم على طريقة التسيب وليس بذلك .

(وكذلك فتنا بعضهم ببعض) استئناف مبين لما نشأ عنه ما سبق من النهى ، وذلك إشارة إلى مصدر ما بعده من الفعل الذى هو عبارة عن تقديمه

(١) في ٣٤٠ : لإيراد النفي .

تعالى لفقراء المؤمنين في أمر الدين بتوفيقهم للإيمان مع ما هم عليه في أمر الدنيا من كمال سوء الحال ، وما فيه من معنى البعد للإزدان بعلو درجة المشار إليه ، وبعد منزلته في الكمال ، والكاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ، ومحلها في الأصل النصب على أنه نعم لمصدر مؤكد محذوف ، والتقدير فتنا بعضهم بعض فتونا كاتنا مثل ذلك الفتون ، ثم قدم على الفعل لإفادة القصر المفيد لعدم القصور فقط ، واعتبرت الكاف مقحمة فصار نفس المصدر المؤكد لا نمتا له . والمعنى ذلك الفتون الكامل البديع فتنا ، أى ابتلينا بعض الناس ببعضهم لاقونا غيره ، حيث قدمنا الآخرين في أمر الدين على الأولين المتقدمين عليهم في أمر الدنيا تقدما كلياً . واللام في قوله تعالى ﴿ ليقولوا ﴾ للعاقبة ، أى ليقول البعض الأولون مشيرين إلى الآخرين محقرين لهم نظراً إلى ما بينهما من التفاوت الفاحش الديوى . وتعامياً عما هو مناط التفضيل حقيقة ﴿ أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ﴾ بأن وفقهم لإصابة الحق ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ، ونحن المقدمون والرؤساء ، وهم العبيد والفقراء ، وغرضهم بذلك إنكار وقوع المن رأسا على طريقة قولهم (لو كان خيراً ما سبقونا إليه) لا تحقير الممنون عليهم مع الاعتراف بوقوعه بطريق الاعتراض عليه تعالى وقوله تعالى ﴿ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ رد لقولهم ذلك وإبطال له ، وإشارة إلى أن مدار استحقاق الإنعام معرفة شأن النعمة والاعتراف بحق المنعم^(١) والاستبهام لتقرير علمه البالغ بذلك أى أليس الله بأعلم بالشاكرين لنعمه حتى تستبهموا إنعامه عليهم ، وفيه من الإشارة إلى أن أولئك الضعفاء عارفون بحق نعم الله تعالى في تنزيل القرآن والتوفيق للإيمان شاكرون له تعالى على ذلك مع التعريض بأن القائلين بمعول من ذلك كله ما لا يخفى .

﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا ﴾ هم الذين نهى عن طردهم وصفوا بالإيمان بآيات الله عز وجل كما وصفوا بالمداومة على عبادته تعالى بالإخلاص

تنبيهاً على إحرازهم لفصيلتي العلم والعمل ، وتأخير هذا الوصف مع تقدمه على الوصف الأول لما أن مدار الوعد بالرحمة والمغفرة هو الإيمان بها كما أن مناط النهي عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العبادة وقوله تعالى ﴿فقل سلام عليكم﴾ أمر بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه بعد إنذار مقابلتهم ، وقيل بتبليغ سلامه تعالى إليهم ، وقيل بأن يبدأهم بالسلام ، وقوله تعالى ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ أى قضائها وأوجبها على ذاته المقدسة بطريق التفضل والإحسان بالذات لا بتوسط شيء ما أصلاً تبشير لهم بسعة رحمته تعالى ، وبإيل المطالب إثر تبشيرهم بالسلامة من ^(١) المكارة وقبوله التوبة منهم وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لإظهار اللطف بهم والإشعار بعله الحكم . وقيل : إن قوماً جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنا أصبنا ذنوباً عظيماً ، فلم يرد عليهم شيئاً فانصرفوا ، فزلت وقوله تعالى ﴿أنه من عمل منكم سوءاً﴾ بدل من الرحمة ، وقرئ بكسر لانه على أنه تفسير للرحمة بطريق الاستئناف وقوله تعالى ﴿بجهالة﴾ حال من فاعل عمل أى عمله وهو جاهل بحقيقة ما يتبعه من المضار ^(٢) والتقييد بذلك للإيدان بأن المؤمن لا يباشر ما يعلم أنه يؤدي إلى الضرر ، أو عمله متلبساً بجهالة ﴿ثم تاب من بعده﴾ أى من عمله أو بعد سفهه ﴿وأصلح﴾ أى ما أفسده تداركاً وعزماً على أن لا يعود إليه أبداً ﴿فأنه غفور رحيم﴾ أى فأمره أنه غفور رحيم وقرئ فإنه بالكسر على أنه استئناف وقع في صدر الجملة الواقعة خبراً لمن على أنها موصولة أو جواباً لها عن أنها شرطية ﴿وكذلك تفصل الآيات﴾ قد مر آفا ما فيه من الكلام أى هذا التفصيل البديع تفصل الآيات في صفة أهل الطاعة وأهل الإجمام المصيرين منهم والأوليين ﴿ولتستبين سبل المجرمين﴾ بتأنيث الفعل بناء على تأنيث الفاعل وقرئ بالتذكير بناء على تذكيره فإن السبل مما يذكر

(١) في ط . عن الكاوة .

(٢) أو الجهل بما لله تعالى من مهابة وليس للراد جهالة حرمة العمل ، فلا جهل

ويؤث وهو عطف على علة محذوفة للفعل المذكور لم يقصد تعليقه بها بمنها وإثما قصد الإشعار بأن له فوائد جمة من جعلها ما ذكر أو علة لفعل مقدر هو عبارة عن المذكور فيكون مستأنفاً أى ولتستبين سبلهم ففعل ما فعل من التفصيل وقرئ بنصب السبل على أن الفعل متعد وتاؤه للخطاب أى ولتستوضح أنت يا محمد سبل المجرمين فتعاملهم بما يليق بهم .

عود إلى مناقشة المشركون

(قل إني نهي) أمر عليه الصلاة والسلام بالرجوع إلى مخاطبة المنصرين على الشرك إثر ما أمر بمعاملة من عدام من أهل الإنذار والتبشير بما يليق بحالهم أى قل لهم قطعاً لأطاعهم الفارغة عن ركونه عليه الصلاة والسلام لإلهم وبيانا لكون ما هم عليه من الدين هوى محضاً وضلالاً بحتاً ، إني صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة وأزل على من الآيات في أمر التوحيد (أن أعبد الذين تدعون) أى عن عبادة ما تعبدونه (من دون الله) كائناً ما كان .

(قل) كرر الأمر مع قرب العهد احتفاء بشأن المأمورية أولئذا باختلفت الأقوال من حيث أن الأول حكاية لما من جهته تعالى من النهي والثاني حكاية لما من جهته صلى الله عليه وسلم من الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه وإثما قيل (لا أتبع أهواءكم) استجهاً لهم وتنصيهاً على أنهم فيما هم فيه تابعون لأهواء باطلة وليسوا على شيء مما ينطلق عليه الدين أصلاً وإشعاراً بما يوجب النهي والانتهاى وقوله تعالى (قد ضللت إذا) استئناف مؤكد لانتهائهم عما نهى عنه مقرر لكونهم في غاية الضلال والغرابة أى إن أتبع أهواءكم فقد ضللت وقوله تعالى (وما أنا من المهتدين) عطف على ما قبله والعدول إلى الجملة الاسمية للدلالة على الدوام والاستمرار أى دوام التقي واستمراره لانتي الدوام والاستمرار كما مر مراراً أى أنا في شيء من الهدى حين أكون في عدادهم وقوله تعالى .

(قل إني على بينة) تحقيق للحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان لاتباعه لإثبات الباطل الذي عليه الكفرة وبيان عدم اتباعه له

والبينة الحجة الواضحة التي تفصل بين الحق والباطل والمراد بها القرآن والوحي وقيل هي الحجج العقلية أو ما يعينها ولايساعده المقام والتونين للتفخيم وقوله تعالى ﴿من ربي﴾ متعلق بمخوف هو صفة لبينة مؤكدة لما أفاده التونين من الصخامة الذاتية بالفخامة الإضافية وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره صلى الله عليه وسلم من التشريف ورفع المنزلة مالا يخفى وقوله تعالى ﴿وكذبتم به﴾ إما جملة مستأنفة أو حالية بتقدير قد أو بدونه جىء بها لاستقباح مضمونها واستبعاد وقوعه مع تحقق ما يقتضى عدمه من غاية وضوح البينة والضمير المحرور للبينة والتذكير باعتبار المعنى المراد والمعنى لاني على بينة عظيمة كائنة من ربي وكذبتم بها وبما فيها من الأخبار التي من جعلتها الوعيد بجىء العذاب وقوله تعالى ﴿ما عندى ما تستعجلون به﴾ استئناف مبين لحطهم في شأن ما جعلوه منشأ لتكذيبهم بها وهو عدم جىء ما وعد فيها من العذاب الذى كانوا يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد إن كنتم صادقين بطريق الاستهزاء أو بطريق الإلزام على زعمهم أى ليس ما تستعجلونه من العذاب الموعود في القرآن وتجعلون تأخره ذريعة إلى تكذيبه في حكى وقدرتى حتى أجيء به وأظهر لكم صدقه أو ليس أمره بمفوض إلى ﴿أن الحكم﴾ أى ما الحكم في ذلك تعجيلا وتأخيرا أو ما الحكم في جميع الأشياء فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا ﴿إلا الله﴾ وحده من غير أن يكون لغيره دخل ما فيه بوجه من الوجوه وقوله تعالى ﴿يقص الحق﴾ أى يتبعه بيان لقشونه تعالى في الحكم المهود أو في جميع أحكامه المنتظمة له انتظاما أوليا أى لا يحكم إلا بما هو حق فثبت حقيقة التأخير وقرئ يقضى فاتصاف الحق حيثئذ على المصدرية أى يقضى القضاء الحق أو على المفعولية أى يصنع الحق ويدبره من قولهم قضى الدرع إذا صنعها وأصل القضاء الفصل بتمام الأمر وأصل الحكم المنع فكأنه يمنع الباطل عن معارضة الحق أو الخصم عن التعدى على صاحبه ﴿وهو خير الفاصلين﴾ اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله مشير إلى أن قص الحق هنا بطريق خاص

هو الفصل بين الحق والباطل هذا هو الذى تستدعيه جزاءه التزليل^(١) وقد قيل إن المعنى إني من معرفة ربى وأنه لامعبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق وكذبهم به أنهم حيث أشركتم به تعالى غيره وأنت خير بأن ساق العظم الكريم فيما سبق وما لحق على وصفهم بتكذيب آيات الله تعالى بسبب عدم مجيء العذاب^(٢) الموعود فيها فتكذيبهم به سبحانه في أمر التوحيد عما لاتعلق له بالمقام أصلا (قل لو أن عندى) أى فى قدرتى ومكتفى (ما تستعجلون به) من العذاب الذى ورد به الوعيد بأن يكون أمره مفوضا إلى من جهته تعالى (لغضى الأمر بينى وبينكم) أى بأن يزل ذلك عليكم إثر استعجالكم بقوله كم متى هذا الوعد ونظائره وفى بناء الفعل للمفعول من الإيذان بتعين الفاعل الذى هو الله تعالى وتحويل الأمر ومراعاة حسن الأدب ما لا يخفى فاقبل فى تفسيره لأهلككم عاجلا غضبا لربى ولتخلصت منكم سرى ما بمعزل من توفية المقام حقه وقوله تعالى (والله أعلم بالظالمين) اعتراض مقرر لما أفادته الجملة الامتناعية من اقتفاء كون أمر العذاب مفوضا إليه صلى الله عليه وسلم المستتبع لاقتفاء قضاء الأمر وتعليل له والمعنى والله تعالى أعلم بحال الظالمين وبأنهم مستحقون للإمهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفرض الأمر إلى فلم يقض الأمر بتعجيل العذاب والله أعلم .

لا يعلم الغيب إلا الله

(وعنده مفاتيح الغيب) بيان لاختصاص المقدورات النبية به تعالى من حيث العلم إثر بيان اختصاص كلها به تعالى من حيث القدرة والمفاتيح إما جمع مفتاح بفتح الميم وهو الخزن فهو مستعار لمكان الغيب كأنها مخازن خزنت فيها الأمور النبية يتعلق عليها ويفتح وإما جمع مفتاح بكسرهما وهو المفتاح ويؤيده قراءة من قرأ مفاتيح الغيب فهو مستعار لما يتوصل به إلى تلك الأمور

(١) فى ٤٣٠ : جزاء النظم .

(٢) فى ٤٣٠ : حاول العذاب .

بناء على الاستعارة الأولى أى عنده تعالى خاصة خزائن غيوبه أو ما يتوصل به إليها وقوله عز وجل ﴿ لا يعلمها إلا هو ﴾ تأكيد لمضمون ما قبله ولابد أن المراد هو الاختصاص من حيث العلم لا من حيث القدر والمعنى أن ما تسجلونه من العذاب ليس مقدوراً إلى حتى ألزمتكم بتعجيله ولا معلوما لدى لاخبركم وقت نزوله بل هو مما يختص به تعالى قدرة وعلماً فيزله حسباً تقتضيه مشيئته المبينة على الحكم والمصالح وقوله تعالى ﴿ ويعلم ما فى البر والبحر ﴾ يان لمتعلق عليه تعالى بالمشاهدات إثر يان تعلقه بالمغيبات ككلمة له وتنبيه على أن السكك بالنسبة إلى علمه المحيط سواء فى الجلاء أى يعلم ما فىهما من الموجودات مفصلة على اختلاف أجناسها وأنواعها وتكثير أفرادها وقوله تعالى ﴿ وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ﴾ يان لتعلقه بأحوالها المتغيرة بعد يان تعلقه بذواتها فإن تخصيص حال السقوط بالذكر ليس إلا بطريق الاكتفاء بذكرها عن ذكر سائر الأحوال كما أن ذكر حال الورقة وما عطف عليها خاصة دون أحوال سائر ما فىهما من فنون الموجودات الفائتة للحصر باعتبار أنها أنموذج لأحوال سائر ما وقوله تعالى .

﴿ ولا حبة ﴾ عطف على ورقة وقوله تعالى ﴿ فى ظلمات الأرض ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لحبة مفيدة لكمال نفوذ علمه تعالى أى ولا حبة كائنة فى بطون الأرض إلا يعلمها وكذا قوله تعالى ﴿ ولا رطب ولا يابس ﴾ معطوفاً عليها داخلان فى حكمها وقوله تعالى ﴿ إلا فى كتاب مبين ﴾ بدل من الاستثناء الأول بدل السكك [من السكك]^(١) على أن السكك المبين عبارة عن علمه تعالى أو بدل الاشتغال على أنه عبارة عن اللوح المحفوظ وقرىء الآخران بالرفع عطفاً على عمل من ورقة وقيل رفعهما بالابتداء والخبر إلا فى كتاب مبين وهو الأنسب بالمقام لشمول الرطب واليابس حيثئذ لما ليس من شأنه السقوط وقد نقل قراءة الرفع فى ولا حبة أيضاً .

(١) سقطت من الأصل .

(وهو الذى يتوفاكم بالليل) أى ينيكم فيه على استعارة التوفى من الإمامة للإقامة لما بين الموت والنوم من المشاركة فى زوال الإحساس والتميز وأصله قبض الشيء بتمامه (ويعلم ما جرحتم بالنهار) أى ما كسبتم فيه والمراد بالليل والنهار الجنس المتحقق فى كل فرد من أفرادهما إذ بالتوفى والبعث الموجودين فيها يتحقق قضاء الأجل المسمى المترتب عليها لا فى بعضها والمراد بملئه تعالى ذلك علمه قبل الجرح كما يلوح به تقديم ذكره على البعث أى يعلم ما تخرجون بالنهار وصيغة الماضى للدلالة على التحقق وتخصيص التوفى بالليل والجرح بالنهار مع تحقق كل منهما فيما خص بالآخر للجرى على سنن العادة (ثم يبعثكم فيه) أى يوقظكم فى النهار عطف على يتوفاكم وتوسيط قوله تعالى ويعلم الخ بينهما لبيان ما فى بعثهم من عظيم الإحسان إليهم بالتنبيه على أن ما يكتسبونه من السيئات مع كونها موجبة لإبقائهم على التوفى بل لإهلاكهم بالمرءة فيفيض عليهم الحياة ويمهلهم كما ينبىء عنه كلمة التراخى كأنه قيل هو الذى يتوفاكم فى جنس الليالى ثم يبعثكم فى جنس النهر مع علمه بما ستخرجون فيها (ليقضى أجل مسمى) معين لكل فرد بحيث لا يكاد يتخطى أحد ما عين له طريقة عين (ثم إليه مرجعكم) أى رجوعكم بالموت لا إلى غيره أصلاً (ثم يبعثكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة بأعمالكم التى كنتم تعملونها فى تلك الليالى والأيام وقيل الخطاب مخصوص بالكفرة والمعنى أنكم ملقون كالجيف بالليل كاسبون للأثام بالنهار وأنه تعالى مطلع على أعمالكم يبعثكم الله من القبور فى شأن ما قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الأثام بالنهار ليقضى الأجل الذى سماه وضره لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم وفيه ما لا يخفى من التكلف والإخلاء لإفضائه إلى كون البعث معللاً بقضاء الأجل المصرح به .

(وهو القاهر فوق عبادہ) أى هو المتصرف فى أمورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء لإيجاداً وإعداداً وإحياء وإماتة وتغذية وإثابة إلى غير ذلك (ويرسل عليكم) خاصة أيها المكلفون (حفظة) من الملائكة وهم الكرام الكاتبون وعليكم متعلق يرسل لما فيه من معنى الاستيلاء وتقديمه على المفعول

الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقيل متعلق بمحذوف هو حال من حفظه إذ لو تأخر لكان صفة أى كاتين عليكم وقيل متعلق بحفظه والمحفوظ محذوف على كل حال أى يرسل عليكم ملائكة يحفظون أعمالكم كائنة ما كانت وفي ذلك حكمة جميلة ونعمة جليلة لما أن المكلف إذا علم أن أعماله تحفظ عليه وتعرض على رموس الأشهاد كان ذلك أزجر له عن تعاطي المعاصي والقبائح وأن العبد إذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وسره لم يحتشمه احتشامه من خدمه الواقفين على أحواله وحتى في قوله تعالى ﴿ حتى إذا جاء أحدكم الموت ﴾ هي التي يتبدأ بها الكلام وهي مع ذلك تجعل ما بعدها من الجملة الشرطية غاية لما قبلها كأنه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون أعمالكم مدة حياتكم حتى إذا انتهت مدة أحدكم كائنا من كان وجاءه أسباب الموت وهباده ﴿ توفته رسلنا ﴾ الآخرون المفوض إليهم ذلك وهم ملك الموت وأعوانه وانتهى هناك حفظ الحفظة وقرئ توفاه ماضيا أو مضارعا بطرح إحدى التامين ﴿ وهم ﴾ أى الرسل ﴿ لا يفرطون ﴾ أى بالتواني والتأخير وقرئ يخفون من الإفراط أى لا يجاوزون ما حد لهم زيادة أو نقصان والجملة حال من رسلنا وقيل مستأنفة سبقت لبيان اعتنائهم بما أمروا به وقوله تعالى ﴿ ثم ردوا ﴾ عطف على توفته والضمير للكل المدلول عليه بأحدكم وهو السر في مجيئه بطريق الالتفات تغليبا والإفراد أولا والجمع آخر الوقوع بالتوفي على الانفراد والرد على الاجتماع أى ثم ردوا بعد العبث بالحشر ﴿ إلى الله ﴾ أى إلى حكمه وجزائه في موقف الحساب ﴿ مولاهم ﴾ أى مالكم الذي يلى أمورهم على الإطلاق لا ناصرهم كما في قوله تعالى ﴿ وأن الكافرين لا مولى لهم ﴾ ﴿ الحق ﴾ الذى لا يقضى إلا بالعدل وقرئ بالنصب على اللدح ﴿ ألا له الحكم ﴾ يومئذ صورة ومعنى لا لأحد غيره بوجه من الوجوه ﴿ وهو أسرع الحاسبين ﴾ يحاسب جميع الخلائق في أسرع زمان وأقصره لا يشغله حساب ولا شأن عن شأن وفي الحديث « إن الله تعالى يحاسب الكل في مقدار حلب شاة » .

﴿ قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر ﴾ أى قل تقريرا لهم بانحطاط

شركائهم عن رتبة الإلهية من ينجيكم من شدائدما الهائلة التي تبطل الحواس وتدحض العقول ولذلك استعير لها الظلمات المبطلة لحاسة البصر يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب أو من الحسف في البر والغرق في البحر ينجيكم من الإنجاء والمعنى واحد وقوله تعالى ﴿ تدعونه ﴾ نصب على الحالية من مفعول ينجيكم والضمير لمن أى من ينجيكم منها حال كونكم داعين له أو من فاعله أى من ينجيكم منها حال كونه مدعوا من جهنم وقوله تعالى ﴿ تضرعا وخفية ﴾ إما حال من فاعل تدعونه أو مصدر مؤكد له أى تدعونه متضرعين جهازارا ومسررين أو تدعونه دعاء إعلان وإخفاء وقرئ خفية بكسر الخاء وقوله تعالى ﴿ لن أنجيئنا ﴾ حال من الفاعل أيضا على تقدير القول أى تدعونه قائلين لن أنجيئنا ﴿ من هذه ﴾ الشدة والورطة التي عبر عنها بالظلمات ﴿ لنكونن من ﴾ الشاكرين ﴿ أى الراسخين في الشكر المداومين عليه لأجل هذه النعمة أو جميع النعماء التي من جعلتها هذه وقرئ لن أنجيئنا مراعاة لقوله تعالى تدعونه ﴿ قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ﴾ أمر صلى الله عليه وسلم بتقرير الجواب مع كونه من وظاقتهم للإيذان بأنه متعين عندم ولبناء قوله تعالى ﴿ ثم أتم تشركون ﴾ عليه أى الله تعالى وحده ينجيكم مما تدعونه إلى كشفه من الشدائد المذكورة وغيرها من الغموم والكرب ثم أتم بعد ما تشاهدون هذه النعم الجليلة تشركون بعبادته تعالى غيره وقرئ ينجيكم بالتخفيف وقوله تعالى .

﴿ قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا ﴾ استئناف مسوق لبيان أنه تعالى هو القادر على إلحاقهم في المهالك إثر بيان أنه هو المنجي لهم منها وفيه وعيد ضمنى بالعذاب لإشراكهم المذكور على طريقة قوله عز وجل ﴿ أقامتم أن يحسف بكم جانب البر ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ أم أمتن أن يعيدكم فيه تارة أخرى ﴾ الآية وعليكم متعلق يبيعث وتقدمه على مفعوله الصريح للاعتناء به والمساورة إلى بيان كون المبعوث مما يضرم وتحويل أمر المؤخر وقوله تعالى ﴿ من فوقكم ﴾ متعلق به أيضا أو بمحذوف وقع صفة لعذابا أى عذابا كائننا من جهة (١٥ - أبو المود - كان)

الفوق كما فعل بمن فعل من قوم لوط وأصحاب الفيل وأضرابهم ﴿ أو من تحت أرجلكم ﴾ أو من جهة السفلى كما فعل بفرعون وقارون وقيل من فوقكم أكا بركم ورؤسائكم ومن تحت أرجلكم سفلكم وعبيدكم وكلية أو لمنع الخلو دون الجمع فلا منع لما كان من الجهتين معا كما فعل بقوم نوح ﴿ أو يلبسكم شيعا ﴾ أى يخططكم فرقا متحزبين على أهواء شتى كل فرقة مشايعة لإمام فينشب بينكم القتال فتختلطوا فى الملاحم كقول الحماسى :

وكتيبة لبسنا بكتيبة حتى إذا التبتت نفضت لها يدي

﴿ ويذيق بعضكم بأس بعض ﴾ عطف على يبعث وقرئ بنون العظمة على طريقة الالتفات لتهويل الأمر والمبالغة فى التحذير والبعض الأول الكفار والآخر المؤمنون فقيه وعد ووعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عند قوله تعالى عذابا من فوقكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى ﴿ أو من تحت أرجلكم ﴾ أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى ﴿ أو يلبسكم شيعا ﴾ ويذيق بعضكم بأس بعض هذا أهون أو هذا أيسر وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « سألت ربى أن لا يبعث على أمتى عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطانى ذلك وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنى ذلك ﴾ أنظر كيف نصرف الآيات ﴿ من حال إلى حال ﴾ ﴿ لهم يفقهون ﴾ كى يفقهوا ويقفوا على جليلة الأمر فيرجعوا عامهم عليه من المكابرة والعتاد .

﴿ وكذب به ﴾ أى بالعذاب الموعود أو القرآن المجيد الناطق بمجيئه ﴿ قومك ﴾ أى المعاندون منهم ولعل لإيرادهم بهذا العنوان للإيذان بكال سوء حالهم فإن تكذيبهم بذلك مع كونهم من قومه عليه الصلاة والسلام بما يقضى بناية عتوم ومكابرتهم وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مرار من إظهار الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقوله تعالى ﴿ وهو الحق ﴾ حال من الضمير المجرور أى كذبوا به والحال أنه الواقع لا عالة أو أنه الكتاب الصادق فى كل ما نطق به وقيل هو استئناف وأياما كان فقيه دلالة على عظم جنايتهم ونهاية قبحها ﴿ قل ﴾ لهم منها على ما يؤول إليه أمرهم وعلى أنك قد أدبت

ما عليك من وظائف الرسالة (لست عليكم بركيل) بحفظ وكل إلى أمركم لا منكم من التكذيب وأجركم على التصديق إنما أنا منذر وقد خرجت عن الهدى حيث أخبركم بما سقونه (لكل نأ) أى لكل شيء ينبأ به من الأنباء التى من جملتها عذابكم أو لكل خبر من الأخبار التى من جملتها خبر بغيته (مستقر) أى وقت استقرار ووقوع البتة أو وقت استقرار بوقوع مدلوله (وسوف تعلمون) أى حال نبشكم فى الدنيا أو فى الآخرة أو فيهما معا وسوف للتأكيد كما فى قوله تعالى ولتعلمن نبأه بعد حين .

النهى عن مجالسة الخائضين فى الله

(وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا) أى بالتكذيب والاستهزاء بها واللعن فيها كهلود أب قريش ودينهم (فأعرض عنهم) بترك مجالستهم والقيام عنهم وقوله تعالى (حتى يخوضوا فى حديث غيره) غاية للإعراض أى استمر على الإعراض إلى أن يخوضوا فى حديث غير آياتنا والتذكير باعتبار كونها حديثاً فإن وصف الحديث بمنايرتها مشير إلى اعتبارها بمنوان الحديثية وقيل باعتبار كونها قرآناً .

(ولما يفسينك الشيطان) بأن يشعلك فتفسى النهى فتجالسهم ابتداء أو بقاء وقرىء يفسينك من التنسية (فلا تقعد بعد الذكرى) أى بعد تذكر النهى (مع القوم الظالمين) أى معهم فوضع المظهر موضع المضمّر نعيماً عليهم أنهم بذلك الخوض ظالمون واضعون للتكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم راسخون فى ذلك (وما على الذين يتقون) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المسلمين حين نهوا عن مجالستهم عند خوضهم فى الآيات قالوا لئن كنا نقول كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نجلس فى المسجد الحرام ونعطف بالبيت فنزلت أى ما على الذين يتقون قبائح أعمال الخائضين وأحوالهم (من حسابهم) أى بما يحاسبون عليه من الجرائر (من شيء) أى شيء ما على أنه فى محل الرفع على أنه مبتدأ وما تسمية أو اسم لها وهى حجازية ومن مزينة للاستفراق ومن حسابهم حال منه وعلى الذين يتقون فى محل الرفع على أنه

خير للببدأ أو لما الحجازية على رأى من لا يجيز إعماها في الخبر المقدم مطلقاً
أو في محل النصب على رأى من يجوز إعماها في الخبر المقدم عند كونه ظرفاً
أو حرف جر .

(ولكن ذكرى) استدراك من النفي السابق أى ولكن عليهم أن يذكروهم
ويمنعهم عما هم عليه من القبايح بما أمكن من العظة والتذكير ويظهروا لهم
الكراهة والتذكير ومحل ذكرى إما النصب على أنه مصدر مؤكّد للفعل المحذوف
أى عليهم أن يذكروهم تذكيراً أو الرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر أى ولكن
عليهم ذكرى (لعلهم يتقون) أى يجتنبون الخوض حياءً أو كراهة لمساكنهم
وقد جوز كون الضمير للوصول أى يذكروهم رجاء أن يثبتوا على تقوam
أو يزدادوها .

(وذر الذين اتخذوا دينهم) الذى كلفوه وأمرُوا بإقامته مواجهه (لبأ
ولها) حيث سخروا به واستهزأوا أو بنوا أمر دينهم على ما لا يكاد يتعاطاه
العاقل بطريق الجد وإنما يصدر عنه لو صدر بطريق اللعب واللهو كعبادة الأصنام
وتحريم البحار والسواكب^(١) ونحو ذلك والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم
وأقوالهم وقيل هو تهديد لهم كقوله تعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) الآية
(وغرهم الحياة الدنيا) وأعلمنا أنها حتى زعموا أن لا حياة بعدها أبداً
(وذكر به) أى بالقرآن من يصلح للتذكير (أن تبسل نفس بما كسبت)
أى لتلا تبسل كقوله تعالى أن تضلوا الآية أو مخافة أن تبسل أو كراهة أن
تبسل نفوس كثيرة كما في قوله تعالى (علت نفس ما أحضرت) وترتهن لسوء
عملها وأصل الإبسال والبسل المنع ومنه أسد بأسل لأن فريسته لا تقلت منه
أولاً لأنه يتمتع والبأسل الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أى حرام
منوع وقد جوز أن يكون الضمير المجرور في به راجعاً إلى الإبسال مع عدم
جريان ذكره كما في ضمير الشأن وتكون الجملة بدلاً منه مفسراً له^(٢) لما في الإيهام

(١) سبق تفسيرها . (٢) في ٤٣ : مفسرة ٤ .

أو لا والتفسير ثانياً من التفتيح وزيادة التقرير كما قوله على جوده لضن بالماء حاتم بجر حاتم على أنه بدل من ضمير جوده فالمعنى وذكر بارتهاñ النفوس وحسبها بما كسبت وقوله تعالى ﴿ ليس لها من دون الله ولى ولا شفيع ﴾ استئناف مسوق للإخبار بذلك وقيل فى محل النصب على أنه حال من ضمير كسبت وقيل فى محل الرفع على أنه وصف لنفس والأظهر أنه حال من نفس فإنه فى قوة نفس كافرة أو نفوس كثيرة كما فى قوله تعالى ﴿ علبت نفس ما أحضرت ﴾ ومن دون الله متعلق بمحذوف هو حال من ولى كما بين فى تفسير قوله تعالى ﴿ وأنذر به ﴾ الآية وقيل هو خبر ليس فيكون لها حيثئذ متعلقاً بمحذوف على على البيان ﴿ وإن تعدل ﴾ أى إن تعدت تلك النفس ﴿ كل عدل ﴾ أى كل فداء على أنه مصدر مؤكّد ﴿ لا يؤخذ منها ﴾ على إستاد الفعل إلى الجار والمجرور لا إلى ضمير العدل كما فى قوله تعالى ﴿ ولا يؤخذ منها عدل ﴾ فإنه المفدى به لا المصدر كما نحن فيه ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد درجتهم فى سواء الحال وعمله الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿ الذين أبسلوا بما كسبوا ﴾ والجملة مستأنفة سبقت لإثر تحذيرهم من الإبسال المذكور لبيان أنهم المبطلون بذلك أى أولئك المتخذون دينهم لعباً ولهو المنفقون بالحياة الدنيا هم الذين أبسلوا بما كسبوا وقوله تعالى ﴿ لهم شراب من حميم ﴾ استئناف آخر مبين لسكيفية الإبسال المذكور وعاقبته مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل ماذا لهم حين أبسلوا إ بما كسبوا فقيل لهم شراب من ماء مغلى يتجرجر فى بطونهم وتقطع به أمعاؤهم ﴿ وعذاب أليم ﴾ بنار تشتعل بأبدانهم ﴿ بما كانوا يكفرون ﴾ أى بسبب كفرهم المستمر فى الدنيا وقد جوز أن يكون لهم شراب الخ حالا من ضمير أبسلوا وترتيب ما ذكر من العذابين على كفرهم مع أنهم معذبون بسائر معاصيهم أيضاً حسبما ينطق به قوله تعالى بما كسبوا لأنه العدة فى إيجاب العذاب والآم فى باب التحذير أو أريد بكفرهم ما هو أعم منه ومن مستبعاته من المعاصى والسيئات هذا وقد جوز أن يكون أولئك إشارة إلى النفوس المدلول عليها بنفس محله الرفع بالابتداء

والموصول الثاني صفته أو بدل منه ولهم شراب الخ خيره والجملة مسوقة لبيان تبعه الإِبسال .

(قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) قيل نزلت في أبي بكر رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن إلى عبادة الأصنام فتوجه الأمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث لا إيمان بما بينهما من الاتصال والاتحاد تنويها بشأن الصديق رضى الله تعالى عنه أى أعبد متجاوزين عبادة الله الجامع لجميع صفات الألوهية التى من جعلتها القدرة على النفع والضرر ما لا يقدر على نعمنا إذا عبدناه ولا على ضررنا إذا تركناه وأدنى مراتب المعبودية القدرة على ذلك وقوله تعالى (ونرد على أعقابنا) عطف على ندعوا داخل في حكم الإنكار والنفي أى ونرد إلى الشرك والتعبير عنه بالرد على الأعقاب لزيادة تقييده بتصويره بصورة ما هو علم في القبح مع ما فيه من الإشارة إلى كون الشرك حالة قد تركت وبذلت وراء الظهر ولئلا يرد على نرتد لتوجيه الإنكار إلى الارتداد برد الغير تصرّحاً بمخالفة المصلين وقطعاً لأطباعهم الفارغة ولإيداناً بأن الارتداد من غير راد ليس في حيز الاحتمال ليجتاح إلى نفيه وإنكاره وقوله تعالى (بعد إذ هدانا الله) أى إلى الإسلام وأخذنا من الشرك متعلق ببرد مسوق لتأكيد النكير لا لتحقيق معنى الرد وتصويره فقط وإلا لكان أن يقال بعد إذ اهتدينا كأنه قيل ونرد إلى الشرك ياضلال المضل بعد إذ هدانا الله الذى لا هادى سواه وقوله تعالى :

(كالذى استهوته الشياطين) في محل النصب على أنه حال من مرفوع رد أى أزد على أعقابنا مشبهين بالذى استهوته مرده الجن واستهوته إلى الهامه والممالك أو على أنه نعت لمصدر محذوف أى أزدرداً مثل رد الذى استهوته الخ والاستهواء استعمال من هوى في الأرض إذا ذهب فيها كأنها طلبت هويه وحرصت عليه وقرئ استهواه بآلف بمالة وقوله تعالى (في الأرض) إما متعلق باستهوته أو بمحذوف هو حال من مفعوله أى كائنا في الأرض وكذا تعالى (حيران) حال منه على أنها بدل من الأولى أو حال ثانية عند من يجيزها

أو من الندى أو من المستكن في الظرف أى تأتيا ضالا عن الجادة لا يدرى ما يصنع وقوله تعالى ﴿ له أصحاب ﴾ جملة في محل النصب على أنها صفة لخيران أو حال من الضمير فيه أو مستأنفة سبقت لبيان حاله وقوله تعالى ﴿ يدعونه إلى الهدى ﴾ صفة لأصحاب أى لذلك المستوى رفقة يهدونه إلى الطريق المستقيم تسمية له بالمصدر مبالغة كأنه نفس الهدى ﴿ اتقنا ﴾ على إرادة القول على أنه بدل من يدعونه أو حال من فاعله أى يقولون اتقنا وفيه إشارة إلى أنهم مهتدون ثابتون على الطريق المستقيم^(١) وأن يدعونه ليس بمن يعرف الطريق المستقيم ليدعى إلى إتيانه وإنما يدرك سميت الداعى ومورد التحقيق فقط ﴿ قل إن هدى الله ﴾ الذى هداها إليه وهو الإسلام ﴿ هو الهدى ﴾ وحده وماعداه ضلال محض وضى يحث كقوله تعالى فإذا بعد الحق إلا الضلال ونحوه وتكرير الأمر للاعتناء بشأن المأمور به ولأن ما سبق للزجر عن الشرك وهذا حث على الإسلام وهو توطئه لما بعده فإن اختصاص الهدى بهذه تعالى عما يوجب الامتثال بالأوامر الواردة بعده ﴿ وأمرنا ﴾ عطف على أن هدى الله هو الهدى داخل تحت القول واللام فى ﴿ لنسلم لرب العالمين ﴾ لتعليل الأمر المحكى وتعيين ما أريد به من الأوامر الثلاثة كما فى قوله تعالى ﴿ قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلوة وينفقوا ﴾ الآية كأنه قيل أمرنا وقيل لنا أسلموا الأجل أن نسلم وقيل هى بمعنى الباء أى أمرنا بأن نسلم وقيل زائدة أى أمرنا أن نسلم على حذف الباء وقوله تعالى :

﴿ وأن أقيموا الصلوة واتقوا ﴾ أى الله تعالى فى مخالفة أمره عطف على نسلم على الوجوه الثلاثة على أن المصدرية إذا وصلت بالأمر يتجدد هو عن معنى الأمر نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال فالمعنى على الأول أمرنا أى قبل لنا أسلموا وأقيموا الصلوة واتقوا الله لأجل أن نسلم ونقيم الصلوة ونتقيه تعالى وعلى الأخيرين أمرنا بأن نسلم ونقيم الصلوة ونتقيه تعالى

(١) فى ١١ : ثابتون على الجادة :

والتعرض لوصف ربوبيته تعالى للعالمين لتعليل الأمر وتأكيده وجوب الامتثال به كما أن قوله تعالى ﴿وهو الذي إليه تحشرون﴾ جملة مستأنفة موجبة للامتثال بما أمر به من الأمور الثلاثة .

﴿وهو الذي خلق السموات والأرض﴾ أريد بمخلقهما خلق ما فيهما أيضاً وعدم التصريح بذلك لظهور اشتغالها على جميع العلويات والسفليات وقوله تعالى ﴿الحق﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خلق أو من مفعوله أو صفة لمصدره المؤكد له أي قائما بالحق أو متلبسا بالحق أو متلبسة به وقوله تعالى ﴿ويوم يقول كن فيكون قوله الحق﴾ استئناف لبيان أن خلقه تعالى لما ذكر من السموات والأرض ليس بما يتوقف على مادة أو مدة بل يتم بمحض الأمر التكويني من غير توقف على شيء آخر أصلا وأن ذلك الأمر المتعلق بكل فرد فرد من أفراد المخلوقات في حين معين من أفراد الأحيان حق في نفسه متضمن للحكمة ويوم ظرف لمضمون جملة قوله الحق والواو بحسب المعنى داخل عليها وتقديمه عليها للاعتناء به من حيث أنه مدار الحقيقة وترك ذكر المقول له للثقة بنهاية ظهوره والمراد بالقول كلمة كن تحقيقا أو تمثيلا كما هو المشهور فالمعنى وأمره المتعلق بكل شيء يريد خلقه من الأشياء في حين تعلقه به لا قبله ولا بعده من أفراد الأحيان الحق أي المشهد له بالحقيقة المعروف بها هذا وقد قيل قوله مبتدأ والحق صفته ويوم يقول خبره مقدا عليه كقولك يوم الجمعة القتال واتصاه^(١) بمعنى الاستقرار .

وحاصل المعنى قوله الحق كائن حين يقول شيء من الأشياء كن فيكون ذلك الشيء وقيل يوم منصوب بالمعطف على السموات أو على الضمير في واثقوة أو بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر أو فاعل يكون على معنى حين يقول لقوله الحق أي لقضائه الحق كن فيكون والمراد حين يكون

الاشياء ويحدثها أو حين تقوم القيامة فيكون التكوين حشرا الأجساد وإحيائها فتأمل حق التأمل .

(وله الملك يوم ينفخ في الصور) تعيد اختصاص الملك به تعالى بذلك اليوم مع عموم الاختصاص بجميع الأوقات لغاية ظهور ذلك بانقطاع العلائق المجازية السائدة في الدنيا المصححة للبالكية المجازية في الجملة كقوله تعالى (من الملك اليوم لله الواحد القهار .

(عالم الغيب والشهادة) أى هو عالمها (وهو الحكيم) في كل ما يفعله (الخبير) بجميع الأمور الجلية والخفية .

بين إبراهيم الخليل وأبيه

(وإذ قال إبراهيم) منصوب على المفعولية بمضمر خطوب به النبي عليه الصلاة والسلام مطوف على قل أندعوا لآلى أقيموا كما قل لفساد المعنى أى واذا كر لم بعد ما أنكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع وضر وحقت أن الهدى هو هدى الله وما يتبعه من شئونه تعالى وقت قول إبراهيم الذى يدعون أنهم على ملته موبخا (لآبيه آزر) على عبادة الأصنام فإن ذلك مما يمكنهم وينادى بفساد طريقهم وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة لما مر مراراً من المبالغة في إيجاب ذكرها وآزر بنة آدم وعابر وعازر وقالغ وكذلك تارح ذكره محمد بن اسحق والضحاك والكلبي وكان من قرية من سواد الكوفة ومنع صرفه للمعجزة والعلية وقيل اسمه بالسريانية تارح وآزر لقبه المشهور وقيل اسم صنم لقب هو به للزومه عبادته فهو عطف بيان لآبيه أو بدل منه وقال الضحاك معناه الشيخ الهرم وقال الزجاج المخطيء وقال الفراء وسليمان التميمي المعوج فهو نعت له كما إذا جعل مشتقا من الآزر أو الوز أو أريد به عابد آزر على حذف المنضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وقرئ آزر على النداء وهو دليل العلية إذ لا يحذف حرف النداء إلا من الأعلام (أتأخذ) تمتد إلى مفعولين هما (أصناما آلهة) أى أعظمها لنفسك آلهة على توجيه الإنكار إلى اتخاذ الجنس من غير اعتبار الجمعية وإنما إيراد صيغة

الجمع باعتبار الوقوع وقرئ أذرا بفتح الهمزة وكسرها بعد همزة الاستفهام وزاء ساكنة وراء منونة منصوبة وهو اسم صنم ومعناه أتعب أذرا ثم قيل تتخذ أصناما آلهة تثبتاً لذلك وتقريرا وهو داخل تحت الإنكار لكونه يئانا له وقيل الأزر القوه والمعنى لأجل القوة والمظاهرة تتخذ أصناما آلهة إنكارا لتمزجه بها على طريقة قوله تعالى أيتفنون عندهم العزة (إني أراك وقومك) الذين يتبعونك في عبادتها (في ضلال) عن الحق (مبين) أى بين كونه ضلالا لا اشتباه فيه أصلا والرؤية إما عليية فالظرف مفعولها الثاني وإما بصرية فهو حال من المفعول والجملة تعليل للإنكار والتوبيخ .

(وكذلك نرى إبراهيم) هذه الإرامة من الرؤية البصرية المستعارة للمعرفة ونظر البصيرة أى عرفناه وبصرناه وصيغة الاستقبال حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها وذلك إشارة إلى مصدر نرى لا إلى إرادة أخرى مفهومة من قوله إني أراك وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه وبعد منزلته في الفضل وكال تمييزه بذلك وانتظامه بسببه في سلك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من القنطرة وعملها في الأصل للنصب على أنه نعمت لمصدر محذوف وأصل التقدير نرى إبراهيم إرادة كائنة مثل تلك الإرامة فقدم على الفعل لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكتة المذكورة فصار المشار إليه نفس المؤكد لا نعتاً له أى ذلك التبصير البديع نبصره عليه السلام (ملكوت السموات والأرض) أى ربوبيته تعالى ومالكتيه لها وسلطانه القاهر عليهما وكونهما بما فيهما مربوباً وعلوكاً له تعالى لا تبصيرا آخر أذى منه والملكوت مصدر على زنة المبالغة كالربوبية والجبروت ومعناه الملك العظيم والسلطان القاهر ثم هل هو مختص بملك الله عز سلطانه أو لا فقد قيل وقيل الأول هو الأظهر وبه قال الراغب وقيل ملكوتها عجائبها وبدائنها روى أنه كشف له عليه السلام عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين وقيل آياتها وقيل ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الأرض الجبال والأشجار والبحار وهذه الأقوال لا تقتضى

أن تكون الإرادة بصرية إذ ليس المراد بإرادة ما ذكر من الأمور الحسية مجرد تمسكته عليه السلام من إبصارها ومشاهدتها في أنفاسها بل إطلاعه على حقائقها وتمريضها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل ولا ريب في أن ذلك ليس بما يدرك حساً كما بنى عنه اسم الإشارة المصحح عن كون المشار إليه أمراً بديعاً فإن الإرادة البصرية المعتادة بمحزل من تلك المثابة وقرئ ترى بالناء وإسناد الفعل إلى الملوكوت أى تبصره عليه السلام دلائل الربوبية واللام في قوله تعالى :

(وليكون من الموقنين) متعلقه بمحذوف مؤخر والجملة اعتراض مقرر لما قبلها أى وليكون من زمرة الراسخين في الإيقان البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلنا ما فعلنا من التبصير البديع المذكور لا لأمر آخر فإن الوصول إلى تلك الغاية القاصية كالترتب على ذلك التبصير لا عينه وليس القصر لبيان انحصار فائدته في ذلك كيف لا وإرشاد الخلق وإلزام المشركين كما سيأتي من فوائده بلا مريه بل لبيان أنه الأصل الأصيل والباقي من مستبعاته وقيل هي متعلقه بالفعل السابق والجملة معطوفة على علة أخرى عذوفه ينسحب عليها الكلام أى ليستدل بها وليكون الخ فينبغي أن يراد بملكوتها بدانها وآياتها لأن الاستدلال من غايات إرادتها لا من غايات إرادة نفس الربوبية وقوله تعالى (فلما جن عليه الليل) على الأول وهو الحق المبين عطف على قال إبراهيم داخل تحت ما أمر بذكره بالأمر بذكر وقته وما بينهما اعتراض مقرر لما سبق والحق. فإن تعريفه عليه السلام ربوبيته ومالكيته للسموات والأرض وما فيها وكون الكل مقهوراً تحت ملكوته مفتقراً إليه في الوجود وسائر ما يترتب عليه من الكمالات ، وكونه من الراسخين في معرفة شئونه تعالى ، الواصلين إلى ذروة عين اليقين بما يقضى بأن يحكم عليه السلام باستحالة إلهية ما سواه سبحانه من الأصنام والكواكب ، وعلى الثاني هو تفصيل لما ذكر من إرادة ملكوت السموات والأرض ، وبيان لكيفية استدلاله عليه السلام ، ووصوله إلى ربه الإيقان ، ومعنى جن عليه الليل ستره بظلامه وقوله تعالى

(رأى كوكبا) جواب لما ، فإن رؤيته إنما تحقق بزوال نور الشمس عن الحس ، وهذا صريح في أنه لم يكن في ابتداء الطلوع ؛ بل كان غيبته عن الحس بطريق الاضمحلال بنور الشمس ، والتحقيق أنه كان قريبا من الغروب كما استعرفه قيل : كان ذلك الكوكب هو الزهرة ، وقيل هو المشتري .

وقوله تعالى (قال هذا ربى) استئناف مبنى على سؤال نشأ من [الجملة] (١) الشرطية السابقة المنفردة على بيان لإرادته عليه السلام ملكوت السموات والأرض فإن ذلك مما يحمل السامع على استكشاف ما ظهر منه عليه السلام من آثار تلك الإراءة وأحكامها ، كأنه قيل : فاذا صنع عليه السلام حين رأى الكوكب ؟ فقيل : قال على سبيل الوضع والفرض هذا ربى مجازاة مع آييه وقومه الذين كانوا يعبدون الأصنام والكواكب ، فإن المستدل على فساد قول يحكيه على رأى خصمه ، ثم يكر عليه بالإبطال ، ولعل سلوك هذه الطريقة في بيان استحالة ربوبية الكواكب دون بيان استحالة إلهية الأصنام لما أن هذا أخفى بطلانا واستحالة من الأول ، فلو صدع بالحق من أول الأمر كما فعله في حق عبادة الأصنام لتنادوا في المكابرة والعناد ، ولجوا في طغيانهم يعمهون . وقيل قاله عليه السلام على وجه النظر والاستدلال ، وكان ذلك في زمان مراقبته وأول أوان بلوغه ، وهو مبنى على تفسير الملكوت بآياتهما ، وعطف قوله تعالى ليكون على ما ذكر من العلة المقدرة ، وجعل قوله تعالى فلما جن الخ تفصيلا لما ذكر من الإراءة ويانا لكيفية الاستدلال ، وأنت خير بأن كل ذلك مما يحمل مجزأة النظام الجليل ، وجلالة منصب الخليل عليه الصلاة والسلام . (فلما أفل) أى غرب (قال لا أحب الأفلين) أى الأرباب المتقلبين من مكان إلى مكان ، المتغيرين من حال إلى حال ، المحتجبين بالاستار ، فإنهم بعزل من استحقاق الربوبية قطعا (فلما رأى القمر بازغا) أى مبتدئا في الطلوع إثر غروب الكوكب (قال هذا ربى) على الأسلوب السابق (فلما

أفل (كما أفل النجم) (قال لئن لم يهْدني ربِّي) إلى جنبه الذي هو الحق الذي لا يحيد عنه (لاكون من القوم الضالين) فإن شيئاً ما رأيته لا يلبق بالربوبية وهذا مبالغة منه عليه السلام في إظهار النصفة ، ولعله عليه السلام كان إذ ذاك في موضع كان في جافيه الغربي جبل شاخ يستريح الكوكب والقمر وقت الظاهر من النهار أو بعده بقليل ، وكان الكوكب قريباً منه وأفق الشرق مكشوف أولاً وإلا فطلوع القمر بعد أفل الكوكب ثم أفرقه قبل طلوع الشمس كما ينبغي عنه قوله تعالى (فلما رأى الشمس بازغة) أى مبتدئة في الطلوع مما لا يكاد يتصور (قال) أى على النهج السابق (هذا ربِّي) وإنما لم يؤثّر لما أن المشار إليه والمحكوم عليه بالربوبية هو الجرم المشاهد من حيث هو لا من حيث هو مسمى باسم من الأسامي فضلاً عن حيثية تسميته بالشمس ، أو لتذكير الخير وصيانة الرب عن وصمة التأنيث وقوله تعالى (هذا أكبر) تأكيد لما رآه عليه السلام من إظهار النصفة مع إشارة خفية إلى فساد دينهم من جهة أخرى ، ببيان أن الأكبر أحق بالربوبية من الأصغر (فلما أفلت) هى أيضاً كما أفل الكوكب والقمر (قال) غاطباً للكل صادعاً بالحق بين أظهرهم (يا قوم إني برىء مما تشركون) أى من الذى تشركونه من الأجرام المحدثّة المتغيرة من حالة إلى أخرى المسخرة لمحتشها ، أو من إشراككم ، وترتيب هذا الحكم ونظيره على الأفول دون البزوغ والظهور من ضروريات سوق الاحتجاج على هذا المساق الحكيم ، فإن كلا منهما وإن كان فى نفسه انتقالاً منافياً لاستحقاق معروضه للربوبية قطعاً ، لكن لما كان الأول حالة موجبة لظهور الآثار والأحكام ملائمة لتوهم الاستحقاق فى الجملة رتب عليها الحكم الأول على الطريقة المذكورة ، وحيث كان الثانى حالة مقتضية لانطاس الآثار وبطلان الأحكام المناقضين للاستحقاق المذكور منافاة بينه يكاد يعترف بها كل مكابر عند رتب عليها ما رتب ، ثم لما تبرأ عليه السلام منهم توجه إلى مبدع هدى المصنوعات وملشئها فقال :

(إني وجهت وجهي للذى فطر السموات) التى هذه الأجرام التى

تعبدها من أجزائها (والأرض) التي تغيب هي فيها (حنيفاً) أى ماثلاً
 عن الآديان الباطلة والعقائد الزائفة كلها (وما أنا من المشركين) في شيء من
 الأفعال والأقوال (وحاجة قومه) أى شرعوا في مغالبتها في أمر التوحيد .
 (قال) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية حاجتهم ، كأنه
 قيل : فإذا قال عليه السلام حين حاجوه ؟ فقيل : قال منكراً لما اجترأوا عليه
 من حاجته مع قصورهم عن تلك الرتبة وعزة المطلب وقوة الخصم (أحتاجوني
 في الله) يادغام نون الجمع في نون الوقاية وقرئ بحذف الأولى وقوله تعالى
 (وقد هذان) حال من ضمير المتكلم مؤكدة للإنكار ، فإن كونه عليه السلام
 مهدياً من جهة الله تعالى ومؤيداً من عنده مما يوجب استحالة حاجته عليه السلام
 أى أنجادلوني في شأنه تعالى ووحدانيته والحال أنه تعالى هذان إلى الحق بعد
 ما سلكت طريقتهكم بالفرض والتقدير وتبين بطلانها^(١) تيناً تاماً كما شاهدتموه
 وقوله تعالى (ولا أخاف ما تشركون به) جواب عما خوفوه عليه السلام
 في أثناء المحاجة من إصابة مكروه من جهة أصنامهم كما قال لهود عليه السلام
 قومه (إن نقول إلا اعتراك بعض آلها بسوء) ولعلمهم فعلاً ذلك حين فعل
 عليه السلام بأهلهم ما فعل ، وما موصولة اسمية حذف عائدها وقوله تعالى
 (إلا أن يشاء ربى شيئاً) استثناء مفرغ من أعم الأوقات ، أى لا أخاف
 ما تشركونه به سبحانه من معبوداتكم في وقت من الأوقات إلا في وقت مشيئته
 تعالى شيئاً من إصابة مكروه بى من جهتها . وذلك إنما هو من جهته تعالى من
 غير دخل لأهتكم فيه أصلاً ، وفي التمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى
 ضميره عليه السلام لإظهار منه لا تقياده لحكمه سبحانه وتعالى . واستسلامه
 لامره واعترافه^(٢) بكونه تحت ملكوته وروبيته وقوله تعالى (وسع ربى
 كل شيء علماً) كأنه تعليل للاستثناء ، أى أحاط بكل شيء علماً فلا يبعد أن

(١) في ١١ ولتين بطلانها .

(٢) في ط : واستسلام . واعتراف .

يكون في علمه تعالى أن يحقق بني مكروه من قبلها بسبب من الأسباب ، وفي الإظهار في موضع الإضمار تأكيد المعنى المذكور ، واستلذاذ بذكره تعالى ﴿ أفلا تتذكرون ﴾ أى أنعمضون عن التأمل في أن أهلكم جادات غير قادرة على شيء ما من نفع ولا ضرر ، فلا تتذكرون أنها غير قادرة على إضرارى ، وفي إيراد التذكرون التذكير ونظائره إشارة إلى أن أمر أصنامهم مركوز في العقول لا يتوقف إلا على التذكر ، وقوله تعالى :

﴿ وكيف أخاف ما أشركتم ﴾ استئناف مسوق لنفي الخوف عنه عليه السلام بحسب زعم الكفرة بالطريق الإلزامى كما سيأتى بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الأمر ، والاستفهام لإنكار الوقوع ونفيه بالكلى ، كما في قوله تعالى ﴿ كيف يكون للشركين عهد عند الله ﴾ الآية ، لا لإنكار الواقع واستبعاده مع وقوعه . كما في قوله ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ الخ وفي توجيه الإنكار إلى كيفية الخوف من المبالغة ما ليس في توجيهه إلى نفسه بأن يقال أخاف لما أن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال وكيفية من الكيفيات قطعا ، فإذا اتقى جميع أحواله وكيفياته فقد اتقى وجوده من جميع الجهات بالطريق البرهاني وقوله تعالى ﴿ ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ﴾ حال من ضمير أخاف بتقدير مبتدأ والواو كافية في الربط من غير حاجة إلى الضمير العائد إلى ذى الحال ، وهو مقرر لإنكار الخوف ونفيه عنه عليه السلام ومفيد لاعترافيهم بذلك ، فإنهم حيث لم يخافوا في محل الخوف فلأن لا يخاف عليه السلام في محل الأمن أولى وأحرى ، أى كيف أخاف أنا ما ليس في حيز الخوف أصلا وأنتم لا تخافون غائلة ما هو أعظم المخلوقات وأموها ، وهو إشراركم بالله الذى ليس كئله شيء في الأرض ولا في السماء ما هو من جملة مخلوقاته ، وإنما عبر عنه بقوله تعالى ﴿ ما لم يزل به ﴾ أى بإشراككم ﴿ عليكم سلطانا ﴾ على طريقة التهمك مع الإيذان بأن الأمور الدينية لا يعول فيها إلا على الحجة المنزلة من عند الله تعالى ، وفي تعليق الخوف الثانى بإشراكهم من المبالغة ومراعاة حسن الادب ما لا يخفى .

هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى ولا تخافون الخ معطوف على أخاف داخل معه في حكم الإنكار والتعجيب فما لا سبيل إليه أصلا ، لإفضائه إلى فساد المعنى قطعا ، كيف لا وقد عرفتكم أن الإنكار بمعنى النفي بالسكينة فيؤول المعنى إلى نفي الخوف عنه عليه الصلاة والسلام ، ونفى نفيه عنهم ، وأنه بين الفساد ، وحل الإنكار في الأول على معنى نفي الوقوع وفي الثاني على استبعاد الواقع بما لا مساغ له ، على أن قوله تعالى ﴿فأى الفريقين أحق بالأمن﴾ ناطق ببطلانه حتما ، فإنه كلام مرتب على إنكار خوفه عليه الصلاة والسلام في محل الخوف ، مسوق لإلجائهم إلى الاعتراف باستحقاقه عليه الصلاة والسلام لما هو عليه من الأمن ، وبدعم استحقاقهم لما هم عليه ، وإنما جرى بصيغة التفضيل المشعرة باستحقاقهم له في الجملة لاستنزاهم عن رتبة المكابرة والاعتداف بسوق الكلام على سنن الإنصاف ، والمراد بالفريقين الفريقين الأمن في محل الأمن والفريق الأمن في محل الخوف ، فإيثار ما عليه النظم الكريم على أن يقال فأبنا أحق بالأمن أنا أم أتم لتأكيد الإلجاء إلى الجواب الحق بالتنبيه على علة الحكم ، والتفادى عن التصريح بتخطئهم لا لمجرد الاحتراز عن تزكية النفس ﴿إن كنتم تعلمون﴾ المفعول إما محذوف تمويلا على ظهوره بمعونة المقام ، أى إن كنتم تعلمون من أحق بذلك ، أو قصدا إلى التعميم أى إن كنتم تعلمون شيئا ، وإما متروك بالمرّة ، أى إن كنتم من أولى العلم ، وجواب الشرط محذوف أى فأخبروني

﴿الذين آمنوا﴾ استئناف من جهته تعالى مبين للجواب الحق الذى لا يحيد عنه أى الفريق الذين آمنوا ﴿ولم يلبسوا لإيمانهم﴾ ذلك أى لم يخلطوه ﴿بظلم﴾ أى يشرك كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون أنهم يؤمنون بالله عز وجل وأن عبادتهم للأصنام من تيمات لإيمانهم وأحكامه لكونها لأجل التقريب والشفاعة كما قالوا ﴿ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ وهذا معنى الخلط ﴿أو لئلك﴾ إشارة إلى الموصول من حيث اتصافه بما في حيز الصلة ، وفي الإشارة إليه بد وصفه بما ذكر ليدان بأنهم تميزوا بذلك عن غيرهم ، وانتظموا

في سلك الأمور المشاهدة ، وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الشرف ، وهو مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿ لم الأمن ﴾ جملة من خبر مقدم ومبتدأ مؤخر وقمت خبراً لأولئك ، وهو مع خبره خبر للمبتدأ الأول الذي هو الموصول ، ويجوز أن يكون أولئك بدلا من الموصول أو عطف بيان له ، ولهم خبرا للموصول ، والأمن فاعلا للظرف لاعتداده على المبتدأ ، ويجوز أن يكون لهم خبرا مقدا ، والأمن مبتدأ والجملة خبراً للموصول ، ويجوز أن يكون أولئك مبتدأ ثانيا لهم خبره والأمن فاعلا له ، والجملة خبرا للموصول ، أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الإيمان الخالص عن شوب الشرك لهم الأمن فقط ﴿ وهم مهتدون ﴾ إلى الحق ، ومن غدام في ضلال مبين روى أنه لا نزلت الآية شق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : « ليس ما تظنون ، إنما هو ما قال لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم » ، وليس الإيمان به أن يصدق بوجود الصانع الحكيم ويخطئ بهذا التصديق الإشراف به ، وليس من قضية الخلط بقاء الأصل بعد الخلط حقيقة ، وقيل المراد بالظلم المصيبة التي تفسق صاحبها ، والظاهر هو الأول لوروده مورد الجواب عن حال الفريقين .

﴿ وتلك ﴾ إشارة إلى ما احتج به إبراهيم عليه السلام من قوله تعالى : ﴿ فلما جن ﴾ وقيل من قوله ﴿ أتأجوني ﴾ إلى قوله ﴿ مهتدون ﴾ وما في اسم الإشارة من معنى البعد لتفخيم شأن المشار ، والإشعار بعلو طبقته وسمو منزلته في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ حجتنا ﴾ خبره ، وفي إضافتها إلى نون العظمة من التفخيم ما لا يخفى ، وقوله تعالى ﴿ آتينا إبراهيم ﴾ أى أرشدناه إليها أو عليناه إياها ، في محل نصب على أنه حال من حجتنا ، والعامل فيها معنى الإشارة كما في قوله تعالى ﴿ فلك يوتهم خاوية بما ظفروا ﴾ أو في محل الرفع على خبر ثان ، أو هو الخبر وحجتنا بدل أو [عطف ^(١)] بيان للمبتدأ ، وإبراهيم

(١) في ١٠ هدى إبراهيم .

مفعول أول لاآتيننا قدم عليه الثاني لكونه ضميرا ، وقوله تعالى ﴿ على قومه ﴾ متعلق بحجتنا إن جعل خبرا لتلك ، أو محذوف إن جعل بدلا ، أى آتيننا إبراهيم حجة على قومه وقيل بقوله آتيننا ﴿ نرفع ﴾ بنون العظمة وقرئ بآباء على طريقة الالتفات وكذا الفعل الآتى ﴿ درجات ﴾ أى رتبا عظيمة عالية من العلم ، وانتصابها على المصدرية أو الظرفية أو على نزع الخافض ، أى إلى درجات أو على التمييز والمفعول قوله تعالى ﴿ من نشاء ﴾ وتأخيرها على الوجوه على الثلاثة الأخيرة لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ، ومفعول المشيئة محذوف ، أى من نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة وإثارة صيغة الاستقبال للدلالة على أن ذلك سنة مستمرة جارية فيما بين المصطفين الأخيار غير مختصة بإبراهيم عليه السلام ، وقرئ بالإضافة إلى من ، والجملة مستأنفة مقررلة لما قبلها لأجل لها من الإعراب ، وقيل هى فى محل النصب على أنها حال من فاعل آتيننا أى حال كوننا رافعين الخ .

﴿ إن ربك حكيم ﴾ فى كل ما فعل من رفع وخفض ﴿ عليم ﴾ بحال من يرفعه واستعداده له على مراتب متفاوتة ، والجملة تعليل لما قبلها ، وفى وضع الرب مضافا إلى ضميره عليه السلام مرصع نون العظمة بطريق الالتفات فى تضاعيف بيان أحوال إبراهيم عليه السلام لإظهار لمزيد لطف وعناية به عليه السلام .

﴿ ووهبنا له إسحق ويعقوب ﴾ عطف على قوله [تعالى] ^(١) ﴿ وتلك حجتنا ﴾ الخ ، فإن عطف كل من الجملة الفعلية والاسمية على الأخرى بما لا نزاع فى جوازه ولا ماسخ لعطفه على آتينناها ، لأن له محلا من الإعراب نصبا ورفعا حسبما بين من قبل ، فلو عطف هذا عليه لكان فى حكمه من الحالية والخبرية المستدعيتين الرابط ولا سبيل إليه هنا ﴿ كلا ﴾ مفعول لما بعده وتقديمه عليه للقصر ، لكن لا بالنسبة إلى غيرهما مطلقا ، بل بالنسبة إلى أحدهما أى كل

واحد منهما (هدينا) لأحدهما دون الآخر وترك ذكر المهدى إليه لظهور أنه الذي أوتى إبراهيم^(١) وأنها مقتديان به (ونوحا) منصوب بمضمر يفسره (هدينا من قبل) أى من قبل إبراهيم عليه السلام عد هداة نعمة على إبراهيم عليه السلام لأن شرف الوالد سار إلى الولد (ومن ذريته) الضمير لإبراهيم ، لأن مساق النظم الكريم لبيان شئونه العظيمة من إتياء الحجة ورفع الدرجات وهبة الأولاد الأنبياء وإبقاء هذه الكرامة في نسله إلى يوم القيامة كل ذلك لإلزام من ينتمى إلى ملته عليه السلام من المشركين واليهود ، وقيل لنوح لأنه أقرب ، ولأن يونس ولوطا ليسا من ذرية إبراهيم ، فلو كان الضمير له لاختص بالمعدودين في هذه الآية والتي بعدها ، وأما المذكورون في الآية الثلاثة فمطف على (نوحا) وروى عن ابن عباس أن هؤلاء الأنبياء كلهم مضافون إلى ذرية إبراهيم وإن كان منهم من لم يلحقه بولادة من قبل أم ولأب لأن لوطا ابن أخى إبراهيم ، والعرب تجعل العم أبا ، كما أخبر الله تعالى عن أبناء يعقوب أنهم قالوا (نعبد لهلك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) مع أن إسماعيل عم يعقوب .

(داود وسليمان) منصوبان بمضمر مفهوم عما سبق وكذا ما عطف عليهما وبه يتعلق من ذريته وتقديمه على المفعول الصريح للاهتمام بشأته مافى المقام من نوع طول ربما يحل تأخيره بتجاوب النظم الكريم ، أى وهدينا من ذرية داود وسليمان (وأيوب) هو ابن أموص من أسباط عيص ابن إسحق (ويوسف وموسى وهرون) أو بمحذوف وقع حالا من المذكورين أى وهديناهم حال كونهم من ذريته (وكذلك) إشارة إلى ما مضى من النظم الكريم من جزاء إبراهيم عليه السلام ، وعمل الكاف التنصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، وأصل التقدير (نجزي المحسنين) جزاء مثل ذلك الجزاء ، والتقديم القصر ، وقد مر تحقيقه مرارا ، والمراد بالمحسنين الجفنى ، وبمائلة

جزائهم لجزائه عليه السلام مطلق المشابهة في مقابلة الإحسان بالإحسان والمكافأة بين الأعمال والأجزاء من غير يخص لالمائة من كل وجه ، ضرورة أن الجزاء بكثرة الأولاد الأنبياء مما اختص به إبراهيم عليه السلام ، والأقرب أن لام المحسنين للمد ، وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده وهو عبارة عما أوتى المذكورون من فنون الكرامات ، وما فيه من معنى البعد للإيدان بطو طبعته ، والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ، وعملها في الأصل التصب على أنه نعت لمصدر محذوف مقحمة للتسكة المذكورة فصار المشار إليه نفس المصدر المؤكد لانتاله ، أى وذلك الجزاء البديع نجزي المحسنين المذكورين لأجزاء آخر أدنى منه ، والإظهار في موضع الإضمار للثناء عليهم بالإحسان الذي هو عبارة عن الإتيان بالأعمال الحسنة على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصفي المقارن لحسنها الذاتي ، وقد فسر عليه الصلاة والسلام بقوله : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، والجملة اعتراض مقرر لما قبلها .

(وزكريا) وهو ابن آذن (ويحيى) ابنه (وعيسى) هو ابن مريم ، وفيه دليل على أن القدرة تتناول أولاد البنات (وإلياس) قيل هو إدريس جد نوح ، فيكون البيان مخصوصا بمن في الآية الأولى ، وقيل هو من أسباط هرون أخى موسى عليهما السلام (كل) أى كل واحد من أولئك المذكورين (من الصالحين) أى من الكاملين في الصلاح الذي هو عبارة عن الإتيان بما ينبغي ، والتحرز عما لا ينبغي ، والجملة اعتراض جىء به للثناء عليهم بالصلاح (وإسماعيل وإسحق) وهو ابن أخطوب بن العجوز ، وقرىء والبسع وهو على القراءتين علم أعجمي أدخل عليه اللام ولا اشتقاق له ، ويقال إنه يوشع ابن نون ، وقيل إنه منقول من مضارع وسع واللام كما في يزيد في قوله من قال :

رأيت الوليد بن يزيد مباركا شديدا بأعباء الخلافة كاهله
(ويونس) وهو ابن متى (ولوطا) هو ابن هارون بن أخى إبراهيم

عليه السلام ﴿ وكلا ﴾ أى وكل واحد من أولئك المذكورين ﴿ فضلنا ﴾ بالنبوة لا بعضهم دون بعض ﴿ على العالمين ﴾ على عالمي عصرهم ، والجملة اعتراض كاختيارها وقوله تعالى ﴿ ومن آباؤهم وذرياتهم وإخوانهم ﴾ إما متعلق بما تعلق به ، من ذريته ، ومن ابتدائية ، والمفعول محذوف ، أى وهدينا من آباؤهم وذرياتهم وإخوانهم جماعات كثيرة ، وإما معطوف على كلا ومن تبعية أى وفضلنا بعض آباؤهم إلخ ﴿ واجتنبناهم ﴾ عطف على فضلنا أى اصطغيناهم ﴿ وهديناهم إلى صراط مستقيم ﴾ تكرير للتأكيد وتمهيد لبيان ما هدوا إليه .

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما يفهم من النظم الكريم من مصادر الأفعال المذكورة . وقيل مادانوا به ، وما في ذلك من معنى البعد لما مر مرارا ﴿ هدى الله ﴾ الإضافة للشرف ﴿ يهدى به من يشاء من عباده ﴾ وهم المستعدون للهداية والإرشاد ، وفيه إشارة إلى أنه تعالى متفضل بالهداية ﴿ ولو أشركوا ﴾ أى هؤلاء المذكورون ﴿ لحبط عنهم ﴾ مع فضلهم وعلو طبقاتهم ﴿ ما كانوا يعملون ﴾ من الأعمال المرضية الصالحة ، فكيف بمن عداهم وهم هم وأعمالهم أعمالهم ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المذكورين من الأنبياء الثمانية عشر ، والمعطوفين عليهم عليهم السلام باعتبار انصافهم بما ذكر من الهداية وغيرها من النعمت الجليلة الثابتة لهم ، وما فيه من معنى البعد لما مر غير مرة من الإيذان بعلو طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضل والشرف ، وهو مبتدأ خبره قوله تعالى :

﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ أى جنس الكتاب المتحقق في ضمن أى فرد كان من أفراد الكتب السماوية ، والمراد بإتيانها التفهيم التام ، بما فيه ^(١) من الحقائق والتفكيك من الإحاطة بالجلال والصفات أعم من أن يكون ذلك بالإتزال ابتداء ، أو بالإيراث بقاء ، فإن المذكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين ﴿ والحكم ﴾ أى الحكمة أو فصل الأمر على ما يقتضيه الحق والصواب ﴿ والنبوة ﴾ أى الرسالة ﴿ فإن يكفر بها ﴾ أى بهذه الثلاثة أو

بالنبوة الجامعة للباقيين (هؤلاء) أى كفار قريش فإنهم بكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه من القرآن كافرون بما يصدقهم جميعاً ، وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر (فقد وكلنا بها) أى أمرنا بمراجعتها ووقفنا للإيمان بها والقيام بحقوقها (قوما ليسوا بها بكافرين) أى فى وقت من الأوقات ، بل مستمرون على الإيمان بها ، فإن الجملة الاسمية الإيجابية كالتفيد دوام الثبوت كذلك السلبية تفيد دوام النفي بمعونة المقام ، لأننى الدوام كالحق فى مقامه ، قال ابن عباس ويجاهد رضى الله تعالى عنهما : هم الأنصار وأهل المدينة ، وقيل أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ، وقيل : كل مؤمن من بنى آدم ، وقيل : القرس ، فإن كلامنا هؤلاء الطوائف موقوف للإيمان بالأنبياء وبالكتب المنزلة إليهم ، عاملون بما فيها من أصول الشرائع وفروعها الباقية فى شريعتنا ، وبه يتحقق الخروج عن عبدة التوكيل والتكليف دون المنسوخة منها ، فلئنا بالتساخا غارجة عن كونها من أحكامها ، وقد مر تحقيقه فى تفسير سورة المائدة . وقيل : هم الأنبياء المذكورون ، فالمراد بالتوكيل الأمر بما هو أعم من إجراء أحكامها كما هو شأنهم فى حق كتابهم ومن اعتقاد حقيقتها كما هو شأنهم فى حق سائر الكتب التى من جملتها القرآن الكريم ، وقيل هم الملائكة فالتوكيل هو الأمر بإتباعها وحفظها واعتقاد أحقيتها ، وأياً ما كان فتكثير قوما للتفخيم . والباء الأولى صلة لكافرين قدمت عليه محافظة على الفواصل ، والثانية لتأكيد النفي وأما تقديم صلة وكأننا على مفعوله الصريح ، فلما ذكر آتفا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ، ولأن فيه نوع طول ربما يؤدى تقديمه إلى الإخلال بتجاوب النظم الكريم ، أولى الفصل بين الصفة والموصوف ، وجواب الشرط مخوف يدل عليه المذكور ، أى فإن يكفر بها هؤلاء فلا اعتداد به أصلاً ، فقد وقفنا للإيمان بها قوماً غاماً ليسوا بكافرين بها قطعاً ، بل مستمرون على الإيمان بها ، والعمل بما فيها ، ففى إيمانهم بها مندوحة عن إيمان هؤلاء ، ومن هذا تبين أن الوجه أن يكون المراد بالقوم إحدى الطوائف المذكورة ، إذ ييمانهم

بالقرآن والعمل بأحكامه لتحقيق الغنية عن إيمان الكفرة به والعمل بأحكامه وأما الأنبياء والملائكة عليهم السلام فإيمانهم به ليس من قبيل إيمان آحاد الأمة كما أشير إليه .

(أولئك) إشارة إلى الأنبياء المذكورين ، وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو رتبهم وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (الذى هدى الله) أى إلى الحق والنهج المستقيم والالتفات إلى الاسم الجليل للإشعار بعلو الهداية (فهداهم اقتده) أى فاختص هداىهم بالاعتداء ، ولا تقتد بغيرهم والمراد بهداىهم طريقهم فى الإيمان بالله تعالى وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع القابلة للنسخ ، فإنها بعد النسخ لا تبقى هدى والهاء فى اقتده للوقف حقها أن تسقط فى الدرج ، واستحسن إثباتها فيه أيضا لإجراء له مجرى الوقف واقتداء بالإمام ، وقرئ بإشباعها على أنها كناية المصدر .

(قل لا أسألكم عليه) أى على القرآن أو على التبليغ ، فإن مساق الكلام يدل عليهما وإن لم يجر ذكرهما (أجرا) من جهنم كما لم يسأله من الأنبياء عليهم السلام ، وهذا من جملة ما أمر صلى الله عليه وسلم بالاعتداء بهم فيه (إن هو) أى ما القرآن (إلا ذكرى للعالمين) أى عظة وتذكير لهم كافة من جهنم سبحانه فلا يختص بقوم دون آخرين .

التوبيخ على كفران النعم

(وما قدروا الله) لما بين شأن القرآن العظيم وأنه نعمة جليلة منه تعالى على كافة الأمم حسبما نطق به قوله تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) عقب ذلك ببيان غمطهم إياها ، وكفرهم بها على وجهه سرى ذلك إلى الكفر بجميع الكتب الإلهية ، وأصل القدر السبر والحزر ، يقال قدر الشيء يقدره بالضم قدرا إذا سبره وحزره ليعرف مقداره ثم استعمل فى معرفة الشيء فى مقداره وأحواله وأوصافه .

وقوله تعالى ﴿حق قدره﴾ نصب على المصدرية وهو في الأصل صفة للمصدر أى قدره الحق ، فلما أضيف إلى موصوفه انتصب على ما كان ينتصب عليه موصوفه ، أى ما عرفوه تعالى حق معرفته فى اللطف بعباده والرحمة عليهم ، ولم يراعوا حقوقه تعالى فى ذلك ، بل أخلوا بها إخلالا ﴿إذ قالوا﴾ منكرين لبعثه الرسل وإزال الكتب كافرين بنعمته الجليلة فيهما ﴿ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ فتنى معرفتهم لقدره سبحانه كناية عن حطهم لقدره الجليل ووصفهم له تعالى بنقيض نفعه الجليل كما أن نفي المحبة فى مثل إن الله لا يحب الكافرين كناية عن البغض والسخط ، وإلا فنمى معرفة قدره تعالى يتحقق مع عدم التعرض لحطه ، بل مع السعى فى تحصيل المعرفة كما فى قول من يناجى مستغصرا معرفته وعبادته : سبحانه ما عرفناك حق معرفتك ، وما عبدناك حق عبادتك . أو ما عرفوه حق معرفته فى السخط على الكفار وشدة بطشه تعالى بهم حسبما نطق به القرآن حين اجتروا على التفوه بهذه العظيمة الشناعة ، فالنمى بمعناه الحقيقي والقائلون هم اليهود وقد قالوه مبالغة فى إنكار إزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا بما لاسيل إلى إنكاره أصلا حيث قيل :

﴿قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى﴾ أى قل لهم ذلك على طريقة التبكيت وإلغام الحجر وروى أن مالك بن العيص من أجبار اليهود وؤساتهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنشدك الله الذى أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يبخس الجبر السمين ، فأنت الجبر السمين ، قد سمعت من مالك الذى تطعمك اليهود . فضحك القوم فغضب ثم التفت إلى عمر رضى الله عنه فقال : ما أنزل الله على بشر من شيء فزعوه وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف ، وقيل : هم المشركون ولزامهم لإزال التوراة لما أنه كان عندهم من المشاهير الذائعة ، ولذلك كانوا يقولون (لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) ووصف الكتاب بالوصول إليهم لزيادة التفريع وتشديد التبكيت ،

وكذا تقييده بقوله تعالى ﴿نورا وهدي﴾ فإن كونه بينا بنفسه ومينا لغيره مما يؤكد الإلزام أى تأكيد ، واتصافهما على الحالية من المكتات ، والعامل أنزل أو من الضمير فى به ، والعامل جاء واللام فى قوله تعالى ﴿لناس﴾ لما يتعلق بهدى ، أو محذوف هو صفة له ، أى هدى كائننا للناس وليس المراد بهذا مجرد إلزامهم بالاعتراف بإزالة التوراة فقط ، بل لإزال القرآن أيضاً ، فإن الاعتراف بإزالتها مستلزم للاعتراف بإزاله قطعا ، لما فيها من الشواهد الناطقة به ، وقد نعى عليهم ما فعلوا بها من التعريف والتغيير حيث قيل ﴿تجعلونه قراطيس﴾ أى تضعونه فى قراطيس مقطعة ، وورقات مفرقة ، يحذف الجار بناء على تشبيه القراطيس بالظرف المبهم . أو تجعلونه نفس القراطيس المقطعة ، وفيه زيادة تزيين لهم يسوء صنيعهم كأنهم أخرجوه من جفاس الكتاب ونزلوه منزلة القراطيس الحالية عن الكتابة ، والجملة حال كما سبق وقوله تعالى ﴿تبدونها﴾ صفة لقراطيس وقوله تعالى ﴿وتخفون كثيراً﴾ محطوف عليه ، والعائد إلى الموصول محذوف ، أى كثيراً منها ، وقيل كلام مبتدأ لا محل له من الإعراب ، والمراد بالكثير نعوت النبي عليه الصلاة والسلام وسائر ما كتموه من أحكام التوراة ، وقرىء الأفعال الثلاثة بالياء حملا على قالوا وما قدروا .

وقوله تعالى ﴿وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم﴾ قيل هو حال من فاعل تجعلونه بإضمار قد ، أو بدونه على اختلاف الرايين . قلت : فينبغى أن يحصل ما عبارة عما أخذوه من الكتاب من العلوم والشرائع ليكون التقييد بالحال مفيدا لتأكيد التزيين وتشديد التشنيع ، فإن ما فعلوه بالكتاب من التفريق والتقطيع لما ذكر من الإبداء والإخفاء شناعة عظيمة فى نفسها ، ومع ملاحظة كونه مأخذاً^(١) لعلومهم ومعارفهم أشنع وأعظم ، لا عما تلقوه من جهة النبي صلى الله عليه وسلم زيادة على ما فى التوراة ويانا لما التيسر عليهم وعلى آباؤهم من مشكلاتها حسبما ينطق به قوله تعالى ﴿إن هذا القرآن يفسى على بنى إسرائيل

أكثر الذي م فيه مختلفون) كما قالوا لأن تلقهم لذلك من القرآن الكريم ليس عما يجرم عما صنعوا بالتوراة أما ما ورد فيه زيادة على ما فيها فلائنه لا تعلق له بها نقياً ولا إثباتاً وأما ما ورد بطريق البيان فلأن مدار ما فعلوا بالتوراة^(١) من التبديل والتحريف ليس ما وقع فيها من التباس الأمر واشتباه الحال حتى يقلعوا عن ذلك بإيضاحه ويأينه فتكون الجملة جيتذ خالية عن تأكيد التوبيخ ، فلا تستحق أن تقع موقع الحال بل الوجه جيتذ أن تكون استثناء مقرر لما قبلها من مجيء الكتاب بطريق التكلفة والاستطراد والتفهد لما يعقبه من مجيء القرآن ، ولا سبيل إلى جعل ما عبارة عما كتبه من أحكام التوراة كما يفصح عنه قوله تعالى (قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب) فإن ظهوره وإن كان مزجراً لهم عن الكتم مخافة الافتضاح ومصححاً لوقوع الجملة في موقع الحال لكن ذلك مما يعلبه الكاتمون حتماً هذا وقد قيل الخطاب لمن آمن من قريش كما في قوله تعالى (لتندردوما أنذر آباؤهم) وقوله تعالى (قل الله) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب عنهم إشعرا بتعين الجواب بحيث لا يجحد عنه وإثباتاً بأنهم أحموا ولم يقدروا على التكلم أصلاً (ثم ذرم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون فيه ولا عليك بعد إلزام الحجة وإلزام الحجر (يلعبون) حال من الضمير الأول والظرف صلة للفعل المقدم أو المؤخر أو متعلق بمحذوف هو حال من مفعول الأول أو من فاعل الثاني أو من الضمير الثاني لأنه فاعل في الحقيقة والظرف متصل بالاول .

(وهذا كتاب أنزلناه) تحقيق لنزول القرآن الكريم بعد إنزال ما بشر به من التوراة وتكذيب لهم في كلتهم الشنعاء إثر تكذيب (مبارك) أى كثير الفوائد وجم المنافع (مصدق الذى بين يديه) من التوراة لنزوله حسبما وصف فيها أو الكتب التى قبله فإنه مصدق لكل فى إجابات التوحيد والأمر به ونفى الشرك والنهى عنه وفى سائر أصول الشرائع التى لا تنسخ (ولتندرد أم القرى) عطف على ما دل عليه مبارك أى للبركات ولإفذارك أهل مكة

(١) ط : بها ، وما أخذناه أوضح .

ولما ذكرت باسمها المنبئ عن كونها أعظم القرى شأنا وقبة لأهلها فاطبة
 لئذنا بأن إنداد أهلها أصل مستقيم لإنذار أهل الأرض كافة وقرى لينذر
 بالياء على أن الضمير للكتاب (ومن حولها) من أهل المدر والورق المشارق
 والمغرب (والذين يؤمنون بالآخرة) وبما فيها من آفاتين العذاب (يؤمنون
 به) أى بالكتاب لأنهم يخافون العاقبة ولا يزال الخوف يحملهم على النظر
 والتأمل حتى يؤمنوا به (وهم على صلواتهم يحافظون) تخصيص محافظتهم
 على الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات التي لا بد للمؤمنين من أدائها للإيدان
 بإنافتها من بين سائر الطاعات وكونها أشرف العبادات بعد الإيمان.

(ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فزعم أنه تعالى بمته نيا كسيلة
 الكذاب والأسود العنسى أو اختلق عليه أحكاما من الحل والحرم كعمرو بن
 لحي ومتابعيه أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان سبك التركيب على نفى الأظلم
 منه وإنكاره من غير تعرض لنفى المساوى وإنكاره فإن الاستعمال الغاشى في
 قولك من أفضل من زيد أو لا أكرم منه على أنه أفضل من كل فاضل وأكرم
 من كل كريم وقد مر تمام الكلام فيه (أو قال أوحى إلى) من جهة تعالى
 (ولم يوح إليه) أى والحال أنه لم يوح إليه (شيء) أصلا كعبد الله بن سعد
 ابن أبى سرح كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الإنسان
 من سلاة من طين فلما بلغ ثم أنشأناه خلقا آخر قال عبد الله تبارك الله أحسن
 الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الإنسان ثم قال عليه الصلاة والسلام اكبتها
 كذلك فضك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا فقد أوحى إلى كما أوحى إليه
 ولئن كان كاذبا فقد قلت كما قال (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) كالذين
 قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا.

(ولو ترى إذ الظالمون) حلف مفعول ترى الدلالة الظرف عليه أى
 ولو ترى الظالمين إذ هم (في غمرات الموت) أى شدائده من غمره إذا غشيته
 (والملائكة باسطوا أيديهم) بقبض أرواحهم كالمقتضى الملقط يسططه

إلى من عليه الحق ويعتف عليه في المطالبة من غير إهمال وتنفيس أو باسطوها بالعذاب قائلين ﴿أخرجوا أنفسكم﴾ أى أخرجوا أرواحكم إلينا من أجسادكم أو خلصوا أنفسكم من العذاب ﴿اليوم﴾ أى وقت الإمامة أو الوقت الممتد بعده إلى مالا نهاية له ﴿يجزون عذاب الهون﴾ أى العذاب المتضمن لشدة وإهانة إضافته إلى الهون وهو الهوان لعراقته فيه ﴿بما كنتم تقولون على الله غير الحق﴾ كاتخاذ الولد له ونسبة الشريك إليه وادعاء النبوة والوحى كاذبا ﴿وكنتم عن آياته تستكبرون﴾ فلا تأملون فيها ولا تؤمنون بها .

﴿ولقد جئتمونا﴾ للحساب ﴿فرادى﴾ مفردين عن الأموال والأولاد وغير ذلك عما آثرتموه من الدنيا أو عن الأعوان والأصنام التى كنتم تزعمون أنها شفعاؤكم وهو جمع فرد والألف للتأنيث ككسالى وقرىء فرادا كرجال^(١) وفردا كثلاث وفردى كسكرى ﴿كما خلقناكم أول مرة﴾ بدل من فرادى أى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الأفراد أو حال ثانية عند من يجوز تعددها أو حال من الضمير فى فرادى أى مشبهين ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما أو صفة مصدر جئتمونا أى جئنا كخلقنا لكم أول مرة ﴿وتركتم ما خولناكم﴾ تفضلنا عليكم فى الدنيا فشفغتم به عن الآخرة ﴿وراء ظهوركم﴾ ما قدمتم منه شيئا ولم تحملوا نقيرا ﴿وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فىكم شركاء﴾ أى شركاء الله تعالى فى الربوبية واستحقاق العبادة ﴿لقد تقطع بينكم﴾ أى وقع التقطع بينكم كما يقال جمع بين الشئين أى أوقع الجمع بينها وقرىء بينكم بالرفع على إسناد الفعل إلى الظرف كما يقال قاتل أمامكم وخلقكم أو على أن البين اسم للفصل والوصل أى تقطع وصلكم وقرىء ما بينكم (وصل عنكم) أى ضاع أو غاب ﴿ما كنتم تزعمون﴾ لأنها شفعاؤكم أو أن لا بعث ولا جزاء .

(١) فى الأصل : رخال خطأ .

كآال العلم الإلهى

(إن الله فآلق الحب والنوى) شروع فى تقرير بعض أفعاله تعالى الدالة على كآال علمه وقدرته ولطف صنعه وحكمته أثر تقرير أدلة التوحيد والفلق الشق بإبانة أى شاق الحب بالنبات والنوى بالشجر وقيل المراد به الشق الذى فى الجيوب والنوى أى خالفهما كذلك كما فى قولك ضيق فم الركية ووسع أسفلها وقيل التناق بمعنى الخلق قال الواحدى ذهبوا بفآالق مذهب فاطر (يخرج الحى من الميت) أى يخرج ما ينمو من النطفة والحب والجملة مستأنفة مبدئة لما قبلها وقيل خبر ثان لأن قوله تعالى (ويخرج الميت) كالنطفة والحب (من الحى) كالحيوآن والنبات عطف على فآالق الحب لا على يخرج على الوجه الأول لأن إخراج الميت من الحى ليس من قبيل فلُق الحب والنوى (ذلكم) القادر العظيم الشأن هو (الله) المستحق للعبادة وحده (فأنى توفىكون) فكيف تصرفون عن عبادته إلى غيره ولا سبيل إليه أصلا :

(فآالق الإصباح) خبر آخر لأن أو لمبتدأ محذوف والإصباح مصدر سىمى به الصبح وقرئ بفتح الهمزة على أنه جمع صبح أى فآالق عمود الفجر عن ياض النهار وإسفاره ، أو فآالق ظلمة الإصباح وهى الغيش الذى يلى الصبح وقرئ فآالق بالنصب على المدح (وجعل الليل سكنا) يسكن إليه التعب بالهار لاستراحته فيه من سكن إليه إذا اطمأن إليه استئناسا به أو يسكن فيه الخلق من قوله تعالى لتسكنوا فيه وقرئ جماعل الليل فآان تصاب سكنا بفعل دل عليه جماعل وقيل بنفسه على أن المراد به الجمعل المستمر فى الأزمنة المتجددة حسب تجددما لا الجمعل الماضى فقط وقيل اسم الفاعل من الفعل المتعدي إلى اثنين يعمل فى الثانى وإن كان بمعنى الماضى لأنه لا أضيف إلى الأول تعين نصبه للثانى لتعذر الإضافة بعد ذلك (والشمس والقمر) معطوفان على الليل وعلى القراءة الأخيرة قيل هما معطوفان على محله والأحسن نصبهما حيثن فعل مقدر وقد قرنا بالجر وبالرفع أيضاً على الابتداء والخبر محذوف أى يجولان

(حسبنا) أى على أدوار مختلفة بحسبها الأوقات التى ينط بها (١) العبادات والمعاملات أو محسوبان حسبنا والحسبان بالضم مصدر حسب كما أن الحساب بالكسر مصدر حسب (ذلك) إشارة إلى جعلهما كذلك وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو رتبة المشار إليه وبعد منزله أى ذلك التفسير البديع (تقدير العزيز) الغالب القاهر الذى لا يستعصى عليه شيء من الأشياء التى مق جللتها تسييرهما على الوجه المخصوص (العليم) بجميع المعلومات التى من جعلتها مافى ذلك التسيير من المنافع والمصالح المتعلقة بمعاش الخلق ومعادهم (وهو الذى جعل لكم النجوم) شروع فى بيان نعمته تعالى فى الكواكب أثر بيان نعمته تعالى فى النيرين والجمل متعد إلى واحد واللام متعلقة به وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمحرور لما مر غير مرة من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أى أنشأها وأبدعها لأجلكم فقوله تعالى (لتهندوا بها) بدل من المجرور بإعادة العامل بدل اشتغال كما فى قوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سقفا والتقدير جعل لكم النجوم لاهتدائكم لكن لا على أن غاية خلقها اهتداؤهم فقط بل على طريقة أفراد بعض منافعها وغاياتها بالذكر حسبا يقتضيه المقام وقد جوز أن يكون مفعولا ثانيا للجعل وهو بمعنى التصيير أى جعلها كأنثة لاهتدائكم فى أسفاركم عند دخولكم المفاوز أو البحار كما ينبىء عنه قوله تعالى (فى ظلمات البر والبحر) أى فى ظلمات الليل فى البر والبحر وإضافتها إليهما للإلماسة فإن الحاجة إلى الاهتداء بها إنما تتحقق عند ذلك أو فى مشبهات الطرق عبر عنها بالظلمات على طريقة الاستعارة (قد فضلنا الآيات) أى بينا الآيات المتلوة المذكرة لنعمه التى هذه النعمة من جعلتها أو الآيات التكوينية الدالة على شئونه تعالى مفصلة (لقوم يعلمون) أى معانى الآيات المذكرة ويعملون بموجبها أو يتفكرون فى الآيات التكوينية فيعلمون حقيقة الحال وتخصيص التفصيل بهم مع عمومته الكل لأنهم المنتفعون به .

(وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) تذكير لنعمة أخرى من نعمه تعالى دالة على عظم قدرته ولطيف صنعه وحكمته أى أنشأكم مع كثرتكم من نفس آدم عليه السلام (فستقر ومستودع) أى فلكم استقرار فى الأصلاب أو فوق الأرض واستبداع فى الأرحام أو تحت الأرض أو وضع استقرار واستبداع فيما ذكر والتعبير عن كونهم فى الأصلاب أو فوق الأرض بالاستقرار لأنهما مقرم الطبيعى كما أن التعبير عن كونهم فى الأرحام أو تحت الأرض بالاستبداع لما أن كلا منهما ليس بمقرم الطبيعى وقد حمل الاستبداع على كونهم فى الأصلاب وليس بواضح وقرئ فستقر بكسر القاف أى فلكم مستقر ومنكم مستودع فإن الاستقرار منا بخلاف الاستبداع (قد فصلنا الآيات) المبينة لتفاصيل خلق البشر من هذه الآية ونظائرها (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر فإن لطائف صنع الله عز وجل فى أطوار تخليق بنى آدم بما تحار فى فهمه الأبواب وهو السر فى إيتار يفقهون على يعلمون كما ورد فى شأن النجوم .

(وهو الذى أنزل من السماء ماء) تذكير لنعمة أخرى من نعمه تعالى منبئة عن كمال قدرته تعالى وسعة رحمته أى أنزل من السحاب أو من سمت السماء ماء خاصا هو المطر وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً (فأخرجنا به) التفت إلى التكلم لإظهار الكمال العناية بشأن ما أنزل الماء لأجله أى فأخرجنا بعظمته بذلك الماء مع وحدته (نبات كل شئ) من الأشياء التى من شأنها النمو من أصناف النجم^(١) والشجر وأنواعها المختلفة فى الكم والكيف^(٢) والخواص والآثار اختلافا متفاوتا فى مراتب الزيادة والنقصان حسبا يفصح عنه قوله تعالى يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل وقوله تعالى (فأخرجنا منه خضرا) شروع فى تفصيل ما أجل من الإخراج وقد بدى بتفصيل حال النجم أى فأخرجنا من النبات الذى لا ساق له شيئا غضا أخضر يقال شئ أخضر وخضر كأعور وعور وأكثر ما يستعمل الخضر

(١) النجم صفار النبات . (٢) الكم القدر . والكيف القيمة .

فما تكون خضرته خلقية وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة وقوله تعالى (نخرج منه) صفة لخضراء وصيغة المضارع لاستحضار الصورة لما فيها من الغرابة أى نخرج من ذلك الخضر (حيا متراكبا) هو السبل المنتظم للحبوب المتراكبة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة وقرئ يخرج منه حب متراكب وقوله تعالى :

(ومن النخل) شروع في تفصيل حال الشجر إثر بيان حال النجم فقوله تعالى من النخل خير مقدم وقوله تعالى (من طلعها) يدل منه بإعادة العامل كما في قوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله) الخ والطلع شيء يخرج من النخل كأنه نعلان مطبقان والحمل بينهما منصود وقوله تعالى (قنوان) مبتدأ أى وحاصلة من طلع النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوفا لدلالة أخرجنا عليه أى ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفا على حب وقيل المعنى وأخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان أو ومن النخل شيء من طلعها قنوان وهو جمع قنو وهو عنقود النخلة كصنو وصنوان وقرئ يضم القاف كذئب وذبان وفتحها أيضا على أنه اسم جمع لأن فعلا ليس من أبنية الجمع (ديانة) سهلة المجتنى قرية من القاطف فإنها وإن كانت صغيرة ينالها القاعد تأتى بالتمر لا ينتظر الطول أو ملتفة متقاربة والاقتصار على ذكرها لدلالاتها على مقابلتها كقوله تعالى سرايل تقيم الحر ولزيادة النعمة فيها (وجنات من أعناب) عطف على نبات كل شيء أى وأخرجنا به جنات كاتنة من أعناب وقرئ جنات بالرفع على الابتداء أى ولكم أو ثمة جنات وقد جوز عطفه على قنوان كأنه قيل وحاصلة أو مخرجة من النخل قنوان وجنات من نبات أعناب ولعل زيادة الجنات ههنا من غير اكتفاء بذكر اسم الجنس كما فيما تقدم وما تأخر لما أن الاتفاع بهذا الجنس لا يتأتى غالبا إلا عند اجتماع طائفة من أفراد (والزيتون والرمان) منصوبان على الاختصاص لوزة هذين الصنفين عندهم أو على العطف على نبات وقوله تعالى (مشتبا وغير متشابه) حال من الزيتون أكتفى

به عن حال ما عطف عليه كما يكتفى بخبر المطفوف عليه عن خبر المطفوف في نحو قوله تعالى (واقفه ورسوله أحق أن يرضوه) وتقديره والذين مشتبها وغير متشابه والزمان كذلك وقد جوز أن يكون حالا من الزمان لقربه ويكون المحذوف حال الأول والمعنى بعضه متشابه وبعضه غير متشابه في الهيئة والمقدار واللون والطعم وغير ذلك من الأوصاف الدالة على كمال قدرة صانعها وحكمة منشئها ومبدعها (انظروا إلى ثمره إذا أثمر) أى انظروا إليه نظر اعتبار واستبصار إذا أخرج ثمره كيف يخرج مثيلا لا يكاد يتسفع به وقرئ إلى ثمره (وربته) أى وإلى حال فضله كيف يصير إلى كماله اللائق به ويكون شيئا جامعاً لمنافع جهة والينع في الأصل مصدر ينعت الثمرة إذا أدركت وقيل جمع يانع كتاجر وتجمر وقرئ بالضم وهى لفة فيه وقرئ يانعة (إن في ذلكم) إشارة إلى ما أمر بالنظر إليه وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان بعلو رتبة المشار إليه وبعد منزلته (لآيات لقوم يؤمنون) أى لآيات عظيمة أو كثيرة دالة على وجود القادر الحكيم ووحده فإن حدوث هاتيك الأجناس المختلفة والأنواع المتشعبة من أصل واحد واتفاها من حال إلى حال على نمط بديع تحار في فهمه الأبواب لا يكاد يكون إلا بإحداث صانع يعلم تفاصيلها ويرجع ما تقتضيه حكمته من الوجوه الممكنة على غيره ولا يوقعه عن ذلك ضد يناوئه أو ند يقاويه ولذلك عقب بتوبيخ من أشرك به والرد عليه حيث قيل .

(وجعلوا لله شركاء) أى جعلوا في اعتقادهم لله الذى شأنه ما فصل في تضعيف هذه الآية الجلية شركاء (الجن) أى الملائكة حيث عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسماجنأ لا جتنانهم تحقيراً لشأنهم بالنسبة إلى مقام الألوهية أو الشياطين حيث أطاعوهم كما أطاعوا الله تعالى أو عبدوا الأوثان بتسويلهم وتحريضهم أو قالوا الله خالق الخير وكل نافع والشیطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى التنوية ومفعولاً جعلوا قوله تعالى (شركاء الجن) قدمنا بينهما على الأول

لاستعظام أن يتخذ الله سبحانه شريك ما كانا ما كان وقته متعلق بشركاء قدم عليه للنسكة المذكورة وقيل هما الله شركاء والجن بدل من شركاء مفسر له نص عليه الفراء وأبو إسحق أو منصوب بمضمر وقع جوابا عن سؤال مقدر نشأ من قوله تعالى (وجعلوا لله شركاء) كأنه قيل من جعلوه شركاء لله تعالى فقيل الجن أى جعلوا الجن ويؤيده قراءة أبى حيوه ويزيد بن قطيب الجن بالرفع على تقديرهم الجن في جواب من قال من الذين جعلوه شركاء لله تعالى وقد قرئ بالجزم على أن الإضافة للتبيين (وخلقهم) حال من فاعل جعلوا بتقدير قد أو يكونه على اختلاف الرأيين مؤكدة لما في جعلهم ذلك من كمال القباحة والبطلان باعتبار علمهم بمضمونها أى وقد علموا أنه تعالى خالقهم خاصة وقيل الضمير للشركاء أى والحال أنه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شركاء له تعالى وقرئ خلقهم عطفا على الجن أى وما يخلقونه من الأصنام أو على شركاء أى وجعلوا له اختلاقهم الإفك حيث نسبوه إليه تعالى.

(وخرقوا له) أى افعلوا وافتروا له يقال خلق الإفك واختلقه وخرقه واخترقه بمعنى لوى قرئ خرقوا بالشديد للتكثير وقرئ وحرفوا له أى زورا (بنين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) أى بحقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب رميا بقوله عن عمى وجهالة من غير فكر وروية أو بغير علم بمرتبة ما قالوه وأنه من الصناعة والبطلان بحيث لا يقادر قدره وإليه متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خرقوا أو نمت المصدر مؤكدة أى خرقوا ملتبسين بغير علم أو خرقا كاننا بغير علم (سبحانه) استئناف مسوق لتزيهه عز وجل عما نسبوه إليه وسبحانه علم للتسبيح الذى هو التبعيد عن السوء اعتقادا وقرأ أى اعتقاد البعد عنه والحكم به من سبغ فى الأرض والماء إذا أبعد فهما وأمن ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى واتصاه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أسبح سبحانه أى أنزهه عما يليق به عقد أو عملا تنزيها غاصبا حقيقا بشأنه وفيه مبالغة من جهة الاشتقاق من السبح ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن

جهة العدول عن المصدر الدال على الجنس إلى الاسم الموضوع له خاصة ،
 لا سيما العلم المشير إلى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن جهة إقامته مقام
 المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كنفرا ن لأنه سمع له فعل من الثلاثي
 كما ذكر في القاموس أريد به التنزه التام والتباعد السكلي ففيه مبالغة من
 حيث إسناد التنزه إلى ذاته المقدسة أي تنزه بذاته تنزها لا نقابا به وهو الأنسب
 بقوله سبحانه (وتعالى) فإنه مطوف على الفعل المضمر لا محالة ولما في
 السبحان والتعالى من معنى التباعد قيل (عما يصفون) أي تباعد عما يصفونه
 من أن له شريكا أو ولدا (بديع السموات والأرض) أي مبدعهما ومختزعهما
 بلا مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه فإن البديع كما يطلق على المبدع (بكر الدال)
 يطلق على المبدع (بفتح الدال) نص عليه آفة اللغة كالصرخ بمعنى المصرخ وقد
 جاء بدعه كمنه بمعنى أنشأه كابتدعه على ما ذكر في القاموس وغيره ونظيره
 السميع بمعنى السمع في قوله أمن ريحانة الداعي السميع وقيل هو من إضافة
 الصفة المشبهة إلى الفاعل للتخفيف بعد نصبه تشبها لها باسم الفاعل كما هو المشهور
 أي بديع سمواته وأرضه من بدع إذا كان على نمط عجيب وشكل فائق وحسن
 رائع أو إلى الطرف كما في قولهم ثبت العذر بمعنى أنه عديم الظنير فيهما والاول
 هو الوجه والمعنى أنه تعالى مبدع لقطرى العالم العلوى والسفلى بلا مادة فاعل
 على الإطلاق منزّه عن الانفعال بالمرّة والوالد عنصر الولد منفعل بانتقال مادته
 عنه فكيف يمكن أن يكون له ولد وقرى بديع بالنصب على المدح وبالجر
 على أنه بدل من الاسم الجليل أو من الضمير المجرور في سبحانه على رأى من
 يحيزه وارتفاعه في القراءة المشهورة على أنه خبر مبتدأ محذوف أو فاعل تعالى
 وإظهاره في موضع الإضمار لتعليل الحكم وتوسيط الطرف بينه وبين الفعل
 للاهتمام ببيانه أو مبتدأ خبره قوله تعالى (أنى يكون له ولد) وهو على
 الاولين جملة مستقلة مسوقة كما قبلها لبيان استحالة ما نسبوه إليه تعالى وتقرير
 تنزهه عنه وقوله تعالى (ولم تكن له صاحبة) حال مؤكدة للاستحالة
 المذكورة فإن انتفاء أن يكون له تعالى صاحبة مستلزم لانتفاء أن يكون له ولد

ضرورة استحالة وجود الولد بلا والدة وأن أمكن وجوده بلا والد واتقاء
 الأول بما لا ريب فيه لأحد فن ضرورته اتقاء الثاني أى من أين أو كيف يكون
 له ولد كما زعموا والحال أنه ليس له على زعمهم أيضا صاحبة يكون الولد منها
 وقرئ لم يكن بتذكير الفعل للفصل أو لأن الاسم ضميره تعالى والخبر هو
 الظرف وصاحبة مرتفع به على الفاعلية لاعتدائه على المبتدأ أو الظرف خبر
 مقدم وصاحبة مبتدأ مؤخر والجملة خبر للكون وعلى هذا الوجه يجوز أن
 يكون الاسم ضمير الشأن لصاحبة الجملة حيث أن تكون مفسرة لضمير
 الشأن لأعلى الوجه الأول لما بين في موضعه أن ضمير الشأن لا يفسر إلا بجملة
 صريحة وقوله تعالى ﴿وخلق كل شيء﴾ إجمالة مستأنفة أخرى سبقت لتحقيق
 ما ذكر من الاستحالة أو حال أخرى مقررة لما أى أن يكون له ولد والحال
 أنه خلق كل شيء انتظمه التكوين والإيجاد من الموجودات التي من جملتها
 ما سموه ولذا له تعالى فكيف يتصور أن يكون المخلوق ولداً لخالقه ﴿وهو
 بكل شيء﴾ من شأنه أن يعلم كائنات ما كان مخلوقاً أو غير مخلوق كما يبنى عنه
 ترك الإضمار إلى الإظهار ﴿عليم﴾ مبالغ في العلم أزلاً وأبداً حسبما يعرب
 عنه العدول إلى الجملة الاسمية فلا يخفى عليه خافية مما كان وما سيكون من
 الذوات والصفات والأحوال التي من جملتها ما يجوز عليه تعالى وما
 لا يجوز من المحالات التي ما زعموه فردا من أفرادها والجملة استئناف مقرر
 لمضمون ما قبلها من الدلائل القاطعة بطلان مقالاتهم الشنعاء التي اجترأوا عليها
 بغير علم .

﴿ذلك﴾ إشارة إلى المنوت بما ذكر من جلائل النعوت وما فيه من
 معنى البعد للإيذان بملو شأن المشار إليه وبعد منزلته في العظمة والخطاب
 للمشركين اليهوديين بطريق الالتفات وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿الله ربكم
 لا إله إلا هو خالق كل شيء﴾ أخيار أربعة مترادفة أى ذلك الموصوف بتلك
 الصفات العظيمة هو الله المستحق للعبادة خاصة مالك أمركم لا شريك له أصلاً
 خالق كل شيء بما كان وما سيكون فلا تكرر لإذ المعتبر في عنوان الموضوع

لأنما هو خالقيته لما كان فقط كما يفيء عنه صيغة الماضي وقيل الخبير هو الأول والبراقى أبدال وقيل الاسم الجليل بدل من المبتدأ والبراقى أخبار وقيل يقدر لكل من الأخبار الثلاثة مبتدأ وقيل يجعل الكل بمنزلة اسم واحد وقوله تعالى ﴿فاعبدوه﴾ حكم مترتب على مضمون الجملة فإن من جمع هذه الصفات كان هو المستحق للعبادة خاصة وقوله تعالى ﴿وهو على شيء وكيل﴾ عطف على كل شيء وكيل ﴿عطف على الجملة المتقدمة أى هو مع ما فصل من الصفات الجليلة متولى أمور جميع مخلوقاته التى أتم من جعلها فكلوا أموركم إليه وتوسلوا بعبادته إلى نجاح مآربكم الدنيوية والاخرية ،

﴿لاتدركه الأبصار﴾ البصر حاسة النظر وقد تطلق على العين من حيث أنها محلها وإدراك الشيء عبارة عن الوصول إليه والإحاطة به أى لا تصل إليه الأبصار ولا تحيط به كما قال سعيد بن المسيب وقال عطاء كلك أبصار المخلوقين عن الإحاطة به فلا متمسك فيه لشكرى الرؤية على الإطلاق وقد روى عن ابن عباس ومقاتل رضى الله عنهم لا تدرك الأبصار فى الدنيا وهو يرى فى الآخرة ﴿وهو يدرك الأبصار﴾ أى يحيط بها عليه إذ لا تخفى عليه خافية وهو اللطيف الخبير ﴿فيدرك ما لا تدركه الأبصار ويجوز أن يكون تعليلا للحكيين السابقين على طريقة اللف أى لا تدركه الأبصار لأنه اللطيف وهو يدرك الأبصار لأنه الخبير فيكون اللطيف مستفادا من مقابل الكشيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها وقوله تعالى :

﴿قد جاءكم بصائر من ربكم﴾ استئناف وارد على لسان النبي عليه الصلاة والسلام والبصائر جمع بصيرة وهى النور الذى به تسبصر النفس كما أن البصر نور به تبصر العين وأراد بها الآية الواردة ههنا أو جميع الآية المنتظمة لها انتظاما أوليا ومن لا ابتداء للغاية مجازا سواء تعلقت بجاء أو بمحذوف هو صفة لبصائر والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لإظهار كمال اللطف بهم أى قد جاءكم من جهة مالكيكم ومبلغكم إلى كمالكم اللاتى بكم

من الوحى الناطق بالحق والى واد ما هو كالبصائر للقلوب أو قد جاءكم بصائر
كائنة من ربكم (فن أبصر) أى الحق بتلك البصائر وآمن به (فلنفسه)
أى فلنفسه أبصر أو فابصاره لنفسه لأن نفعه مخصوص بها (ومن عسى)
أى ومن لم يبصر الحق بعد ما ظهر له بتلك البصائر ظهوراً بيناً وضل عنه وإنما
عبر عنه بالعمى تقييهاً له وتنفيذاً عنه (فعلينا) أى فعلينا عسى أو فعماه عليها
أو وبال عمله (وما أنا عليكم بحفيظ) وإنما أنا منذر واقع هو الذى يحفظ
أعمالكم ويمجازيكم عليها (وكذلك نصرف الآيات) أى مثل ذلك التصريف
البديع نصرف الآيات الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة عن الحقائق الفاتحة
لا نصرفها أدنى منه وقوله تعالى (ويقولوا درست) علة لفعل قد حذف
تعويلاً على دلالة السياق عليه أى ويقولوا درست فعل ما تفعل من التصريف
المذكور واللام العاقبة والواو اعتراضية وقيل هى عاطفة على علة محذوفة واللام
متعلقة بنصرف أى مثل ذلك التصريف نصرف الآيات لنلزمهم الحجة
ويقولوا الخ وقيل اللام لام الأمر وتنصره القراءة بسكون اللام كأنه قيل
وكذلك نصرف الآيات ويقولوا هم ما يقولون فإنه لا احتفال بهم ولا اعتداد
بقولهم وهذا أمر معناه الوعيد والتهديد وعدم الاكتراث بقولهم ورد عليه بأن
ما بعده ياباه ومعنى درست قرأت وتعلت وقرىء دارست أى دارست العلماء
ودرست أى قدمت هذه الآيات وغضت كما قالوا أساطير الأولين ودرست بضم
الراء مبالغة فى درست أى اشدت دروسها ودرست على البناء للمفعول بمعنى
قرئت أو غفيت ودارست وفدروها بدارست لليهود محمداً صلى الله عليه وسلم
وجاز الإظهار لاشتهارهم بالدراسة وقد جوز إسناد الفعل إلى الآيات وهو فى
الحقيقة لأهلها أى دارس أهل الآيات وسمتها محمداً صلى الله عليه وسلم وهم أهل
الكتاب ودرس أى درس محمد ودارسات أى هى دارسات أى قديمات وأذات
درس كعيشة راضية وقوله تعالى (ولنبيته) عطف على يقولوا واللام على
الأصل لأن التبيين غاية التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى أو للقرآن
وإن لم يذكر أو للهدى أى ولنفل التبيين واللام فى قوله تعالى (لقوم

يعلمون) متعلقة بالتيين وتخصيصه بهم لما أنهم المنتفعون به قال ابن عباس م
أولياؤه الذين هدام إلى سبيل الرشاد ووصفهم بالملم للإيدان بغاية جهل الأولين
وخلوهم عن العلم بالمرّة .

إرشادات لثني صلى الله عليه وسلم

(اتبع ما أوحى إليك من ربك) لما حكى عن المشركين قدحهم في تصرف
الآيات عقب ذلك بأمره عليه السلام بالثبات على ما هو عليه وبعدم الاعتماد
بهم وبإبطالهم أى دم على ما أنت عليه من اتباع ما أوحى إليك من الشرائع
والاحكام التي عمدتها التوحيد وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى
ضميره عليه السلام من إظهار اللطف به ما لا يخفى وقوله تعالى (لا إله إلا
هو) اعترض بين الأمرين المتعاطفين مؤكدا لإيجاب اتباع الوحي لاسيما
في أمر التوحيد وقد جوز أن يكون حالا من ربك أى منفردا في الألوهية
(وأعرض عن المشركين) لا تحتفل بهم وبأقاويلهم الباطلة التي من جعلتها
ما حكى عنهم آفا ومن جملة منسوخا بآية السيف حل الإعراض على ما يعم
الكف عنهم .

(ولو شاء الله) أى عدم إشرأهم حسبا هو القاعدة المستمرة في حذف
مفعول المشيئة من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء (ما أشركوا)
وهذا دليل على أنه تعالى لا يريد إيمان الكافر لكن لا بمعنى أنه تعالى يمنه عنه
من توجهه إليه بل بمعنى أنه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئي
نحو الإيمان وإصراره على الكفر والجملة اعترض مؤكدا للإعراض وكذا
قوله تعالى (وما جعلناك عليهم حفيظا) أى رقيقا مهيما من قبلنا تحفظ
عليهم أفعالهم وكذا قوله تعالى (وما أنت عليهم بوكيل) من جهتهم تقوم
بأمورهم وتدبر مصالحهم وعليهم في الموضحين متعلق بما بعده قدم عليه للاهتمام
أول رعاية الفواصل .

(ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) أى لا تشتموهم من حيث عبادتهم لأهلهم كان تقولوا تبا لكم ولما تعبدونه مثلا (فيسبوا الله عدوا) تجاوزا عن الحق إلى الباطل بأن يقولوا لكم مثل قولكم لهم (بغير علم) أى بجهالة بالله^(١) تعالى وبما يجب أن يذكر به وقرئ عدوا يقال عدا يعدو عدوا وعدوا وعداء وعدوانا . روى أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون لهلك وقيل كان المسلمون يسبونهم فنهوا عن ذلك لثلاث يستتبع سبهم سبه سبحانه وتعالى وفيه أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها فإن ما يؤدي إلى الشر شر (كذلك) أى مثل ذلك التزيين القوي (زيننا لكل أمة عملهم) من الخير والشر بإحداث ما يمكنهم منه ويعملهم عليه توفيقا أو تحذيرا ويجوز أن يراد بكل أمة أمة الكفرة إذ الكلام فيهم ويعملهم شرهم وفسادهم والمثبه به تزيين سب الله تعالى لهم (ثم إلى ربهم) مالك أمرهم (مرجعهم) أى رجوعهم وهو البعث بعد الموت (فيلبثهم) من غير تأخير (بما كانوا يعملون) في الدنيا على الاستمرار من السيئات المزيئة لهم وهو وعيد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد سأخبرك بما فعلت وفيه نكتة سرية مبينة على حكمة آية وهو أن كل ما يظهر في هذه النشأة من الأعيان والأعراض فإنما يظهر بصورة مستعارة بخالصة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النشأة الآخرة فإن المعاصي مسمومة قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة ما تستحسنها نفوس المعاصي كما نطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات فإنها مع كونها أحسن الأحاسن قد ظهرت عندم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فاعمال الكفرة قد برزت لهم في النشأة بصورة مزينة يستحسنها الفؤاد ويستجيبها العُلانة وستظهر في النشأة الآخرة بصورتها الحقيقية المشكرة المائلة فعند ذلك يعرفون أن أعمالهم

(١) في ١١ على جهل بقدر الله .

ماذا فعب عن إظهارها بصورها الحقيقية بالإخبار بها لما أن كلا منهما سبب
للم بحقيقتها كما هي فليتدبر قوله تعالى :

(وأقسموا بالله) روى أن قريشا اقترحوا بعض آيات فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإن فعلت بعض ما تقولون أتصدقوني فقالوا نعم
وأقسموا لأن فعلته ليؤمنن جميعا فسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن ينزلها طمعا في إيمانهم فهم عليه الصلاة والسلام بالدعاء فنزلت وقوله تعالى
(جهد أيمانهم) مصدر في موقع الحال أى أقسموا به تعالى جاهدين في إيمانهم
(لأن جامتهم آية) من مقترحاتهم أو من جنس الآيات وهو الأنسب بحالهم
في المكابرة والعناد وترأى أمرهم في العتو والفساد حيث كانوا لا يعدون
ما يشاهدونه من المعجزات الباهرة من جنس الآيات (ليؤمنن بها) وما كان
مرى غرضهم في ذلك إلا التحكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلب
المعجزة وعدم الاعتداد بما شاهدوا منه من اليناث الحقيقة بأن تقطع بها الأرض
وتسير بها الجبال (قل إنما الآيات) أى كلها فيدخل فيها ما اقترحوه دخولا
أوليا (عند الله) أى أمرها في حكمه وقضائه خاصة يتصرف فيها حسب
مشيئته المبنية على الحكم البالغة لا تتعلق بها ولا بشأن من شئونها قدرة أحد
ولا مشيئته لا استقلال ولا اشتراكا بوجه من الوجوه حتى يمكن أن أتصدى
لاستزائها بالاستدعاء وهذا كما ترى سد لباب الاقتراح على أبلغ وجه وأحسنه
بيان علو شأن الآيات وصعوبة منالها وتعالها من أن تكون عرضة السؤال
والاقتراح وأما ما قيل من أن المعنى إنما الآيات عند الله تعالى لا عندى فكيف
أجيبكم إليها أو آتيكم بها وهو القادر عليها لا أنا حتى آتيكم بها فلا مناسبة له
بالمقام كيف لا وليس مقترحهم مجيها بغير قدرة الله تعالى وإرادته حتى يجابوا
بذلك وقوله تعالى :

(وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون) كلام مستأنف غير داخل
تحت الأمر مسوق من جهة تعالى لبيان الحكمة الداعية إلى ما أشعر به الجواب

السابق من عدم مجيء الآيات خوطب به المسلمون إما خاصة بطريق التلويح لما كانوا راغبين في نزولها طمعا في إسلامهم وإما معه عليه الصلاة والسلام بطريق التعميم لما روى عنه صلى الله عليه وسلم من الهم بالدعاء وقد بين فيه أن أيمانهم فاجرة وإيمانهم عما لا يدخل تحت الوجود وإن أجيب إلى ما سألوه وما استفامية إنكارية لكن لا على أن مرجع الإنكار هو وقوع المشعر به بل هو نفس الإشعار مع تحقق المشعر به في نفسه أى وأى شيء يعلمكم أن الآية التي يقترحونها إذا جاءت^(١) لا يؤمنون بل يقولون على ما كانوا عليه من الكفر والعناد أى لا تعلمون ذلك فتتمنون مجيئها طمعا في إيمانهم فكأنه بسط عنده من حجة المسلمين في تمنيم نزول الآيات وقيل لا مزيدة فيوجه الإنكار إلى الإشعار به جميعا أى أى شيء يعلمكم إيمانهم عند مجيء الآيات حتى تمنوا مجيئها طمعا في إيمانهم فيكون تخطئة لرأى المسلمين وقيل أن بمعنى لعل يقال أدخل السوق أنك تشتري اللحم وعنك وعلك ولعلك كلها بمعنى ويؤيده أنه قرئ لعلها إذا جاءت لا يؤمنون على أن الكلام قد تم قبله والمفعول الثاني ليشركم محذوف كما في قوله تعالى (وما يدرك لعله يركى) والجملة استئناف لتعليل الإنكار وتقريره أى أى شيء يعلمكم حالهم وما سيكون عند مجيء الآيات لعلها إذا جاءت لا يؤمنون بها فما لكم تمنون مجيئها فإن تمنيم إنما يليق بما إذا كان لإيمانهم بها تحقق الوجود عند مجيئها لا مرجو العدم وقرئ لأنها بالكسر على أنه استئناف حسبا سبق مع زيادة تحقيق لعدم إيمانهم وقرئ لا تؤمنون بالفوقانية فالخطاب في وما يشركم المشركين وقرئ وما يشرهم أنها إذا جاءت هم لا يؤمنون فرجع الإنكار لإقدام المشركين على الإقسام المذكور مع جهلهم بحال قلوبهم عند مجيء الآيات وبكونها حيثئذ كما هي الآن .

(ونقاب أفتدثهم وأبصارهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم ما يشركم مقيد بما قيد به أى وما يشركم أنا نقاب أفتدثهم عن إدراك الحق فلا

يفقهونه وأبصارهم عن اجتلاته فلا يبصرونه لكن لا مع توجهها إليه واستعدادها لقبوله بل لكامل نبوغا عنه وإعراضها بالكلية ولذلك أخر ذكره عن ذكر عدم إيمانهم لإشعاراً بأصالتهم في الكفر وحسباً لتوهم أن عدم إيمانهم ناشئ من تقلبيه تعالى مشاعرهم بطريق الإيجاب (كما لو يؤمنوا به) أى بما جاء من الآيات (أول مرة) أى عند ورود الآيات السابقة والكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف منصوب بلا يؤمنون وما مصدرية أى لا يؤمنون بل يكفرون كفراً كائناً ككفرهم أول مرة وتوسط قلب الأئمة والأبصار بينهما لأنه من متمات عدم إيمانهم (ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستنهام الإنكارى مقيد بما قيد به مبين لما المراد بتقليب الأئمة والأبصار ومعرب عن حقيقته بأنه ليس على ظاهره بأن يقلب الله سبحانه مشاعرهم عن الحق مع توجههم إليه واستعدادهم له بطريق الإيجاب بل بأن يخلطهم وشأنهم بعد ما علم فساد استعدادهم وفرط نفورهم عن الحق وعدم تأثير اللطف فيهم أصلاً ويطلع على قلوبهم حسباً يقتضيه استعدادهم كما أشرنا إليه وقوله تعالى (في طغيانهم) متعلق بنذرهم وقوله تعالى (يعمسون) حال من الضمير المنصوب في نذرهم أى ندعهم في طغيانهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين أو مفعول ثان لنذرهم أى نصيرهم عامين وقرىء يقلب ويعزل بالياء على إسنادهم إلى ضمير الجلالة وقرىء تقلب بالتاء والبناء للمفعول على إسنادهم إلى أئمتهم .

(ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) تصريح بما أشعر به قوله عز وجل وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون من الحكمة الداعية إلى ترك الإجابة إلى ما اقترحوه من الآيات إثرياً بأنها في حكمه وقضائه المبني على الحكم البالغة لا مدخل لأحد في أمرها بوجه من الوجوه وبيان لكنيهم في إيمانهم الفاجرة على أبلغ وجه وآكده أى ولو أننا لم تقتصر على إرتاء ما اقترحوه ههنا من آية واحدة من الآيات بل نزلنا إليهم الملائكة كما سألوهم بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة وقولهم لو ما تأتينا بالملائكة (وكلهم الموق) وشهدوا بحقيقة الإيمان

بعد أن أحيناهم حسبما اقترحوه به ولهم فأتوا بآياتنا (وحضرنّا) أى جمعنا (عليهم كل شيء قبلًا) بضمين وقرىء يسكون الباء أى كفلاء بصحة الأمر وصدق النبي صلى الله عليه وسلم على أنه جمع قبيل بمعنى الكفيل كـ رفيف ورغف وقضيب وقضب وهو الأنسب بقوله تعالى (أو تأتي بآية والملائكة قبيلًا) أى لو لم تقتصر على ما اقترحوه بل زدنا على ذلك بأن أحضرنا لهم كل شيء (١) يتأتى منه الكفالة والشهادة بما ذكر لا فرادى بل بطريق المعية أو جماعات على أنه جمع قبيل وهو جمع قبيلة وهو الأوفق لعموم كل شيء وشموله لأنواع والأصناف أى حشرنّا كل شيء نوعاً ونوعاً وصنفاً وصنفاً وفجافاً وفجافاً واتصابه على الحالية وجميعيته باعتبار الكل المجموعى اللازم للكل الإفرادى أو مقابلة وعياناً على أنه مصدر كقبلاً .

وقد قرىء كذلك واتصابه على الوجهين على أنه مصدر فى موقع الحال وقد نقل عن المبرد وجماعة من أهل اللغة أن الأخير بمعنى الجهة كافى قولك لى قبل فلان حق وأن اتصابه على الظرفية (ما كانوا ليؤمنوا) أى ما صح وما استقام لهم الإيمان لتأديهم فى العصيان وغلوهم فى التردد والظنّيان وأما ما سبق القضاء عليهم بالكفر فن الأحكام المترتبة على ذلك حسبما ينبى عنه قوله عز وجل (ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) وقوله تعالى (إلا أن يشاء الله) استثناء مفرغ من أعم الأحوال والالتفات إلى الاسم لثرية المبالغة وإدخال الروعة أى ما كانوا ليؤمنوا بعد اجتماع ما ذكر من الأمور الموجبة للإيمان فى حال من الأحوال الداعية إليه المنفعة لموجباته المذكورة إلا فى حال مشيئته تعالى لإيمانهم أو من أعم العمال أى ما كانوا ليؤمنوا لعله من العال المعدودة وغيرها إلا مشيئته تعالى له وأياً ما كان فليس المراد بالاستثناء بيان أن إيمانهم على خطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى أيضاً كذلك بل بيان استحالة وقوعه بناء على استحالة وقوعها كأنه قيل ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله وهيات ذلك وحالهم حالهم بدليل ما سبق من قوله تعالى (وقاب أقدتهم) الآية

كيف لا وقوله عز وجل ﴿ولكن أكثرهم يجهلون﴾ استدرارك من مضمون الشرطية بعد ورود الاستثناء لا قبله ولا ريب في أن الذي يجهلونه سواء أريد بهم المسلمون وهو الظاهر أو المقسمون ليس عدم إيمانهم بلا مشيئة الله تعالى كما هو اللازم من حمل النظم الكريم على المعنى الأول فإنه ليس مما يستتبعه الأولون ولا مما يدعيه الآخرون بل إنما هو عدم إيمانهم لعدم مشيئته إيمانهم ووجهه إلى جهلهم بعدم مشيئته إياه فالمعنى أن حالهم كما شرح ولكن أكثر المسلمين يجهلون عدم إيمانهم عند مجيء الآيات لجهلهم عدم مشيئته تعالى لإيمانهم فيتمنون جميعها طمعافيا لا يكون فالجملية مقررمة لمضمون قوله تعالى (وما يشعركم) الخ على القراءة المشهورة أو ولكن أكثر المشركين يجهلون عدم إيمانهم عند مجيء الآيات لجهلهم عدم مشيئته تعالى لإيمانهم حيثئذ فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يكاد يكون فالجملية على القراءة السابقة بيان مبتدأ لمنشأ خطأ المقسمين ومناطق إقسامهم وتقرير له على قراءة لا تؤمنون بالثاء الفوقانية وكذا على قراءة وما يشعرم أنها إذا جاءتهم لا يؤمنون .

تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم

﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا﴾ كلام مبتدأ مسوق لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يشاهده من عداوة قريش له عليه الصلاة والسلام وما بنوا عليها بما لا خير فيه من الأقاويل والأفاعيل بيان أن ذلك ليس محتضا بل هو أمر أتى به كل من سبقك من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وحمل الكاف التنبص على أنه تمت لمصدر محذوف أشير إليه بذلك منصوب بفعله المحذوف مؤكدا لما بعده وذلك إشارة إلى ما يضح مما قبله أى جعلنا لكل نبي عدوا والتقديم على الفعل المذكور للقصر المفيد للبالغة أى مثل ذلك الجمل الذى جعلنا في حقه لك عدوا يضادونك ويضارونك ولا يؤمنون ويبنونك الغوائل ويدبرون في إبطال أمرك مكاييد جعلنا لكل نبي تقدمك عدوا فعلا بهم ما فعل بك أعدائك لا جملا أقص منه وفيه دليل على أن عداوة الكفرة للأنبياء عليهم السلام بخلفه تعالى لا ابتلاء ﴿شياطين الإنس والجن﴾ أى مرده

الفرقين على أن الإضافة بمعنى من البَيَانِة وقيل هي إضافة الصفة إلى الموصوف
والأصل الإنسان والجن والشياطين وقيل هي بمعنى اللام أى الشياطين التى للإنس
والتي للجن وهو بدل من عدوا والجعل متعد إلى واحد أو إلى اثنين وهو أول
مفعوليه قدم عليه الثانى مسارعة إلى بيان العداوة واللام على التقديرين متعلقة
بالجعل أو محذوف هو حال من عدوا وقوله تعالى ﴿يوحى بعضهم إلى بعض﴾
كلام مستأنف مسوق لبيان أحكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه بين المشبه
والمشبه به أو حال من الشياطين أو نعت لعدوا وجمع الضمير باعتبار المعنى فإنه
عبارة عن الأعداء كما في قوله .

إذا أنا لم أنفع صديقى بوجهه فإن عدوى لم يضرهموا بغضى

والوحى عبارة عن الإيماء والقول السريع أى يلقى ويوسوس شياطين
الجن إلى شياطين الإنس أو بعض كل من مفرقين إلى بعض آخر ﴿زخرف
القول﴾ أى الموه منه المزين ظاهره الباطل باطنه من زخرفه إذا زينه
﴿غرورا﴾ مفعول له ليوحى أى ليغروم أو مصدر فى موقع الحال أى غارين
أو مصدر مؤكد لفعل مقدر هو حال من فاعل يوحى أى يفرون غرورا
﴿ولو شاء ربك﴾ رجوع إلى بيان الشئون الجارية بينه صلى الله عليه وسلم وبين
قومه المفهومة من حكاية ما جرى بين الأنبياء عليهم السلام وبين أمهم كما ينبغي
عنه الالتفات والتعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره صلى الله عليه
وسلم المعربة عن كمال اللطف فى التسلية أى ولو شاء ربك عدم الأمور المذكورة
لا إيمانهم كما قيل فإن القاعدة المستمرة أن مفعول المشيئة إنما يحذف عند وقوعها
شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء وهو قوله تعالى ﴿ما فعلوه﴾ أى ما فعلوا
ما ذكر من عداوتك وإيحاء بعضهم إلى بعض مزخرفات الاوقال الباطلة
المتعلقة بأمرك خاصة لا بما يعمه وأمر الانبياء عليهم السلام أيضا كما قيل فإن
قوله تعالى ﴿فغروم وما يفترون﴾ صريح فى أن المراد بهم الكفرة المعاصرون
له عليه الصلاة والسلام أى إذا كان ما فعلوه من أحكام عداوتك من فتن
المفاسد بمشيئته تعالى فتركهم وافتراءهم أو ما يفترونه من أنواع المكاييد فإن

لهم في ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة لا ابتناء مشيئته تعالى على الحكم البالغة البتة .

(ولتصني إليه) أى إلى زخرف القول وهو على الوجه الأول علة أخرى للإيماء معطوفة على غرورا وما بينهما اعتراض وإنما لم ينصب لفقد شرطه إذ الغرور فعل الموحى وصغو الأقدلة فعل الموحى إليه أى يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول ليغروهم به وتقبل إليه (أقدلة الذين لا يؤمنون بالآخرة) وإنما خص بالذكر عدم إيمانهم بالآخرة دون ما عداها من الأمور التي يجب الإيمان بها وهم بها كافرون إشعارا بما هو المدار في صغو أقدلتهم إلى ما يليق إليهم فإن لذات الآخرة محفوفة في هذه النشأة بالمكاره وآلامها مزينة بالشهوات فالذين لا يؤمنون بها وبأحوال ما فيها لا يدرون أن وراء تلك المكاره لذات ودون هذه الشهوات آلاما وإنما ينظرون إلى ما بداهم في الدنيا بادية الرأى فهم مضطرون إلى حب الشهوات التي من جعلتها مزخرفات الأقاويل وبموهات الالباطيل وأما المؤمنون بها فحيث كانوا واقفين على حقيقة الحال ناظرين إلى عواقب الأمور لم يتصور منهم الميل إلى تلك المزخرفات (١) لعلمهم بطلانها ووخامة عاقبتها وأما على الوجهين الآخرين فهو علة لفعل عنذوف يدل عليه المقام أى ولكون ذلك جعلنا ما جعلنا والمتعزلة جعلوا اللام لام العاقبة أو لام القسم أو لام الأمر وضعفه في غاية الظهور (وليروضوه) لأنفسهم بعدما مالت إليه أقدلتهم (وليقتروا) أى يكتسبوا بموجب ارتضاءهم له (مامم مقترون) له من القبايح التي لا يليق ذكرها .

(أنفخ الله أوتى حكا) كلام مستأنف وارد على إرادة القول والهدوء للإنكار والفناء اللطف على مقدر يقتضيه الكلام أى قل لهم أأميل إلى زخارف الشياطين فأنتنى حكا غير الله يحكم بيتنا وفصل الحق منا من المبطل وقيل إن مشركي قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكا من

أجبار اليهود أو من أساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمرك فزلت وإستناد الابتغاء المنكر إلى نفسه صلى الله عليه وسلم لا إلى المشركين كما في قوله تعالى (أفغير دين الله يغنون) مع أنهم الباغون لإظهار كمال النصفة أو لمرعاة قولهم اجعل بيننا وبينك حكما غير إما مفعول أبغى وحكا حال منه وإما بالعكس وأيا ما كان فتقديمه على الفعل الذى هو المعطوف بالفاء حقيقة كما أشير إليه للإيذان بأن مدار الإنكار هو ابتغاء غيره تعالى حكما لا مطلق الابتغاء وقيل حكما تمييز لما في غير من الإبهام كقولهم إن لنا غيرها لإبلا قالوا الحكم أبلغ من الحاكم وأدل على الرسوخ لما أنه لا يطلق إلا على العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم وقوله تعالى .

(وهو الذى أزل إليكم الكتاب) جملة حالية مؤكدة لإنكار ابتغاء غيره تعالى حكما ونسبة الإزال إليهم خاصة مع أن مقتضى المقام إظهار تساوى نسبتهم إلى المتحاكمين لاستألتهم نحو المنزل واستزأهم إلى قبول حكمه بإيهام قوة نسبته إليهم أى أغیره تعالى أبغى حكما والحال أنه هو الذى أزل إليكم وأنتم أمة أمية لاتدرون ما تأتون وما تذرّون فإن القرآن الناطق بالحق والصواب الحقيق بأن يخص به اسم الكتاب (مفصلا) أى مبينا فيه الحق والباطل والحلال والحرام وغير ذلك من الأحكام بحيث لم يبق فى أمور الدين شيء من التخليط والإبهام فأى حاجة بعد ذلك إلى الحكم وهذا كما ترى صريح فى أن القرآن الكريم كاف فى أمر الدين مغل عن غيره ببيانه وتفصيله وأما أن يكون لإيجازه دخل فى ذلك كما قيل فلا وقوله تعالى .

(والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق) كلام مستأنف غير داخل تحت القول المقدر مسوق من جهته سبحانه لتحقيق حقيقة الكتاب الذى ينط به أمر الحكمة وتقرير كونه منزلا من عنده عز وجل بيان أن الذين وثقوا بهم ورضوا بحكمتهم حسبما نقل آقا من علماء اليهود والنصارى عالمون بحقيقته وزوله من عنده تعالى وفى التعبير عن التوراة والإنجيل باسم الكتاب إيماء إلى ما بينهما وبين القرآن من المجانسة المتضمنة للاشتراك فى الحقيقة

والنزول من عنده تعالى مع ما فيه من الإيجاز وإيراد الطائفتين بعنوان إتياء الكتاب للإيدان بأنهم علموه من جهة كتابهم حيث وجدوه حسبما نعت فيه وعانيوه موافقا له في الأصول وما لا يختلف من الفروع ومنجرا عن أمور لا طريق إلى معرفتها سوى الوحي والمراد بالموصل إما علماء الفريقين وهو الظاهر فالإتياء هو التفهيم بالفعل وإما الكل وهم داخلون فيه دخولا أوليا فهو أعم مما ذكر من التفهيم بالقوة ولا ريب في أن الكل متمكنون من ذلك وقيل المراد مؤمنوا أهل الكتاب وقرىء منزل من الإنزال والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره صلى الله عليه وسلم لتشريفه عليه الصلاة والسلام والباء في قوله تعالى بالحق متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المستكن في منزل أي ملتبسا بالحق .

(فلا تكونون من الممترين) أي في أنهم يعلمون ذلك لما لا تشاهد منهم آثار العلم وأحكام المعرفة فالفاء لترتيب النهي على الإخبار بعلم أهل الكتاب بشأن القرآن أو في أنه منزل من ربك بالحق فيكون من باب التبيين والإلهاب كقوله تعالى (ولا تكونون من المشركين) وقيل الخطاب في الحقيقة للأمة وإن كان له صلى الله عليه وسلم صورة وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الأدلة قد تعاضدت وتظاهرت فلا ينبغي لاحد أن يترى فيه والقائه على هذه الوجوه لترتيب النهي على نفس عليهم بحال القرآن (وتمت كلمة ربك) شروع في بيان كمال الكتاب المذكور من حيث ذاته إثر بيان كماله من حيث إضافته إليه تعالى بكونه منزلا منه بالحق وتحقيق ذلك بعلم أهل الكتاب به وإنما عبر عنه بالكلمة لأنها الأصل في الانصاف بالصدق والعدل وبها تظهر الآثار من الحكم وقرىء كلمات ربك (صدقا وعدلا) مصدران نصبا على الحال وقيل على التمييز وقيل على العلة وقوله تعالى (لا تبدل لكلماته) إما استئناف مبين لفضلها على غيرها إثر بيان فضلها في نفسها وإما حال أخرى من فاعل تمت على أن الظاهر مغن عن الضمير الرابط والمعنى أنها بلغت الغاية القاصية صدقا في الإخبار والمواعيد وعدلا في الأفضية والأحكام لا أحد يبدل شيئا من

ذلك بما هو أصدق وأعدل ولا بما هو مثله فكيف يتصور ابتناء حكم غيره تعالى (وهو السميع) لكل ما يتعلق به السمع (العليم) بكل ما يمكن أن يعلم فيدخل في ذلك أقوال المتحاكين وأحوالهم الظاهرة والباطنة دخولا أوليا هذا وقد قيل المعنى لا أحد يقدر على أن يحرفها كما فعل بالتوراة فيكون ضمانا لها من الله عز وجل بالحفظ كقوله تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) أولا في ولا كتاب بعدها ينسخها .

(وإن تطع أكثر من في الأرض) لما تحقق اختصاصه تعالى بالحكمة لاستقلاله بما يوجبها من أنزال الكتاب الكامل الفاصل بين الحق والباطل وتام صدق كلامه وكال عدالة أحكامه وامتناع وجود من يبدل شيئا منها واستبداده تعالى بالإحاطة التامة بجميع (المسموعات) ^(١) والمعلومات عقب ذلك ببيان أن الكفرة متصفون بنقائص تلك الكمالات من النقائص التي هي الضلال والإضلال واتباع الظنون الفاسدة الناشئة من الجهل والكذب على الله سبحانه وتعالى بإثباته لكمال مباينة حالهم لما يرومونه وتحذيرا عن الركوب لهم والعمل بأرائهم والمراد بمن في الأرض الناس وبأكثرهم الكفار وقيل أهل مكة والأرض أرضها أي أن تطعمهم بأن جعلت منهم حكما (يضلوك عن سبيل الله) عن الطريق الموصل إليه أو عن الشريعة التي شرعها لعباده (إن يتبعون إلا الظن) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم يتدون أو جهالاتهم وآرائهم الباطلة على أن المراد بالظن ما يقابل العلم والجملة استئناف مبنى على سؤال نشأ من الشرطية كأنه قيل كيف يضلون فقيل لا يتبعون في أمور دينهم إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق شيئا فيضلون ضلالا مبيها ولا ريب في أن الضلال المتصدي للإرشاد إنما يرشد غيره إلى مسلك نفسه فهم ضالون مضلون وقوله تعالى (وإن هم إلا يخرصون) عطف على ما قبله داخل في حكمه أي يكذبون على الله سبحانه فيما يفسبون إليه تعالى كاتخاذ الولد جعل

عبادة الأوثان ذريعة إليه تعالى وتحليل الميتة وتحريم البحائر ونظائرهما أو
أو يقدرّون أنهم على شيء وأنى لهم ذلك ودوته مناط العروق وحقيقته ما يقال
عن ظن وتخمين :

(إن ربك هو أعلم من يضلل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) تقرير
للمضمون الشرطية وما بعدها وتأكيده لما يفيد من التحذير أى هو أعلم بالفريقين
حاذر أن تكون من الأولين ومن موصولة أو موصوفة في محل النصب
لا بنفس أعلم فإن أفعّل التفضيل لا ينصب الظاهر في مثل هذه الصور بل بفعل
دل هو عليه أو استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضلل والجملة معلق عنها الفعل
المقدر وقرئ يضلل بضم الياء على أن من فاعل ليضل ومفعوله محذوف ومحلها
النصب بما ذكر من الفعل المقدر أى هو أعلم يعلم من يضلل الناس فيكون تأكيده
للتحذير عن طاعة الكفرة وإما أن الفاعل هو الله تعالى ومن منصوبة بما ذكر
أى يعلم من يضله أو مجرورة بإضافة أعلم إليها أى أعلم المضللين من قوله تعالى من
يضلل الله أو من قولك أضلته إذا وجدته ضالاً فلا يساعده السباق والسياق
والتفضيل في العلم بكثرته وإحاطته بالوجود الذى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه
بالذات لا بالغير .

وجوب عدم اتباع المضللين في تحريم الحلال

(فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) أمر مرتب على النهى عن اتباع المضللين
الذين من جملة إضلالهم تحليل الحرام وتحريم الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون
للمسلمين إنكم تعبدون الله فاقبله الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أتم فليل للمسلمين
كلوا مما ذكر اسمه تعالى خاصة على ذبحه لا ما ذكر عليه اسم غيره فقط أو مع
اسمه تعالى أو مات حتف أنفه (إن كنتم بآياته) التى من جعلتها الآيات الواردة
في هذا الشأن (مؤمنين) فإن الإيمان بها يقتضى استباحة ما أحله الله
والاجتناب عما حرمه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه .

(وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) إنكار لأن يكون لهم شيء

يدعوم إلى الاجتناب عن أكل ما ذكر عليه اسم الله تعالى من البجائر والسوانب ونحوها وقوله تعالى ﴿وقد فصل لكم﴾ الخ جملة حالية مؤكدة للإنكار كما في قوله تعالى ﴿وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا﴾ أى وأى سبب حاصل لكم فى ألا تأكلوا بما ذكر اسم الله عليه أو أى غرض يملككم على أن لا تأكلوا ويمنعكم من أكله والحال أنه قد فصل لكم ﴿ما حرم عليكم﴾ بقوله تعالى ﴿قل لا أجد فى أوحى إلى محرم﴾ الخ فبقى ما عدا ذلك على الحل لا بقوله تعالى ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ الخ لأنها مدنية وأما التأخر فى التلاوة فلا يوجب التأخر فى النزول وقرئ الفعلان على البناء للمفعول وقرئ الأول على البناء للفاعل والثانى للمفعول ﴿إلا ما اضطررتم إليه﴾ ما حرم فإنه أيضاً حلال حيثند ﴿وإن كثيراً﴾ أى من الكفار ﴿ليضلون﴾ الناس بتحريم الحلال وتحليل الحرام كعمرو بن لعي وأضرابه وقرئ يضلون ﴿بأهوائهم﴾ الزائفة وشهواتهم الباطلة ﴿بغير علم﴾ مقتبس من الشريعة الشريفة مستند إلى الوحى ﴿إن ربك هو أعلم بالمعتدين﴾ المتجاوزين لحدود الحق إلى الباطل والحلال إلى الحرام .

﴿وذروا ظاهر الإثم وباطنه﴾ أى ما يعلن من الذنوب وما يسر أو ما يعمل منها بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنا فى الحوائث واتخاذ الأخذان ﴿إن الذين يكسبون الإثم﴾ أى يكتسبونه من الظاهر والباطن ﴿سيجزون بما كانوا يفترون﴾ كائنات ما كان فلا بد من اجتنبهما والجملة تعليل للأمر .

﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ ظاهر فى تحريم متروك التسمية عدا كان أو نسياناً وإليه ذهب داود وعن أحمد بن حنبل مثله وقال مالك والشافعى بخلافه لقوله عليه السلام : ذبيحة المسلم حلال وإن لم يذكر اسم الله عليه، وفرق أبو حنيفة بين العمد والنسيان وأوله بالميتة أو بما ذكر عليه اسم غيره تعالى لقوله ﴿وإنه لفسق﴾ فإن الفسق ما أهل به لنير الله والضمير لما ويجوز أن يكون للأكل المدلول عليه بلا تأكلوا والجملة مستأنفة وقيل حالية

(وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) المراد بالشياطين إبليس وجنوده
 فيأخاؤهم وسوستهم إلى المشركين وقيل مردة الجيوش فيأخاؤهم إلى أوليائهم
 ما أنفوا إلى قریش بالكتاب أن محمدا وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله
 ثم يزعمون أن ما يقتلونه حلال وما يقتله الله حرام (ليجادلوكم) أى بالوساوس
 الشيطانية أو بما نقل من أباطيل الجيوش وهو يؤيد التأويل بالميتة (وإن
 أطعتموهم) فى استحلال الحرام وساعدتموه على أباطيلهم (إنكم لمشركون)
 ضرورة أن من ترك طاعة الله إلى طاعة غيره واتبعه فى دينه فقد أشرك به تعالى
 بل أثره عليه سبحانه .

(أو من كان ميتاً) وقرئ ميتاً على الأصل (فأحييناه) تمثيل مسوق
 لتفجير المسلمين عن طاعة المشركين لإثر تحذيرهم عنها بالإشارة إلى أنهم مستضيئون
 بأنوار الوحي الإلهي والمشركون خابطون فى ظلمات الكفر والطغيان فكيف
 يعقل إطاعتهم لهم والهمزة للإنكار والنفي والواو لمعطى الجملة الاسمية على مثلها
 الذى يدل عليه الكلام أى أنهم مثلهم ومن كان ميتاً فأعطيناه الحياة وما يتبعها
 من القوى المدركة والمحركة (وجعلناه) مع ذلك من الخارج (نوراً) عظيماً
 (يمشى به) أى بسببه والجملة استئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام كأنه
 قيل فإذا يصنع بذلك النور فقيل يمشى به (فى الناس) أى فيما بينهم آمناً من
 جهتهم أو صفة له (كن مثله) أى صفته العجيبة وهو مبتدأ وقوله تعالى
 (فى الظلمات) خبره على أن المراد بهما اللفظ لا المعنى كما فى قولك زيد صفته
 أسمر وهذه الجملة صلة لمن وهى مجرورة بالكاف وهى مع مجرورها خبر لمن
 الأولى وقوله تعالى (ليس بخارج منها) حال من المستكن فى الظرف وقيل
 من الوصول أى غير خارج منها بحال وهذا كما ترى مثل أريد به من بقى فى
 الصلاة بحيث لا يفارقها أصلاً كما أن الأول مثل أريد به من خلقه الله تعالى
 على فطرة الإسلام وهده بالآيات البينة إلى طريق الحق يسلكه كيف يشاء
 لكن لا على أن يدل على كل واحد من هذه المعانى بما يليق به من الألفاظ
 الواردة فى التلويح بواسطة تشبيهه بما يناسبه من معانيها فإن ألفاظ المثل باقية فى

معانيها الأصلية بل على أنه قد ائترعت من الأمور المتعددة المعتبرة في كل واحد من جانبي المثاليين هيئة على حدة فشبهت بهما الأوليان وزلنا منزليهما فاستعمل فيهما ما يدل على الآخرين بضرب من التجوز وقد أشير في تفسير قوله تعالى (ختم الله على قلوبهم) الآية إلى أن التمثيل قسم برأسه لاسيما إلى جعله من باب الاستعارة حقيقة وأن الاستعارة التمثيلية من عبارات المتأخرين. نعم قد يجرى ذلك على سنن الاستعارة بأن لا يذكر المشبه كهذين التمثيلين ونظائرهما وقد يجرى على منهاج التشبيه كما في قوله :

وما للناس إلا كالديار وأهلها

بها يوم حلوا وغدوا بلاق

(كذلك) أى مثل ذلك التزيين البليغ (زين) أى من جهة الله تعالى بطريق الخلق عند إجماع الشياطين أو من جهة الشياطين بطريقة الزخرفة والتسويل (للكافرين) التابعين للوساوس الشيطانية الآخذين بالمرخفات التي يوحونها إليهم (ما كانوا يعملون) ما استمروا على عمله من فنون الكفر والمعاصي التي من جملتها ما حكى عنهم من القبايح فإنها لو لم تكن مزينة لهم لما أصروا عليها ولما جادلوا بها الحق وقيل الآية زلت في حمزة رضى الله عنه وأبى جهل وقيل في عمر أو عمار رضى الله عنهما وأبى جهل (وكذلك) قيل معناه كما جعلنا في مكة أكابر مجرميها ليكروا فيها (جعلنا في كل قرية) من سائر القرى (أكابر مجرميها ليكروا فيها) ومفعولا جعلنا أكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني والظرف لغو أو هما الظرف وأكابر على أن مجرميها بدل أو مضاف إليه فإن أفعال التفضيل إذا أضيف جاز الأفراد والمطابقة ولذلك قرئ أكبر مجرميها وقيل أكابر مجرميها مفعوله الأول والثاني ليكروا فيها ولا يخفى أن أى معنى يراد من هذه المعاني لا بد أن يكون مشهور التحقق عند الناس معهودا فيما بينهم حتى يصلح أن تصرف الإشارة عن سياق النظم الكريم وتوجه إليه ويجعل مقياسا لنظائره بإخراجه مخرج المصدر التشبيهي وظاهر أن ليس الأمر كذلك ولا سبيل إلى توجيهها إلى ما يفهم من قوله تعالى (كذلك زين للكافرين ما كانوا

يعملون) وإن كان المراد بهم أكابر مكة لأن مآل المعنى حيثئذ بعد التيا والتى كما جعلنا أعمال أهل مكة مزينة لهم جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها لئلا يذنب الأقرب أن ذلك إشارة إلى الكفرة المعهودين باعتبار اتصافهم بصفاتهم والإفراد بتأويل الفريق أو المذكور ومحل الكاف التصب على أنه المفعول الثاني لجعلنا قدم عليه لإفادة التخصيص كما في قوله تعالى (كذلك كنتم من قبل) الآية والأول أكابر مجرميها والظرف لغو أى ومثل أولئك الكفرة الذين هم صناديد مكة ومجرموها جعلنا في كل قرية أكابرها المجرمين أى جعلناهم متصفين بصفات المذكورين مزينا لهم أعمالهم مصرين على الباطل مجادلين به الحق ليكروا فيها أى ليفعلوا المكر فيها وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وما يمحرون إلا بأنفسهم) اعتراض على سبيل الوعد لرسول الله عليه الصلاة والسلام والوعيد للكفرة أى وما تحقيق غائلة مكرم إلا بهم (وما يشعرون) حال من ضمير يمحرون مع اعتبار ورود الاستثناء على النفي أى إنما يمحرون بأنفسهم والحال أنهم ما يشعرون بذلك أصلاً بل يزعمون أنهم يمحرون بغيرهم.

عود إلى حال كفار مكة

وقوله تعالى (وإذا جاءتهم آية) رجوع إلى بيان حال مجرمي أهل مكة بعد ما بين بطريق التسلية أن حال غيرهم أيضاً كذلك وأن عاقبة مكر الكل ما ذكر فإن العظيمة المنقولة إنما صدرت عنهم لا عن سائر المجرمين أى إذا جاءتهم آية بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام (قالوا لن تؤمن حتى توفى مثل ما أوتى رسل الله) قال ابن عباس رضى الله عنهما حتى يوحى إلينا وبأيتنا جبريل عليه السلام فيخبرنا أن محمداً صادق كما قالوا أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً وعن الحسن البصرى مثله وهذا كما ترى صريح في أن ما علق بإيتاء ما أوتى الرسل عليهم الصلاة والسلام هو إيمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما أنزل إليه إيماناً حقيقياً كما هو المتبادر منه عند الإطلاق خلا أنه يستدعى أن يحمل ما أوتى رسل الله على مطلق الوحي ومخاطبة جبريل عليه السلام في الجملة وأن تصرف الرسالة في قوله تعالى :

(الله أعلم حيث يجعل رسالته) عن ظاهرها وتحمل على رسالة جبريل عليه السلام بالوجه المذكور ويراد جعلها تبليغاً إلى المرسل إليه لا وضعها في موضعها الذي هو الرسول ليتأتى كونه جواباً عن اقتراحهم ورداً له بأن يكون معنى الاقتراح لن تؤمن بكون تلك الآية نازلة من عند الله تعالى إلى الرسول حتى يأتينا بالذات عياناً كما يأتي الرسول فيخبرنا بذلك ومعنى الرد الله أعلم من يليق بإرسال جبريل عليه السلام إليه لأمر من الأمور إيداناً بأنهم بمعزل من استحقاق ذلك التشريف^(١) وفيه من التحمل ما لا يخفى وقال مقاتل نزلت في أبي جهل حين قال زاحمنا بنى عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كغفرى رهان قالوا منا نبى يوحى إليه والله لا نرضى به ولا تتبعه أبداً حتى يأتينا وحى كما يأتيه .

وقال الضحاك سألت كل واحد من القوم أن يخبر بالرسالة والوحى كما أخبر الله تعالى عنهم في قوله (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة) ولا يخفى أن كل واحد من هذين القولين وإن كان مناسباً للرد المذكور لكنه يقتضى أن يراد بالإيمان المعلق بإتياء ما أوتى الرسل مجرد تصديقهم برسالته عليه الصلاة والسلام في الجملة من غير شمول لكافة الناس وأن تكون كلمة حتى في قول اللعين حتى يأتينا وحى كما يأتيه الخ غاية لعدم الرضا لا لعدم الاتباع فإنه مقرر على تقديرى إتياء الوحى وعدمه فالمعنى لن تؤمن برسالته أصلاً حتى تؤتى نحن من الوحى والنبوة مثل ما أوتى رسل الله أو إتياء مثل إتياء رسل الله وأما ما قيل من أن الوليد بن المغيرة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأنى أكبر منك سنأ وأكثر منك مالاً وولداً فنزلت فلا تعلق له بكلامهم المردود إلا أن يراد بالإيمان المعلق بما ذكر مجرد الإيمان بكون الآية النازلة وحياً صادقاً لا الإيمان بكونها نازلة إليه عليه الصلاة والسلام .

فيكون المعنى وإذا جاءتهم آية نازلة إلى الرسول قالوا لن تؤمن بنزولها من عند الله حتى يكون نزولها إلينا لا إليه لأننا نحن المستحقون دونه فإن ملخص معنى قوله لو كانت النبوة حقاً لكان ما تدعيه من النبوة حقاً لكنت أنا النبي لأنك لو لم يكن الأمر كذلك فليست بحق وما له تعليق الإيمان بحقيقة النبوة يكون نفسه نبياً ومثل ما أوتي نضب على أنه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أى حتى توثقها إتياء مثل إتياء رسل الله وإضافة الإتياء إليهم لأنهم منكرين لإتيائه عليه الصلاة والسلام وحيث نصب على المفعولية توسعاً لأنفسه أعلم لما عرفت من أنه لا يعمل في الظاهر بل يفعل دل هو عليه أى هو أعلم يعلم الموضع الذى يضعها فيه والمعنى أن منصب الرسالة ليس بما ينال بكثرة المال والولد وتعاقد الأسباب والعدد وإنما ينال بفضائل نفسانية يخصها الله تعالى بمن يشاء من خلص عباده وقرىء رسالاته (سيصيب الذين أجرموا) استئناف آخر ناع عليهم ما سيلقونه من فتون الشر بعد ما نعى عليهم حرمانهم مما أملوه والسين للتأكيد ووضع الموصول موضع الضمير للإشعار بأن إصابته ما يصيبهم لإجرامهم المستتبع لجميع الشرور والقبائح أى يصيبهم البتة مكان ما تمنوه وعلقوا به أطباعهم الفارغة من عزة النبوة وشرف الرسالة (صفار) أى ذلة وحقارة بعد كبرهم (عند الله) أى يوم القيامة وقبل من عند الله (وعذاب شديد) فى الآخرة أو فى الدنيا (بما كانوا يعمرون) أى بسبب مكرهم المستمر أو بمقابلته وحيث كان هذا من معظم مواد إجرامهم صرح بسببته .

(فمن يرد الله أن يهديه) أى يعرفه طريق الحق ويوقه للإيمان (يشرح صدره للإسلام) فيتسع له ويفتح وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيئة للحلوله فيها مصفاة عما يمتعه ويتافيه وإليه أشار عليه الصلاة والسلام حين سئل فقال نور صفته الله فى قلب المؤمن فيشرح له ويفتح فقالوا هل لذلك من أمانة يعرف بها فقال نعم الإنابة إلى دار الخلود والإعراض عن دار الفناء والاستعداد للبوت قبل نزوله (ومن يرد أن يضله) أى يخلق

فيه الضلال بصرف اختياره إليه (يجعل صدره ضيقاً حرجاً) بحيث يفوق عن قبول الحق فلا يكاد يدخله الإيمان وقرىء ضيقاً للتخفيف وحرجاً بكسر الراء أى شديد الضيق والاول مصدر وصف به مبالغة .

(كأنما يصعد) ما هذه مهينة لدخول كان على الجمل الفعلية (في السماء) شبه للمبالغة في ضيق صدره بمن يزاول مالا يكاد يقدر عليه فإن صعود السماء مثل فيما هو خارج عن دائرة الاستطاعة وفيه تلييه على أن الإيمان يمتنع منه كما يمتنع منه الصعود وقيل معناه كأنما يتصاعد إلى السماء نبوا عن الحق وتباعدة في الحرب منه وأصل يصعد يصعد وقد قرىء به وقرىء يصاعد وأصله يتصاعد (كذلك) أى مثل ذلك الجعل الذى هو جعل الضد حرجاً على الوجه المذكور (يجعل الله الرجس) أى العذاب أو الخذلان قال مجاهد الرجس مالا خير فيه وقال الزجاج الرجس اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة (على الذين لا يؤمنون) أى عليهم ووضع المفعول موضع المضمر للإشعار بأن جعله تعالى معلل بما في حيز الصلة من كمال نبؤهم عن الإيمان وإصرارهم على الكفر .

(وهذا) أى البيان الذى جاء به القرآن أو الإسلام أو ما سبق من التوفيق والخذلان (صراط ربك) أى طريقه الذى ارتضاه أو عادته وطريقته التى اقتضتها حكمته وفى التعرض لعنوان الربوبية إيدان بأن تقويم ذلك الصراط للزبية وإفاضة الكمال (مستقيماً) لا عوج فيه أو عادلاً مطرداً وهو حال مؤكدة كقوله تعالى (وهو الحق مصداقاً) والعامل فيها معنى الإشارة (قد فصلنا الآيات) بينها مفصلة (لقوم يذكرون) يذكرون مافى تضاعفها فيعملون أن كل ما يحدث من الحوادث خيراً كان أو شراً فإنما يحدث بقضاء الله تعالى وخلقه وأنه تعالى عالم بأحوال العباد حكم عادل فيما يفعل بهم وتخصيص القوم المذكورين بالذكر لأنهم المنتفعون بتفصيل الآيات (لهم دار السلام) أى للبتذكرين دار السلامة من كل المسكاره وهى الجنة (عند ربهم) أى فى صفاته أو ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره تعالى (وهو وليهم) أى مولاهم وناصرهم (بما

كانوا يعملون) بسبب أعمالهم الصالحة أو متولهم بجزائها يتولى لإصالة إليهم
 (ويوم يحشرهم جميعاً) منصوب بمضمر لإعالي المفعولية أو الظرفية وقرىء
 بنون العظمة على الالتفات لتحويل الأمر والضمير المنصوب لمن يحشر من الثقلين
 أى واذا كر يوم يحشر الثقلين قاتلاً (يامعشر الجن) أو ويوم يحشرهم يقول
 يامعشر الجن أو ويوم يحشرهم ويقول يامعشر الجن يكون الأحوال والآهوال
 مالا يساعده الوصف لفظاعته والمعشر الجماعة والمراد بمعشر الجن الشياطين
 (قد استكثرت من الإنس) أى من إغوائهم وإضلالهم أو منهم بأن جعلتموهم
 أتباعكم غشروا معكم كقولهم استكثر الأمير من الجنود وهذا بطريق التوبيخ
 والتفريع (وقال أولياؤهم) أى الذين أطاعوهم ومن في قوله تعالى (من
 الإنس) إما لبيان الجنس أى أولياؤهم الذين هم الإنس أو متعلقة بمحذوف
 هو حال من أولياؤهم أى كائنين من الإنس (ربنا استمع بعضنا لبعض)
 أى اتضع الإنس بالجن بأن دلوهم على الشهوات وما يتوصل به إليها وقيل بأن
 ألقوا إليهم من الآراجيف والسحر والكهانة والجن والإنس بأن أطاعوهم
 وحصلوا مرادهم بقبول ما ألقوه إليهم وقيل استمتع الإنس بهم أنهم كانوا
 يعوذون بهم في المفاوز والمخاوف واستمتعهم بالإنس اعترافهم بأنهم قادرون
 على إيجازتهم (وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) وهو يوم القيامة قالوه اعترافاً
 بما فعلوه من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث وإظهاراً للدمامة
 عليها وتحمراً على حالهم واستسلاماً لربهم ولعل الاختصار على حكاية كلام
 العنانيين للإيدان بأن المضلين قد أغموا بالمرة فلم يقدروا على التكلم أصلاً .

(قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية كلامهم كأنه قيل فإذا
 قال الله تعالى حيثنذ فقيل قال (النار مثواكم) أى منزلكم أو ذات ثوائكم
 كما أن دار السلام مثوى المؤمنين (خالدين فيها) حال والعامل مثواكم إن جعل
 مصدراً ومعنى الإضافة إن جعل مكاناً (إلا ما شاء الله) قال ابن عباس رضى
 الله عنهما استثنى الله تعالى قوماً قد سبق في علمه أنهم يسلبون ويصدقون النبي
 عليه الصلاة والسلام وهذا مبنى على أن الاستثناء ليس من المحكى وما بمعنى من

وقيل المعنى إلا الأوقات التي ينقلون فيها من النار إلى الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون وأدايا فيه من الزمهرير ما يميز بعض أوصالهم من بعض فيتعاوون ويطلبون الرد إلى الجحيم وقيل يفتح لهم وهم في النار باب إلى الجنة فيسرعون نحوه حتى إذا صاروا إليه سد عليهم الباب وعلى التقديرين فالاستثناء تهكم بهم وقيل إلا ما شاء الله قبل الدخول كأنه قيل النار مشواكم أبداً إلا ما أمهلكم ولا يخفى بعده (إن ربك حكيم) في أفاعيله (عليهم) بأحوال الثقلين وأعمالهم وبما يليق بها من الجزاء.

(وكذلك) أى مثل ما سبق من تمكين الجن من إغواء الإنس وإضلالهم (نولى بعض الظالمين) من الإنس (بعضاً) آخر منهم أى تجعلهم بحيث يتولونهم بالإغواء والإضلال أو نجعل بعضهم قرناء بعض في العذاب كما كانوا كذلك في الدنيا عند اقتراف ما يؤدي إليه من القبائح (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كانوا مستمرين على كسبه من الكفر والمعاصي (يا معشر الجن والإنس) شروع في حكاية ما سيكون من توبيخ العشرين وتقريرهم بتفريطهم فيما يتعلق بخاصة أنفسهم لإثر حكاية توبيخ معشر الجن بإغواء الإنس وإضلالهم وبيان مآل أمرهم (ألم يأتكم) أى في الدنيا (رسل) أى من عند الله عز وجل لكن لا على أن يأتى كل رسول كل واحدة من الأمم بل على أن يأتى كل أمة رسول خاص بها أى ألم يأت كل أمة منكم رسول معين وقوله تعالى (منكم) متعلق بمحذوف وقع صفة لرسل أى كائنة من جملتكم لكن لا على أنهم من جنس الفريقين معاً بل من الإنس خاصة وإنما جعلوا منهما إما لتأكيد وجوب اتباعهم والإبذان بتقاربهما ذاتاً واتحادهما تكليفاً وخطاباً كاتهما جنس واحد ولذلك تمكن أحدهما من إضلال الآخر وإما لأن المراد بالرسول ما يعم رسل الرسل وقد ثبت أن الجن قد استمعوا القرآن وألقوا به قومهم حيث نطق به قوله تعالى (وإذ صرفنا إليك قرأاً من الجن يستمعون القرآن) إلى قوله تعالى (ولو إلى قومهم منتدريين).

وقوله تعالى (يقصون عليكم آياتي) صفة أخرى لرسل محقة لما هو

المراد من إرسال الرسل من التبليغ والإنذار وقد حصل ذلك بالنسبة إلى الثقلين
 ﴿ ويذروكم ﴾ بما في تصاعيفها من القوارع ﴿ لقاء يومكم هذا ﴾ يوم
 الحشر الذي قد عاينوا فيه ما أعد لهم من أفانين العقوبات الهائلة ﴿ قالوا ﴾
 استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام السابق كأنه قيل فإذا قالوا عند ذلك
 التوبيخ الشديد فقيل قالوا ﴿ شهدنا على أنفسنا ﴾ أى يأتين الرسل وإنذارهم
 وبمقابلتهم لإيادهم بالكفر والتكذيب وباستحقاقهم بسبب ذلك للعذاب المخلد
 حسبما فصل في حكاية جوابهم عن سؤال خزنة النار حيث قالوا بلى قد جاءنا
 نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أقم إلا في ضلال كبير وقد أجمل
 ههنا في الحكاية كما أجمل في حكاية جوابهم حيث قالوا بلى ولكن حقت كلمة
 العذاب على الكافرين وقوله تعالى ﴿ وغرهم الحياة الدنيا ﴾ مع ما عطف
 عليه اعتراض لبيان ما أدهم في الدنيا إلى ارتكابهم للقبائح التي ارتكبوها
 وإلجأهم بعد ذلك في الآخرة إلى الاعتراف بالكفر واستيجاب العذاب وضم
 لهم بذلك أى واعتروا في الدنيا بالحياة الدنيئة واللذات الحسية الفانية
 وأعرضوا عن النعيم المقيم الذى بشرت به الرسل واجترأوا على ارتكاب
 ما يحرم إلى العذاب المؤبد الذى أنذروهم إياه ﴿ وشهدوا ﴾ في الآخرة ﴿ على
 أنفسهم لإنهم كانوا ﴾ في الدنيا ﴿ كافرين ﴾ أى بالآيات والنذر التى أتت بها
 الرسل على التفصيل المذكور آنفا واضطروا إلى الاستسلام لأشد العذاب كما ينبيء
 عنه ما حكى عنهم بقوله تعالى ﴿ وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب
 السعير ﴾ وفيه من تحسيرهم وتحذير السامعين عن مثل صنيعهم ما لا مزيد عليه .

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما ذكر من شهادتهم على أنفسهم بالكفر واستيجاب
 العذاب والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح وهو مبتدأ خبره
 وقوله تعالى ﴿ ألم يكن ربك مهلك القرى ﴾ بحذف اللام على أن مصدرية
 أو مخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف وقوله تعالى ﴿ بظلم ﴾
 متعلق إما بمهلك أى بسبب ظلم أو بمحذوف وقع حالا من القرى أى ملتبسة
 بظلم فإن ملابسة أهلها للظلم ملابسة القرية له بواسطة وأما كونه حالا من ربك .

أو من ضميره في مهلك كما قيل فيأباه أن غفلة أهلها مأخوذة في معنى الظلم وحقيقته لا محالة فلا يحسن تقييده بقوله تعالى :

(وأهلها غافلون) والمعنى ذلك ثابت لا انتفاء كون ربك أو لأن الشأن لم يكن ربك مهلك القرى بسبب أى ظلم فعلوه من أفراد الظلم قبل أن ينهوا عنه وينهوا على بطلانه برسول وكتاب وإن قضى به بديهة العقول ويندروا عاقبة جناياتهم أى لولا انتفاء كونه تعالى معذباً لهم قبل إرسال الرسل وإزالة الكتب لما أمكن التوبيخ بما ذكر ولما شهدوا على أنفسهم بالكفر واستيجاب العذاب ولا اعتذروا بعدم إتيان الرسل كما في قوله تعالى (ولو أنا أهلكتهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) وإنما علل ما ذكر بانتفاء التعذيب الدينى الذى هو إهلاك القرى قبل الإنذار مع أن التقريب في تعليله بانتفاء مطلق التعذيب من غير بعث الرسل أتم على ما نطق به قوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) لبيان كمال نزاهته سبحانه وتعالى عن كلا التعذيبين الدينى والأخروى معا من غير إنذار على أبلغ وجه وأكده حيث اقتصر على نفي التعذيب الدينى عنه تعالى ليثبت نفي التعذيب الأخروى عنه تعالى على الوجه البرهائى بطريق الأولوية فإنه تعالى حيث لم يعلمهم بعذاب يسير منقطع بدون إنذار فلا لا يعلمهم بعذاب شديد مخلف أولى وأجلى ولو علل بما ذكر من نفي التعذيب لانصرف بحسب المقام إلى ما فيه الكلام من نفي التعذيب الأخروى ونقد التعذيب الدينى غير مترضى له لا صريحا ولا دلالة ضرورة أن نقد الأعلى لا يدل على نقد الأدنى ولأن ترتب التعذيب الدينى على الإنذار عند عدم تأثر المنذرين منه معلوم مشاهد عند السامعين فيستدلون بذلك على أن التعذيب الأخروى أيضا كذلك فيتجزرون عن الإخلال بموجب الإنذار أشد انزعاج هذا هو الذى تستدعيه جزالة النظم الكريم وأما جعل ذلك إشارة إلى إرسال الرسل عليهم السلام وإنذارهم وخير المبتدأ محذوف كما أطبق عليه الجمهور فبمعزل من مقتضى المقام واقسب حاته أعلم (ولكل) أى من المكلفين من الثقلين (درجات) متفاوتة وطبقات

متباينة ﴿ بما عملوا ﴾ من أعمالهم صالحة كانت أو سيئة فإن أعمالهم درجات في أنفسها أو من جزاء أعمالهم فإن كل جزاء مرتبة معينة لهم أو من أجل أعمالهم ﴿ وما ربك بغافل عما يعملون ﴾ فيخفى عليه عمل من أعمالهم أو قدر ما يستحقون بها من ثواب أو عقاب وقرئ بالتاء تعليلاً للخطاب على التنية ،

﴿ وربك الغنى ﴾ مبتدأ وخبر أى هو المعروف بالغنى عن كل ما سواه كأننا من كان وما كان فيدخل فيه غناه عن العباد وعن عبادتهم وفي التعرض لوصف الربوبية في الموضعين لاسيما في الثاني لكونه موقع الإظهار مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من إظهار اللطف به عليه السلام وتزيه ساحته عن توهم شمول الوعيد الآتى لها أيضا ما لا يخفى وقوله تعالى : ﴿ ذو الرحمة ﴾ خبر آخر أو هو الخبر والغنى صفة أى يترحم عليهم بالتكليف تسكيلا لهم ويعلمهم على المعاصى وفيه تنبيه على أن ما سلف ذكره من الإرسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتمهيد لقوله تعالى ﴿ إن يشأ يذهبكم ﴾ أى ما به حاجة إليكم إن يشأ يذهبكم أيها العصاة وفي تلوين الخطاب من تشديد الوعيد ما لا يخفى ﴿ ويستخلف من بعدكم ﴾ أى من بعد إذعابكم ﴿ ما يشاء ﴾ من الخلق وإثارة ما على من لإظهار كمال الكبرياء وإسقاطهم عن رتبة العقلاء ﴿ كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ﴾ أى من نسل قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سمينة نوح عليه الصلاة والسلام لكنه أبقاكم ترحماء عليكم وما في كما مصدرية وحل الكاف النصب على أنه مصدر تشعبي على غير المصدر فإن يستخلف في معنى ينشئ كأنه قيل وينشئ لإنشاء كائنات كائناتكم الخ أو نعت لمصدر الفعل المذكور أى يستخلف استخلاقا كائنات كائناتكم الخ والشرطية استئناف مقرر لمضمون ما قبلها من الغنى والرحمة .

﴿ إن ما توعدون ﴾ أى الذى توعده من البعث وما يتفرغ عليه من الأمور الهائلة وصيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار التجددى ﴿ لات ﴾ لواقع لاحالة كقوله تعالى ﴿ إن ما توعدون لواقع ﴾ وإثارة عليه ليبان كمال سرعة

وتورعه بتصويره بصورة طالب حيث لا يفوته هارب حسبا يعرب عنه قوله تعالى ﴿ وما أنتم بمعجزين ﴾ أى بفائتين ذلك وإن ركبتكم في الحرب من كل صعب وظلزل كما أن لثبات صيغة الفاعل على المستقبل للإيذان بكآل قرب الإتيان والمراد يان دوام انتفاء الإعجاز لا يان انتفاء دوام الإعجاز فإن الجملة الاسمية كما تدل على دوام الثبوت تدل بمعونة المقام إذا دخل عليها حرف النفي على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام كما حقق في موضعه ،

﴿ قل يا قوم اعملوا على مكاتكم ﴾ إثر ما بين لهم حالهم ومآلهم بطريق الخطاب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح بأن يراجعهم بتشديد التهديد وتكرير الوعيد ويظهر لهم ما هو عليه من غاية النصاب في الدين ونهاية الوثوق بأمره وعدم المبالاة بهم أى اعملوا على غاية تمكثكم واستغلاعتكم يقال مكن مكانة إذا تمكن أبلغ التمكن أو على جهتم وحالتكم التى أنتم عليها من قورهم مكان ومكانة كقام ومقامة وقرى مكاناتكم والمعنى أنتمرا على كفركم ومعاداتكم ﴿ إني عامل ﴾ ما أمرت به من الثبات على الإسلام والاستمرار على الأعمال الصالحة والمصابرة وإيراد التهديد بصيغة الأمر مبالغة في الوعيد كأن المهدد يريد تعذيبه مجعما عليه فيحمله بالأمر على ما يؤدي إليه وتسجيل بأن المهدد لا يتأى منه إلا الشر كالذى أمر به بحيث لا يجد إلى التفتى عنه سبيلا ﴿ فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار ﴾ سوف لتأكيد مضمون الجملة والعلم عرفاني ومن إما استفهامية معلقة لفعل العلم عملها الرفع على الابتداء وتكون باسمها وخبرهاخير لها وهي مع خبرها في محل نصب لسدها مسد مفعول تعلمون أى فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة الحسنى التي خلق الله تعالى هذه الدار لها وإما موصولة فعلها النصب على أنها مفعول لتعلمون أى فسوف تعلمون الذى له عاقبة الدار وفيه مع الإنذار إنصاف في المقال وتبليغ على كآل وثوق المنذر بأمره وقرىء بالياء لأن تأنيث العاقبة غير حقيقى ﴿ إنه ﴾ أى الشأن ﴿ لا يفلح الظالمون ﴾ وضع الظلم موضع الكفر لئذا بان امتناع الفلاح يترتب على أى فرد كان من أفراد الظلم فما ظنك بالكفر الذى هو أعظم أفراداه ،

(وجعلوا) شروع في تقييح أحوالهم الفظيعة بحكاية أتوالمهم وأفعالمهم الشنيعة وهم مشركوا العرب كانوا يعينون أشياء من حرث وتناج لله تعالى وأشياء منها لا الهتهم فإذا رأوا ما جعلوه لله تعالى زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه لألهتهم وإذا زكا ما جعلوه لألهتهم تركوه معتلين بأن الله تعالى غنى وما ذاك إلا لحب آلهم وإثارهم لها والجعل إما متعد إلى واحد فالجاران في قوله تعالى (لله نماذرا) متعلقان به ومن وقوله تعالى (من الحرث والأنعام) بيان لما وفيه تلبيه على فرط جهالتهم حيث أشركوا الخالق في خلقه جمادا لا يقدر على شيء ثم رجحوه عليه بأن جعلوا الزكي له أى عينوا له تعالى بما خلقه من الحرث والأنعام (نصيبا) يصرفونه إلى الضيفان والمساكين وتأخيرهم عن المجرورين لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ولما إلى مفعولين أولهما بما ذرا على أن من تبعيضه أى جعلوا بعض ما خلقه نصيبا له وما قيل من أن الأول نصيبا والثاني لله لا يساعده سداد المعنى وحكاية جعلهم له تعالى نصيبا تدل على أنهم جعلوا لشركائهم أيضا نصيبا ولم يذكر اكتفاء بقوله تعالى :

(فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا) وقرئ بضم الزاء وهو لغة فيه وإنما قيد به الأول للتنبية على أنه في الحقيقة ليس يجعل لله تعالى غير مستتبع شيء من الثواب كالتطوعات التي ينتهى بها وجه الله تعالى لا لما قيل من أنه للتنبيه على أن ذلك مما اخترعوه ولم يأمرهم الله تعالى به فإن ذلك مستفاد من الجمل ولذلك لم يقيد به الثاني ويجوز أن يكون ذلك تمهيدا لما بعده على معنى أن قولهم هذا لله مجرد زعم منهم لا يعملون بمقتضاه الذي هو اختصاصه به تعالى فقوله تعالى (فاكان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم) بيان وتفصيل له أى فاعينوه لشركائهم لا يصرف إلى الوجوه التي يصرف إليها ما عينوه لله تعالى من قرى الضيفان والتصدق على المساكين وما عينوه لله تعالى إذا وجدوه زاكيا يصرف إلى الوجوه التي يصرف إليها ما

(١٩ - أبو المود - ثان)

عينوه لأهلهم من إضفاق عليها وذبح نسانك عندها والإجراء على سدتها ونحو ذلك (ساء ما يحكون) فيما فعلوا من إثارة آلهتهم على الله تعالى وعلمهم بما لم يشرع لهم وما بمعنى الذى والتقدير ساء الذى يحكون حكمهم فيكون حكمهم مبتدأ وما قبله الخبر وحذف لدلالة يحكون عليه .

(وكذلك) ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك فى قسمة القربان بين الله تعالى وبين آلهتهم أو مثل ذلك التزيين البليغ المعهود من الشياطين (زين لكثير من المشركين قتل أولادهم) بؤادم ونحرم لأهلهم . كان الرجل يحلف فى الجاهلية لئن ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب وهو مشهور (شركاؤهم) أى أولياؤهم من الجن أو من السدنة وهو فاعل زين آخر عن الظرف والمفعول لما مر غير مرة وقرئ على البناء للمفعول الذى هو القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء بإضافة القتل إليه مفصولا بينهما بمفعوله وقرئ على البناء للمفعول ورفع قتل وجر أولادهم ورفع شركاؤهم بإضمار فعل دل عليه زين كأنه لما قيل زين لهم قتل أولادهم قيل من زينته فقيل زينته شركاؤهم (ليردوهم) أن يهلكوهم بالإغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام أو ما وجب عليهم أن يتدينوا به واللام للتعليل لأن كان التزيين من الشياطين وللعاقبة إن كان من السدنة ولو شاء الله) أى عدم فعلهم ذلك (ما فعلوه) أى ما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو الشركاء من التزيين أو الإرداء واللبس أو الفريقان جميع ذلك على الإجراء الضمير مجرى اسم الإشارة (فندم وما يفترون) الفاء فصيحة أى إذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فندمهم واقتراءهم أو وما يفترونه من الإفك فإن فيما شاء الله تعالى حكما بالغا إنما نمل لهم ليزدادوا إثما ولهم عذاب مبين وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى .

فتون الكفر

(وقالوا) حكاية لنوع آخر من أنواع كفرهم (هذه) إشارة إلى

ما جعلوه لأهلهم والثابت للخير (أنعام وحرث حجر) أى حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والأنثى لأن أصله المصدر ولذلك وقع صفة لأنعام وحرث وقرئ حجر بالضم وبضمين وحرث أى ضيق وأصله حرج وقيل هو مقلوب من حجر (لا يطعمها إلا من نشاء) يعنون خدام الأوثان من الرجال دون النساء والجملة صفة أخرى لأنعام وحرث (يزعمهم) متعلق بمحذوف وهو حال من فاعل قالوا أى قالوه ملتبسين يزعمهم الباطل من غير حجة (وأنعام) خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه أنعام الخ أى قالوا مشيرين إلى طائفة أخرى من أنعام وهذه أنعام (حرمت ظهورها) يعنون بها البحار والسواحب والحوامى (وأنعام) أى وهذه أنعام كما مر وقوله تعالى :

(لا يذكرون اسم الله عليها) صفة لأنعام لكنه غير واقع فى كلامهم المحكى كتنظيره بل مسوق من جهة تعالى تعييناً للوصف وتمييزاً له عن غيره كما فى قوله تعالى (وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) على أحد التفسيرات كأنه قيل وأنعام ذبحت على الأصنام فإنها التى لا يذكر عليها اسم الله وإنما يذكر عليها اسم الأصنام وقيل لا يحجون عليها فإن الحج لا يبرى عن ذكر الله تعالى وقال مجاهد كانت لهم طائفة من أنعامهم لا يذكرون اسم الله عليها ولا فى شيء من شأنها لا إن ركبوا ولا إن حلبوا ولا إن تصجروا ولا إن باعوا ولا إن حملوا (افتراء عليه) نصب على المصدر إما على أن ما قالوه تقول على الله تعالى وإما على تقدير عمل من لفظه أى افتروا افتراء والجار متعلق بقالوا أو بافتروا المقدر أو محذوف هو صفة له لا بافتراء لأن المصدر المؤكد لا يعمل أو على الحال من فاعل قالوا أى مفتريين أو على العلة أى الافتراء خالجار متعلق به (سيجزئهم بما كانوا يفترون) أى بسببه أو بدله وفى إيهام الجوار من التهويل ما لا يخفى .

(وقالوا) حكاية لغير آخر من فنون كفرهم (ما فى بطون هذه الأنعام) يعنون به أجنة البحار والسواحب (خالصة لذكورنا) حلال لهم خاصة

والثناء للنقل إلى الاسمية أو للبالغة أو لأن الخالصة مصدر كالعافية وقع موقع الخالص مبالغة أو بحذف المضاف أى ذو خالصة أو للتأنيث بناء على أن ما عبارة عن الأجنة والتذكير في قوله تعالى (وعمرم على أزواجنا) أى جنس أزواجنا ومن الإناث باعتبار اللفظ وفيه كما ترى حمل للنظم الكريم على خلاف المعهود الذى هو الحمل على اللفظ أو لا وعلى المعنى ثانيا كما في قوله تعالى (وممنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم) الخ ونظائره ولما العكس فقد قالوا إنه لا نظير له في القرآن وهذا الحكم منهم لأن ولد ذلك حيا وهو الظاهر المعتاد (وإن يكن ميتة) أى إن ولدت ميتة (فهم) أى الذكور والإناث (فيه) أى فيما في بطون الأنعام وقيل المراد بالميتة ما يعم الذكر والأنثى فقلب الأول على الثانى (شركاء) يأكلون منه جميعاً وقرئ خالصة بالنصب على أنه مصدر مؤكد والخبر لدكورنا أو حال من الضمير الذى في الظرف لا من الذى في ذكورنا ولا من الذكور لأنه لا يتقدم على العامل المعنوى ولا على صاحبه المجرور وقرئ خالصة بالرفع والإضافة إلى الضمير على أنه بدل من ما أو مبتدأ ثان .

(سيجزيهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله تعالى في أمر التحليل والتحریم من قوله تعالى (وتصف ألسنتهم الكذب) (لأنه حكيم عليم) تعليل للوعيد بالجزاء فإن الحكيم العليم بما صدر عنهم لا يكاد يترك جزاءهم الذى هو من مقتضيات الحكمة .

(قد خسر الذين قتلوا أولادهم) جواب قسم محذوف وقرئ بالتشديد وهم ربيعة ومضر وأضرابهم من العرب الذين كانوا يتدون بناتهم مخافة السبي والفقر أى خسرو دينهم ودينهم (سفها بنير علم) متعلق بقتلوا على أنه علة له أى لحفة عقلمهم وجهلهم بأن الله هو الرزاق لهم ولأولادهم أو نصب على الحال ويؤيده أنه قرئ، سفها أو مصدر (وحرموا ما رزقهم الله) من البحائر والسوانب ونحوها (افترأ على الله) نصب على أحد الوجوه المذكورة وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لإظهار كمال عتوهم وطفيتانهم (قد ضلوا) عز

الطريق المستقيم ﴿وما كانوا مهتدين﴾ إليه وإن هدوا يفتنون الهدايا أو وما كانوا مهتدين من الأصل لسوء سيرتهم فالجملة حينئذ اعتراض وعلى الأول عطف على ضلوا .

أحوال الأنعام

﴿وهو الذي أنشأ جنات معروشات﴾ تمهيد لما سيأتى من تفصيل أحوال الأنعام أى هو الذى أنشأها من غير شركة لأحد فى ذلك بوجه من الوجوه والمعروشات من السكروم المرفوعات على ما يحملها ﴿وغير معروشات﴾ وهن الملقيات على وجه الأرض وقيل المعروشات ما غرسه الناس وعرشوه وغير المعروشات ما نبت فى البوادي والجالال ﴿والنخل والزرع﴾ عطف على جنات أى أنشأها ﴿مختلفا أكله﴾ وقرى أكله يسكون الكاف أى ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية والضمير إما للنخل والزرع داخل فى حكمه أو للزرع والباقي مقيس عليه أو للجميع على تقدير كل ذلك أو كل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة إذ ليس كذلك وقت الإنشاء ﴿والزيتون والرمان﴾ أى أنشأها وقوله تعالى ﴿متشابهها وغير متشابه﴾ نصب على الحالية أى يتشابه بعض أفرادها فى اللون والهيئة أو الطعم ولا يتشابه بعضها ﴿كلوا من ثمره﴾ أى من ثمر كل واحد من ذلك ﴿وآتوا حقه يوم حصاده﴾ أريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الواجب من غير تعيين المقدار لا الزكاة المقدرة فلئها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكاة والآية مدنية والأمر بإيتائها يوم الحصاد لئهم به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الأداء ولعلم أن الوجوب بالإدراك لا بالتصفية وقرى يوم حصاده بكسر الحاء وهو لغة فيه ﴿ولا تسرفوا﴾ أى فى التصديق كما روى عن ثابت بن قيس أنه صرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كلها ولم يدخل منه شيئاً إلى منزله كقوله تعالى ﴿ولا تبسطها كل البسط﴾ الآية ﴿إنه لا يحب المسرفين﴾ أى لا يرتضى إسرافهم .

﴿ومن الأنعام حولة وفرشا﴾ شروع فى تفصيل حال الأنعام وإبطال

ما تقولوا على الله تعالى في شأنها بالتحريم والتحليل وهو عطف على مفعول أنشأ ومن متعلقة به أى وأنشأ من الأنعام ما يحمل عليه الأفعال وما يفرض للذبح أو ما يفرض المصنوع من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الأرض كأنها فرش مفروش عليها ﴿كلوا مما رزقكم الله﴾ ما عبارة عما ذكر من الحولة والفرش ومن تبعية أى كلوا بعض ما رزقكم الله تعالى أى حلاله وفيه تصريح بأن إنشاءها لا جلمهم ومصلحتهم ﴿ولا تتبعوا﴾ في أمر التحليل والتحريم بتقليد أسلافكم المجازفين في ذلك من تلقاء أنفسهم المقتربين على الله سبحانه ﴿خطوات الشيطان﴾ فإن ذلك منهم ياغوانه واستتباعه لإيهام ﴿إنه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة .

﴿ثمانية أزواج﴾ الزوج ما معه آخر من جنسه يزوجه ويحصل منهما النسل والمراد بها الأنواع الأربعة وإيرادها بهذا العنوان وهذا العدد تمهيد لما سبق له الكلام من الإنكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والأنثى وما في بطنها وهو بدل من حولة وفرشا منصوب بما نصبهما وجعله مفعولا لسكرت على أن قوله تعالى ولا تتبعوا الآية معترض بينهما أو حال من ما بمعنى مختلفة أو متعددة ياباه جزالة النظم الكريم لظهور أنه مسوق لتوضيح حال الأنعام بتفصيلها أو لا إلى حولة وفرش ثم بتفصيلها إلى ثمانية أزواج حاصلة من تفصيل الأولى إلى الإبل والبقر وتفصيل الثاني إلى الضأن والمعز ثم تفصيل كل من الأقسام الأربعة إلى الذكر والأنثى كل ذلك لتحرير المواد التي تقولوا فيها عليه سبحانه وتعالى .

﴿من الضأن اثنين﴾ بدل من ثمانية أزواج منصوب بتأنيده وهو العامل في من أى أنشأ من الضأن زوجين الكبش والتمجة وقرىء اثنان على الابتداء والضأن اسم جنس كالإبل وجمعه ضئين كأمير أو جمع ضائن كتاجر وتجر وقرىء بفتح الهمزة ﴿ومن المعز اثنين﴾ عطف على مثله شريك له في حكمه أى وأنشأ من المعز زوجين التيس والمعز وقرىء بفتح المعز وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرىء ومن المعزى وهذه الأزواج الأربعة تفصيل

للفرش ولعل تقديمها في التفصيل مع تأخر أصلها في الإجمال لكون هذين النوعين عرضة للأكل الذي هو معظم ما يتعلق به الحل والحرمه وهو السر في الاختصار على الأمر به في قوله تعالى (كأول ما رزقكم الله) من غير تعرض للاقتناع بالحل والركوب وغير ذلك مما حرموه في السائبة وأخوانها .

(قل) تلوين الخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إثر تفصيل أنواع الأنعام التي أنشأها أي قل تبكيثا لهم وإظهارا لانتقاعهم عن الجواب (آلذكرين) من ذينك النوعين وهما الكيش والتيس (حرم) أي الله عز وجل كما تزعمون أنه هو المحرم (أم الأنثيين) وهما للنسج والنعز ونسب آلذكرين والأنثيين بحرم وهو مؤخر عنهما بحسب المعنى وإن توسط بينهما صورة وكذا قوله تعالى (أم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين) أي أم ما حملت إناث النوعين حرم ذكرها كان أو أنثى وقوله تعالى (نبشونى يعلم) الخ تكرار للإلزام وتثنية للتبكيث والإلغام أي أخبروني بأمر معلوم من جهة الله تعالى من الكتاب أو أخبار الأنبياء يدل على أنه تعالى حرم شيئا مما ذكر أو نبشونى تلبئة ملتبسة يعلم صادرة عنه (إن كنتم صادقين) أي في دعوى التحريم عليه سبحانه وقوله تعالى (ومن الإبل اثنين) عطف على قوله تعالى من الضأن اثنين أي وأنشأ من الإبل اثنين هما الجمل والناقة (ومن البقر اثنين) ذكر وأنثى (قل) إلخاما لهم في أمر هذين النوعين أيضاً (آلذكرين) منهما (حرم أم الأنثيين أم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين) من ذينك النوعين والمعنى إنكار أن الله سبحانه حرم عليهم شيئا من الأنواع الأربعة وإظهار كنهم في ذلك وتفصيل ما ذكر من الذكور والإناث وما في بطونها للبالغة في الرد عليهم بإيراد الإنكار على كل مادة من مواد افترائهم فإنهم كانوا يحرمون ذكور الأنعام تارة وإنثائها تارة وأولادها كيفما كانت تارة أخرى مسندين ذلك كله إلى الله سبحانه وإنما عقب تفصيل كل واحد من نوعي الصغار ونوعي الكبار بما ذكر من الأمر بالاستفهام والإنكار مع حصول التبكيث بإيراد الأمر عقيب تفصيل الأنواع الأربعة بأن يقال قل آلذكور حرم أم

الإثبات أم ما اشتملت عليه أرحام الإثبات لما في التثنية والتكرير من المبالغة في التبكيت والإلزام وقوله تعالى :

(أم كنتم شهداء) تكرير للإلغام كقوله تعالى (نبئوني بعلم) وأم منقطعة ومعنى الهمزة الإنكار والتوبيخ ومعنى بل الإضراب عن التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بوجه آخر أى بل أكنتم حاضرين مشاهدين (إذ وصاكم الله بهذا) أى حين وصاكم بهذا التحريم إذ أنتم لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم حسبما يقود إليه مذهبكم إلى معرفة أمثال ذلك إلا المشاهدة والسماع وفيه من تركك عقولهم والنهك بهم ما لا يخفى (فن أظلم عن افترى على الله كذبا) ففسب إليه تحريم ما لم يحرم والمراد كبراًؤم المقررون لذلك أو عمرو بن لحي بن قعدة وهو المؤسس لهذا الشر أو الكل لاشرأهم في الافتراء عليه سبحانه وتعالى أى فأى فريق أظلم من فريق افتروا الخ ولا يقدح في أظلية الكل كون بعضهم مخترعين له وبعضهم مقتدين بهم والفاء لترتيب ما بعدها على ماسبق من تبكيتهم وإظهار كذبهم وافتراءهم أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان المنفى صريحاً في الأظلية دون المساواة كالمرة (ليضل الناس) متعلق بالافتراء (بغير علم) متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل افترى أى افترى عليه تعالى جاهلاً بصدور التحريم عنه تعالى وإنما وصفوا بعدم العلم بذلك مع أنهم عالمون بعدم صدوره عنه تعالى إذ أنما بخروجهم في الظلم عن الحدود والنهايات فإن من افترى عليه تعالى بغير علم بصدوره عنه تعالى مع احتمال الصدور عنه إذا كان أظلم كان أظلم من كل ظالم فإظلمك بمن افترى عليه تعالى وهو يعلم أنه لم يصدر عنه ويجوز أن يكون حالا من فاعل يضل أى ملتبساً بغير علم بما يؤدي بهم إليه (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) كائننا من كان إلى ما فيه صلاح حالهم عاجلاً أو آجلاً وإذا كان هذا حال المنتصفين بالظالم في الجملة فإظلمك بمن هو في أقصى غاياته .

(قل) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إلزام المشركين وتبكيتهم ويان أن ما يتقولونه في أمر التحريم افتراء بحث لا أصل له قطعاً بأن يبين لهم

ما حرمه عليهم وفي قوله تعالى ﴿ لا أجد فيما أوحى إلى محرماً ﴾ لإذنان بأن
خياط الحل والحرمه هو الوحي وأنه صلى الله عليه وسلم قد تتبع جميع ما أوحى
إليه وتفحص عن المحرمات فلم يجد غير ما فصل وفيه مبالغة في بيان انحصارها
في ذلك ومحرمها صفة لمخدوف أى لا أجد شيئاً تصفحت ما أوحى إلى طعاما
محرمًا من المطاعم التي حرموها ﴿ على طاعم ﴾ أى أى طاعم كان من ذكر أو
أنثى رداً على قولهم محرم على أزواجنا وقوله تعالى ﴿ يطعمه ﴾ لزيادة التقرير
﴿ إلا أن يكون ﴾ أى ذلك الطعام ﴿ ميتة ﴾ وقرئ تكون بالياء لتأنيث
الخبر وقرئ ميتة بالرفع على أن كان تامة وقوله تعالى ﴿ أو دماً مسفوحاً ﴾
حيث عطف على أن مع ما في حيزه أى إلا وجود ميتة أو دماً مسفوحاً أى
مصبوباً كالدماء التي في العروق لا كالطحال والكبد ﴿ أو لحم خنزير فإنه ﴾
أى الخنزير ﴿ رجس ﴾ أى لحمه قدر لتعوده أكل النجاسات أو خبيث ﴿ أو
فسقاً ﴾ عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض مقرر لحرمته ﴿ أهل لغير
الله به ﴾ صفة له موضحة أى ذبح على اسم الأصنام وإنما سمي ذلك فسقاً
لتوغله في الفسق ويجوز أن يكون فسقاً مفعولاً له لاهل وهو عطف على يكون
والمستكن راجع إلى ما رجع إليه المستكن في يكون .

﴿ فن انظر ﴾ أى أصابته الضرورة الداعية إلى أكل الميتة بوجه من
الوجوه المضطرة ﴿ غير باغ ﴾ في ذلك على مضطر آخر مثله ﴿ ولا عاد ﴾
قدر الضرورة ﴿ فإن ربك غفور رحيم ﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة لا يؤاخذ
بذلك وليس التقييد بالحال الأولى لبيان أنه لو لم يوجد القيد لتحقت الحرمة
المبحوث عنها بل للتحذير من حرام آخر هو أخذه حق مضطر آخر فإن من
أخذ لحم الميتة من يد مضطر آخر فأكله فإن حرمته ليست باعتبار كونه لحم
الميتة بل باعتبار كونه حقاً للمضطر الآخر وأما الحال الثانية فلتحقيق زوال
الحرمة المبحوث عنها قطعاً فإن التجاوز عن القدر الذي يسد به الرق حرام
من حيث أنه لحم الميتة وفي التعرض لوصفي المغفرة والرحمة لإذنان بأن المعصية
باقية لكنه تعالى يغفر له ويرحمه والآية محكمة لأنها تدل على أنه صلى الله عليه

وسلم لم يجد فيما أوحى إليه إلى تلك الغاية غيره ولا ينافية ورود التحريم بعد ذلك في شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الأشياء التي هي غيرها إلا مع الاستصحاب .

(وعلى الذين هادوا) خاصة لا على من عداهم من الأولين والآخرين (حرمت كل ذى ظفر) أى كل ما له أصبع من الإبل والباع والطيور وقيل كل ذى غلب وحافر وسمى الحافر ظفراً مجازاً والمسبب عن الظلم هو تعميم التحريم حيث كان بعض ذوات الظفر حلالاً لهم فلما ظلموا عم التحريم كلها وهذا تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بإبطال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم في ذلك فإنهم كانوا يقولون لسنا أول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا .

(ومن البقر والغنم حرمتنا عليهم شحومها) لا لحومها فإنها باقية على الحل والشحوم الثروب وشحوم السكلى والإضافة لزيادة الربط (إلا ما حملت ظهورها) استثناء من الشحوم منخرج لما علق من الشحم بظهورها عن حكم التحريم .

(أو الحوايا) عطف على ظهورها أى ما حملته الحوايا وهي جمع حاوية أو حاويات كقاسماء وقواصع أو حاوية كسفينة وسفائن (أو ما اختلط بعظم) عطف على ما حملت وهو شحم الآلية واختلاطه بالعظم اتصاله بعصب الذنب وقيل هو كل شحم متصل بالعظم من الأضلاع وغيرها (ذلك) إشارة إلى الجزاء أو التحريم فهو على الأول نصب على أنه مصدر مؤكد لما بعده وعلى الثانى على أنه مفعول ثان له أى ذلك التحريم (جزيناهم ينجيهم) بسبب ظلمهم وهو قتلهم الأنبياء بنير حق وأكلهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل كقوله تعالى (فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وكانوا كلما أتوا بمعصية عوقبوا بتحريم شيء مما أحل لهم وهم ينكرون ذلك ويدعون أنها لم تزل محرمة على الأمم فرد ذلك عليهم وأكد بقوله تعالى (ولنا لصادقون) أى في جميع أخبارنا التي من جماتها هذا الخبر ولقد أقمهم

الحجر قوله تعالى (كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يجسروا أن يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها جميع ما يحذرون أو موضح بيان .

(فإن كذبوك) قيل الضمير لليهود لأنهم أقرب ذكراً ولذكر المشركين . بعد ذلك بعنوان الإشراف وقيل للشركين فالمعنى على الأول إن كذبتك اليهود في الحكم المذكور وأصروا على ما كانوا عليه من ادعاء قدم التحريم (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لا يؤاخذكم بكل ما تآتونه من المعاصي وبمهلككم على بعضها (ولا يرد بأسه) بالسكينة (عن القوم المجرمين) فلا تنكروا ما وقع منه تعالى من تحريم بعض الطيبات عليكم عقوبة وتشديداً وعلى الثاني فإن كذبتك المشركون فيما فصل من أحكام التحليل والتحريم فقل لهم ربكم ذو رحمة واسعة لا يعاجلكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغفروا بذلك فإنه إهمال لا إهمال وقيل ذو رحمة للطيبين وذو بأس شديد على المجرمين فأقيم مقامه قوله تعالى (ولا يرد بأسه) الخ لتضمنه التنبيه على إزالال البأس عليهم مع الدلالة على أنه لا حق بهم ألينة من غير صارف يصرفه عنهم أصلاً .

(سيقول الذين أشركوا) حكاية لقن آخر من كفرهم وإخباره قبل وقوعه ثم وقوعه حسبما أخبر به كما يحكيه قوله تعالى عند وقوعه (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) صريح في أنه من عند الله تعالى (لو شاء الله ما أشركنا) أي لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء لما فعلنا الإشراف نحن (ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) أرادوا به أن ما فعلوه حق مرضى عند الله تعالى لا الاعتذار من ارتكاب هذه القبائح بإرادة الله تعالى إياها منهم حتى يتهمز ذمهم به دليلاً للمعتزلة ألا يرى إلى قوله تعالى (كذلك كذب الذين من قبلهم) أي مثل ما كذبتك هؤلاء في أنه تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب متقدموم الرسل فإنه صريح فيما قلنا وعطف آباؤنا على الضمير للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا) الذي أنزلنا عليهم بتكذيبهم (قل هو عندكم

من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم (فخرجوه لنا) أي فظهوره لنا (إن تبعون إلا الظن) أي ما تبعون في ذلك إلا الظن الباطل الذي لا يفتى من الحق شيئاً (وإن أتم إلا غرضون) تكذبون على الله عز وجل وليس فيه دلالة على المنع من اتباع الظن على الإطلاق فيما يمارسه قطعي .

(قل فقه الحجة البالغة) الفاء جواب شرط محذوف أي وإذا قد ظهر أن لائحة لكم فقه الحجة البالغة أي البيئة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والثبات أو بلغ بها صاحبها صحة دعواه والمراد بها الكتاب والرسول والبيان وهي من الحجج بمعنى القصد كأنها تقصد لإثبات الحكم وتطلبه (فلو شاء) هدايتكم جميعاً (لهذا كم أجمعين) بالتوفيق لها والحل عليها ولكن لم يشأ هداية الكل بل هداية البعض الصارفين مهمهم إلى سلوك طريق الحق وضلال آخرين صرفوا اختيارهم إلى خلاف ذلك من غير صارف يلومهم ولا عاصف يثنيهم .

(قل هل شهداءكم) أي أحضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف على لغة أهل الحجاز وفعل يؤث ويجمع على لغة بني تميم على رأى الجمهور وقد خالفهم البعض في فعليته وليس بشيء وأصله عند البصريين هالم من لم إذا قصد حذف الألف لتقدير السكون في اللام فإنه الأصل وعند الكوفيين هل أم لحذفت الهزة بإلقاء حركتها على اللام وهو بعيد لأن هل تدخل على الأمر ويكون متعدياً كما في الآية ولازماً كما في قوله تعالى هل إلينا (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم وإنما أمروا باستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر باقتطاعهم ضلالتهم وأنه لا متمسك لهم كمن يقدم ولذلك قيد الشهاده بالإضافة ووصفوا بما يدل على أنهم شهداء معروفون بالشهادة لهم وبمنصرة مذهبهم (فإن شهدوا) بعد ما حضروا بأن الله حرم هذا (فلا تشهد معهم) أي فلا تصدقهم فإنه كذب بحت واقتراء صرف وبين لهم فسادهم فإن تسليمه منهم موافقة لهم في الشهادة الباطلة (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع المظهر مقام المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله تعالى وعدل به

غيره فهو متبع للهوى لا غير وأن من اتبع الحجة لا يكون إلا مصداقاً لها
 ﴿والذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ كمبدة الأوثان عطف على الموصول الأول
 بطريق عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف كما في قوله :

إلى المساجد القمر وابن الهما م وليث الكتائب في المزدحم

فإن من يكذب بآياته تعالى لا يؤمن بالآخرة وبالعكس ﴿وهم ربهم يعلمون﴾
 أى يجعلون له عدلاً عطف على لا يؤمنون والمعنى لا تتبع أهواء الذين يجمعون
 بين تكذيب آيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الإشراف به سبحانه لكن
 لا على أن يكون مدار النهى الجمع المذكور بل على أن أولئك يجمعون لها
 متصفون بكلها ﴿قل تعالوا﴾ لما ظهر بطلان ما ادعوا من أن إشرافهم
 وإشراف آبائهم وتحريم ما حرموه بأمر الله تعالى ومشيشه بظهور عجزهم عن
 إخراج شيء يتمسك به في ذلك وإحضار شهاد يشهدون بما ادعوا في أمر التحريم
 بعد ما كفوه مرة بعد أخرى عجزاً بينا أمر رسول الله صلى الله عليه بأن يبين
 لهم من المحرمات ما يقتضى الحال بآياته على الأسلوب الحكيم لإدانة بأن حقهم
 الاجتناب عن هذه المحرمات وأما الأطلعة المحرمة فقد بينت بقوله تعالى ﴿قل﴾
 لا أجد الآية وتعال أمر من التعال والأصل فيه أن يقوله من مكان عال لمن هو
 في أسفل منه ثم اتسع فيه بالتعميم كما أن القنينة في الأصل إصابة الغنم من العدو
 ثم استعملت في إصابة كل ما يصاب منهم اتساعاً ثم في النور بكل مطلب من
 غير مشقة ﴿أتل﴾ جواب الأمر وقوله تعالى ﴿ما حرم ربكم﴾ منصوب به
 على أن ما موصولة والعائد مخوف أى أقرأ الذى حرمه ربكم أى الآيات
 المشتملة عليه أو مصدرية أى الآيات المشتملة على تحريمه أو يحرم على أنها
 استفهامية والجملة مفعول لأتل لأن التلاوة من باب القول كأنه قيل أتل أى شيء
 حرم ربكم ﴿عليكم﴾ متعلق يحرم على كل حال وقيل بأتل والأول أنسب بمقام
 الاعتناء بإيجاب الانتهاء عن المحرمات المذكورة وهو السر في التعرض لنوعان
 الربوية مع الإضافة إلى ضميرهم فإن تذكير كونه تعالى ربا لهم ومالكاً لأمرهم

على الإطلاق من أقوى الدواعي إلى اتبائهم عما نهى عنه أشد اتبائه وأن في قوله تعالى (أن لا تشركوا به) مفسرة لفعل التلاوة المعلق بما حرم ولا ناهية كما يبنى عنه عطف ما بعده من الأوامر والنواهي عليه وليس من ضرورة كون المعطوف عليه تفسيراً لتلاوة المحرمات بحسب منطوقه كون المعطوفات أيضاً كذلك حتى يمنع انتظام الأوامر في سلك العطف عليه بل يكفي في ذلك كونها تفسيراً لها باعتبار لوازمها التي هي النواهي المتعلقة بأضداد ما تعلقت هي به فإن الأمر بالشئ مستلزم للنهي عن ضده بل هو عينه عند البعض كان الأوامر ذكرت وقصد لوازمها فإن عطف الأوامر على النواهي الواقعة بعد أن المفسر لتلاوة المحرمات مع القطع بأن المأمور به لا يكون محرماً دليل واضح على أن التحريم راجع إلى الأضداد على الوجه المذكور فكانه قيل أتى ما حرم ربكم أن لا تشركوا ولا تسيثوا إلى الوالدين خلا أنه قد أخرج مخرج الأمر بالإحسان إليهما بين البينين المكتنفين له للبالغ في إيجاب مراعاة حقوقهما فإن مجرد ترك الإساءة إليهما غير كاف في قضاء حقوقهما ولذلك عقب به النهي عن الإشراك الذي هو أعظم المحرمات وأكبر الكبائر هنا في سائر المواقع وقيل أن ناصبة ومحلها النصب بعليكم على أنه للإغراء وقيل النصب على البدلية عما حرم وقيل من عاقدها المحذوف على أن لا زائدة وقيل الجر بتقدير اللام وقيل الرفع بتقدير المتلو أن لا تشركوا أو المحرم أن لا تشركوا بزيادة لا وقيل والذي عليه التحويل هو الأول لأمور من جملة أن في إخراج المفسر على صورة النهي مبالغة في بيان التحريم وقوله تعالى (شيئاً) نصب على المصدرية أو المفعولية أى لا تشركوا به شيئاً من الإشراك أو شيئاً من الأشياء (وبالوالدين) أى وأحسنوا بهما (إحساناً) وقد مر تحقيقه (ولا تقتلوا أولادكم) تكليف متعلق بحقوق الأولاد عقب به التكليف المتعلق بحقوق الوالدين أى لا تقتلوا بالوآد (من إملأ) أى من أجل فقر كما في قوله تعالى (خشية إملأ) وقيل هذا في الفقر الناجز وهذا في التوقع وقوله تعالى (نحن نرزقكم وإياهم) استئناف مسوق لتعليل النهي وإبطال سببية ما اتخذه سبباً لمباشرة النهي عنه

وضمان منه تعالى لأرزاقهم أى نحن نرزق الفريقين لا أتم فلا تخافوا الفقر بناء على عجزكم عن تحصيل الرزق وقوله تعالى :

(ولا تقرّبوا الفواحش) كقوله تعالى (ولا تقرّبوا الزنا إنه كان فاحشة) الآية إلا أنه جىء هنا بصيغة الجمع قصدا إلى النهى عن أنواعها^(١) وإنك أبدل عنها قوله تعالى (ما ظهر منها وما بطن) أى ما يفعل منها علانية فى الحيوانيت كما هو دأب أراذلهم وما يفعل سرا باحتذاء الأخدان كما هو عادة أشرافهم وتعليق النهى بقربانها إما للبالغة فى الزجر عنها لقوة الدواعى إليها وإما لأن قربانها داع إلى مباشرتها وتوسيط النهى عنها بين النهى عن قتل الأولاد والنهى عن القتل مطلقا وقع فى سورة بني إسرائيل باعتبار أنها مع كونها فى نفسها جناية عظيمة فى حكم قتل الأولاد فإن أولاد الزنا فى حكم الأموات وقد قال صلى الله عليه وسلم فى حق العزل إذ ذاك وأدخنى ومن هنا تبين أن حمل المواحش على الكباثر مطلقا وتفسير ما ظهر منها وما بطن بما فسر به ظاهر الإثم وابطائه فيما سلف من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله) أى حرم قتلها بأن عصمها بالإسلام أو بالمهد فيخرج منها الحرى وقوله تعالى (إلا بالحق) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تقتلوا فى حال من الأحوال إلا حال ملا يستكم بالحق الذى هو أمر الشرع بقتلها وذلك بالكفر بعد الإيمان والزنا بعد الإحصان وقتل النفس المحصومة أو من أعم الأسباب أى لا تقتلوا بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق وهو ما ذكر أو من أعم المصادر أى لا تقتلوا قتلا ما إلا قتلا كائنا بالحق وهو القتل بأحد الأمور المذكورة (ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من التكاليف الخمسة وما فى ذلك من معنى البعد للإيدان بعلو طبقاتها بين التكاليف الشرعية وهو مبتدأ وقوله تعالى (وصاكم به) أى أمركم به ربكم أمرا مؤكدا خبره والجملة استئناف جىء به تجديدًا للعهد وتأكيذا لإيجاب المحافظة على ما كلفوه ولما كانت

(١) فى ٢٣٠ : انتهى عن أنواعها .

الأمور المنهى عنها عما تقضى بديهة العقول بقيتها فصلت الآية الكريمة بقوله تعالى ﴿لعلكم تعقلون﴾ أى تستعملون عقولكم التى تعقل نفوسكم وتحبسها عن مباشرة القبائح المذكورة .

﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾ توجيه النهى إلى قربانه من المبالغة فى النهى عن أكله وإخراج القربان النافع عن حكم النهى بطرق الاستثناء أى لا تتعرضوا له بوجه من الوجوه ﴿إلا بالتي هى أحسن﴾ إلا بالصفة التى هى أحسن ما يكون من الحفظ والشمير ونحو ذلك والخطاب للأولياء والأوصياء لقوله تعالى ﴿حتى يبلغ أشده﴾ فإنه غاية لما يفهم من الاستثناء لاللهى كأنه قيل احفظوه حتى يصير بالغاً رشيداً فحينئذ سلوه إليه كما فى قوله تعالى ﴿فإن أنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم﴾ والأشد جمع شدة كنعمة وأنعم أو شد ككذب وأكذب أو شد كصر وأصر وقيل هو مفرد كأنك ﴿وأوفوا السكيل والميزان بالقسط﴾ أى بالعدل والتسوية ﴿لا تكلف نفساً إلا وسعها﴾ إلا ما يسعها ولا يعسر عليها وهو اعتراض جىء به عقب الأمر بالأمر للإيذان بأن مراعاة العدل كما هو عسير كأنه قيل عليكم بما فى وسعكم وما وراه معفو عنكم ﴿وإذا قلتم﴾ قولاً فى حكومة أو شهادة أو نحوهما ﴿فاعملوا﴾ فيه ﴿ولو كان﴾ أى المقول له أو عليه ﴿ذا قربى﴾ أى ذا قرابة منكم ولا تميلوا نحوهم أصلاً وقدم تحقيق معنى لو فى مثل هذا الموضع مراراً ﴿وبهد الله أوفوا﴾ أى ما عهد إليكم من الأمور للمعدودة أو أى عهد كان فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً أو ما عاهدتم الله عليه من الإيمان والنذور وتقديمه للاعتناء بشأنه ﴿ذلكم﴾ إشارة إلى ما فصل من التكليف ومعنى البعد لما ذكر فيما قبل ﴿وصاكم به﴾ أمركم به أمراً مؤكداً ﴿لعلكم تذكرون﴾ تذكرون ما فى تضاعيفه وتعملون بمقتضاه وقرئ بتشديد الدال وهذه أحكام عشرة لا تختلف باختلاف الأمم والأعصار عن ابن عباس رضى الله عنهما هذه آيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وهن محرمات على بنى آدم كلمهن وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الأحبار والذي نفس كعب يده أن

هذه الآيات لأول شيء في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا
الآيات .

(وأن هذا صراطي) إشارة إلى ما ذكر في الآيتين من الأمر والنهي في
مقاتل وقيل إلى ما ذكر في السورة فإنها بأسرها في إثبات التوحيد والتبوء ببيان
الشريعة وقرىء صراطي بفتح الباء ومعنى إضافته إلى ضميره عليه الصلاة والسلام
انتسابه إليه عليه الصلاة والسلام من حيث السلوك لا من حيث الوضع كما في
صراط الله والمراد بيان أن ما فصل من الأوامر والنواهي غير محتمة بالمتلو
عليهم بل متعلقة به عليه الصلاة والسلام أيضا وأنه صلى الله عليه وسلم مستمر
على العمل بها ومراعاتها وقوله تعالى (مستقيما) حال مؤكدة وحمل أن مع
ما في حينها الجبر يحذف لام العلة أي ولأن هذا صراطي أي مسلكي مستقيما
(فاتبعوه) كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وتعليل اتباعه
بكونه صراطه عليه الصلاة والسلام لا بكونه صراط الله تعالى مع أنه في نفسه
كذلك من حيث أي سلوكه صلى الله عليه وسلم فيه داع للخلق إلى الاتباع
إذ بذلك يتضح عندهم كونه صراط الله عز وجل وقرىء بكسر الهمزة على
الاستئناف وقرىء أن هذا مخففة من أن على أن اسمها الذي هو ضمير الشأن
محذوف وقرىء صراطي وقرىء هذا صراطي وقرىء وهذا صراطي وبكم وهذا
صراط وبك (ولا تتبعوا السبل) الأديان المختلفة أو طرق البدع والضلالات
(فتفرق بكم) يحذف إحدى التامين والباء التعدية أي ففرقكم حسب تفرقها
أي أدى سببا فهو كما نرى أباح من تفرقكم كما قيل من أن ذهب به لما فيه من الدلالة
على الاستصحاب أبلغ من أذهبه (عن سبيله) أي سبيل الله الذي لا عوج
فيه ولا حرج وهو دين الإسلام الذي ذكر بعض أحكامه وقيل هو اتباع
الوحى وإقامة البرهان وفيه تنبيه على أن صراطه عليه الصلاة والسلام عين
سبيل الله تعالى (ذلك) إشارة إلى ما مر من اتباع سبيله تعالى وترك اتباع
سائر السبل (وصاكم به لعلكم تتقون) اتباع سبل الكفر والضلالة .

القرآن مهيمن على الكتب

(ثم آتينا موسى الكتاب) كلام مسوق من جهته تعالى تقريراً للوصية وتحقيقاً لها وتعييداً لما يعقبه من ذكر القرآن المجيد كما ينبئ عنه تغيير الأسلوب بالالتفات إلى التكلم معطوف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام كأنه قيل بعد قوله تعالى (ذلكم وصاكم به) بطريق الاستئناف تصديقاً له وتقريراً لمضمونه فعلنا ذلك ثم آتينا الخ كما أن قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) معطوف على ما يدل عليه معنى (أو لم يجد) الخ كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع الخ وأما عطفه على ذلكم وصاكم به ونظمه معه في سلك الكلام الملحق كما أجمع عليه الجمهور فما لا يليق بجزالة النظم الكريم فتدبر وثم للتراخي في الإخبار كما في قولك بلغني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب أو للتفاوت في الرتبة كأنه قيل ذلكم وصاكم به قديماً وحديثاً ثم أعظم من ذلك أنا آتينا موسى التوراة فإن إتيانها مشتملة على الوصية المذكورة وغيرها أعظم من الوصية بها فقط (تماماً) للكرامة والنعمة أى (تماماً لها) على أنه مصدر من أتم بحذف الزوائد (على الذى أحسن) أى على من أحسن القيام به كاتنا من كان ويؤيده أنه قرئ على الذين أحسنوا وتماماً على المحسنين أو على الذى أحسن تبليغه وهو موسى عليه السلام أو تماماً على ما أحسنه موسى عليه السلام أى أجاده من العلم والشرائع أى زيادة على علمه على وجه التتميم وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى على الذى هو أحسن دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماماً أى تاماً كاملاً على أحسن ما يكون عليه الكتب (وتفصيلاً لكل شيء) وبياناً مفصلاً لكل ما يحتاج إليه في الدين وهو تحطف على تماماً ونصبهما إما على العلية أو على المصدرية كما أشير إليه أو على الحالية وكذا قوله تعالى (وهدى ورحمة) وضمير (لعلهم) لبنى إسرائيل المدلول عليهم بذكر موسى وإتيان الكتاب والياء في قوله تعالى (بلىء ربهم) متعلقة بقوله تعالى (يؤمنون) قدمت عليه محافظة على المواصل قال ابن عباس رضى الله عنهما كي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعذاب .

(وهذا) أى الذى تليت عليكم أو امره ونواهيه أى القرآن (كتاب) عظيم الشأن لا يقادر قدره وقوله تعالى (أنزلناه مبارك) أى كثير المنافع ديناً وديناً صفتان لكتاب وتقديم وصف الإنزال مع كونه غير صريح لأن الكلام مع منكره أو خبران آخران لاسم الإشارة أى أنزلناه مشتقاً على فنون الفوائد الدينية والدنيوية التى فصلت عليكم طائفة منها والفاء فى قوله تعالى (فاتبعوه) لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن عظم شأن الكتاب فى نفسه وكونه منزلاً من جنابه عز وجل مستتباً للنفاع الدينية والدنيوية موجب لاتباعه أى لإيجاب (واتقوا) مخالفته (لعلكم ترحمون) بواسطة اتباعه والعمل بموجبه (أن تقولوا) علة لأنزلناه المدلول عليه بالمدكور لا لنفسه لازوم الفصل حيثئذ بين العامل والمعمول بأجنبي هو مبارك وصفا كان أو خبراً أى أنزلناه كذلك كراهة أن تقولوا يوم القيامة لو لم تنزله (إنما أنزل الكتاب) الناطق بتلك الأحكام العامة لكل الأمم (على طائفتين) كائنتين (من قبلنا) وهما اليهود والنصارى وتخصيص الإنزال بكتابتيهما لأنها الذى اشتهر حيثئذ فيما بين الكتب السماوية بالاشتغال على الأحكام لا سيما الأحكام المذكورة (وإن كنا) لأن هى المخففة من إن واللام فارقة بينهما وبين النافية وضمير الشأن محذوف ومرادهم بذلك دفع ما يرد عليهم من أن نزوله عليهما لا ينافى عموم أحكامه فلم يعملوا بأحكامه العامة أى وإنه كنا (عن دراستهم) لفافلين (لا ندري ما فى كتابهم) إذ لم يكن على لغتنا حتى تلقى منه تلك الأحكام العامة وتحاطط عليها وإن لم يكن منزلاً علينا وبهذا تبين أن معذرتهم هذه مع أنهم غير مأمورين بما فى الكتابين لاشتغالهما على الأحكام المذكورة المتناولة لكافة الأمم كما أن قطع تلك المعذرة بإنزال القرآن لاشتغالها أيضاً عليها لا على سائر الشرائع والأحكام فقط .

(أو تقولوا) عطف على تقولوا وقرئ كلاهما بالياء على الالتفات من خطاب فاتبعوه واتقوا (لو أنا أنزل علينا الكتاب) كما أنزل عليهم (لكننا أهدى منهم) إلى الحق الذى هو المقصد الأقصى أو إلى ما فى تضاعيفه من

جلائل الأحكام^(١) والشرائع ودقاتها لحدة أذهاننا وثقابة أفعالنا ولذلك تلفقنا من فنون العلم كالقصص والأخبار والخطب والأشعار ونحو ذلك طرفا صالحا ونحن أميون وقوله تعالى ﴿ فقد جاءكم ﴾ متعلق بمحذوف ينفي عنه القام الفصيحة إما معلل به أى لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم الخ وإما شرط له أى إن صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم من كونكم أهدى من الطائفتين على تقدير زول الكتاب عليكم فقد حصل ما فرضتم وجاءكم ﴿ بينة ﴾ أى حجة واضحة لا يكتسبها كنهها وقوله تعالى ﴿ من ربكم ﴾ متعلق بجاءكم أو بمحذوف هو صفة لبينة أى بينة كائنة منه تعالى وأيا ما كان فقيه دلالة على فضلها الإضافي كما أن في تنويعها التفخييم دلالة على فضلها الذاتي وفي التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم مزيد تأكيد لإيجاب الاتباع ﴿ وهدى ورحمة ﴾ عطف على بينة وتنوينها أيضاً تفخييم عبر عن القرآن بالبينّة لإيدانها بكال تمكهنهم من دراسته ثم بالهدى والرحمة تنبيها على أنه مشتمل على ما اشتمل عليه التوراة من هداية الناس ورحمتهم بل هو عين الهداية والرحمة .

﴿ فن أظلم ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن بجىء القرآن المشتمل على الهدى والرحمة موجب لغاية أظلمية من يكذبه أى وإذا كان الأمر كذلك فن أظلم ﴿ من كذب بآيات الله ﴾ وضع الموصول موضع ضميرهم بطريق الالتفات تنصيصاً على اتصافهم بما في حيز الصلة وإشعاراً بعلّة الحكم وإسقاطاً لهم عن رتبة الخطاب وعبر عما جاءهم بآيات الله تهويلاً للأمر وتنبيها على أن تكذيب أى آية كانت من آيات الله تعالى كاف في الاظلمية فما ظنك بتكذيب القرآن المنطوى على الكل والمعنى إنكار أن يكون أحد أظلم عن فعل ذلك أو مساوياً له وإن لم يكن سببك التركيب متعرضاً لإنكار المساواة ونفيها فإذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمراد به حتماً بحكم العرف الفاضل والاستعمال المطرد أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وقد مر مراراً

(وصدف عنها) أى صرف الناس عنها فجمع بين الضلال والإضلال
(سنجزى الذين يصدفون) الناس (عن آياتنا) وعيد لهم ببيان جزاء
إضلالهم بحيث يفهم منه جزاء ضلالهم أيضاً ووضع الموصول موضع المضمّر
لتحقيق مناط الجزاء (سوء العذاب) أى العذاب السيئ الشديد النكابة (بما
كانوا يصدفون) أى بسبب ما كانوا يفعلون من الصدف والصرف على التجرد
والاستمرار وهذا تصرّح بما أشعر به إجراء الحكم على الموصول من عليه
ما فى حيز الصلة له .

(هل ينظرون) استئناف مسوق لبيان أنه لا يأتى منهم الإيمان بإزال
ما ذكر من البينات والهدى وأنهم لا يرجعون عن العقادى فى المكابرة وإقراح
ما ينافى الحكمة التشريعية من الآيات الملجئة وأن الإيمان عند إتيانها مما لا
فائدة له أصلاً مانعة فى التبليغ والإنذار وإزاحة العلل والإعذار أى ما ينتظرون
(إلا أن تأتئهم الملائكة أو يأتى ربك) حسبما اقترحوا بقولهم لولا أنزل
علينا الملائكة أو نرى ربنا بقولهم أو تأتى بآله والملائكة قبلاً بقولهم لولا
أنزل عليه ملك ونحو ذلك أو إلا أن تأتئهم ملائكة العذاب أو يأتى أمر ربك
بالعذاب والانتظار محمول على التمثيل كما سيحىء وقرئ يأتئهم بالياء لأن تأتئ
الملائكة غير حقيق .

(أو يأتى بعض آيات ربك) أى غير ما ذكر كما اقترحوا بقولهم أو
تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً ونحو ذلك من عظام الآيات التى علقوا بها
إيمانهم والتعبير عنها ببعض التهويل والتفخيم كما أن إضافة الآيات فى الموضعين
إلى اسم الرب المنهى عن المالكية السكلية لذلك وإضافته إلى ضميره عليه الصلاة
والسلام للتشريف وقيل المراد بالملائكة ملائكة الموت وإتيانه سبحانه وتعالى
إتيان كل آياته بمعنى آيات القيامة والهلاك السكل بقرينة ما بعده من إتيان
بعض آياته تعالى على أن المراد به أشراف الساعة التى هى الدخان ودابة
الأرض وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال
وطولع الشمس من مغربها وأجوج وأجوج وزول عيسى عليه السلام ونار

تخرج من عدن كما نطق به الحديث الشريف المشهور وحيث لم يكن إتيان هذه الأمور مما ينتظرونه كإتيان ما اقترحوه من الآيات فإن تعليق إيمانهم بإتيانها انتظار منهم لمظاهرها حل الانتظار على التعليل المبني على تشبيه حالهم في الإصرار على الكفر والتنادي في العناد إلى أن تأتيهم تلك الأمور الهائلة التي لا بد لهم من الإيمان عند مشاهدتها البتة بحال المنتظرين لها وأنت خير بأن النظم الكريم بسبأه المنبئ عن تهاديهم في تكذيب آيات الله تعالى وعدم الاعتداد بها وسياته الناطق بعدم نفع الإيمان عند إتيان ما ينتظرونه يستدعي أن يحمل ذلك على أمور هائلة مخصوصة بهم إما بأن تكون عبارة عما اقترحوه أو عن عقوبات مترتبة على جنائياتهم كإتيان ملائكة العذاب وإتيان أمره تعالى بالعذاب وهو الأنسب لما سيأتي من قوله تعالى (قل انتظروا إنا منتظرون) وأما حمله على ما ذكر من إتيان ملائكة الموت وإتيان كل آيات القيامة وظهور أشرار الساعة مع شمول إتيانها لكل بر وفاجر واشتغال غائلتها على كل مؤمن وكافر فيها لا يساعده المقام على أن بعض أشرار الساعة ليس بما ينسد به باب الإيمان والطاعة نعم يجوز حمل بعض الآيات في قوله عز وجل (يوم يأتي بعض آيات ربك) على ما يعم مقترحاتهم وغيرها من الدواعي العظام السالبة للاختيار الذي عليه يدور فلك التكليف فإنه بمنزلة الكبرى من الشكل الأول. فيتم التقريب عند وقوعها بدخول ما ينتظرونه في ذلك دخولا أوليا ويوم منصوب بقوله تعالى (لا ينفع) فإن امتناع عمل ما بعد لا فيما قبلها عند وقوعها جواب القسم وقرئ يوم بالرفع على الإبتداء والخبر هو الجملة والعائد محذوف أي لا تنفع فيه (نفسا) من النفوس (إيمانها) حيثئذ لا نكشاف الحال وكون الأمر عيانا ومدار قبول الإيمان أن يكون بالغيب كقوله تعالى (قل يك ينفعهم إيمانهم) لما رأوا بأسنا وقرئ لا تنفع بالتاء الفوقانية لا كتداب الإيمان من ملازمة المضاف إليه تأنيثا وقوله تعالى (لم تكن آمنتم من قبل) أي من قبل إتيان بعض الآيات صفة لنفسا فصل بينهما بالفاعل لاشتغاله على ضمير الموصوف ولا ضمير فيه لأنه غير أجبي منه لاشتراكهما في العامل :

﴿أو كسبت في إيمانها خيراً﴾ عطف على آمنت بإيراد التردد على التني
المفيد لكفاية أحد النفيين في عدم النفع والمعنى أنه لا ينفع الإيمان حيث
نفساً لم تقدم إيمانها أو قدمت ولم تكسب فيه خيراً ومن ضرورته اشتراط النفع
بتحقق الأمرين أى الإيمان المقدم والخير المكسب فيه معاً بمعنى أن النافع هو
تحققهما والإيمان المؤخر لغو وتحصيل للحاصل لا أنه هو النافع وتحقيقهما
شرط في نفعه كما لو كان المنقذ غير المؤخر بالذات فإن قولك لا ينفع الصوم
والصدقة من لم يؤمن قبلهما معناه أنهما ينفعانه عند وقوعهما بعد الإيمان وقد
استدل به أهل الاعتزال على عدم اعتبار الإيمان المجرد عن الأعمال وليس
بتأهض ضرورة صحة حمله على نفي التردد المستلزم لعمومه المفيد بمنطوقه
لاشتراط عدم النفع بعدم الأمرين معاً وبمضمومه لاشتراط النفع بتحقيق أحدهما
بطريق منع الخلو دون الانفصال الحقيقي فالعنى أنه لا ينفع الإيمان حيث نفساً
لم يصدر عنها من قبل أحد الأمرين أما الإيمان المجرد أو الخير المكسب فيه
فيتحقق النفع بأيهما كان حسباً تنطق به النصوص الكريمة من الآيات
والأحاديث وما قيل من أن عدم الإيمان السابق مستلزم لعدم كسب الخير فيه
بالضرورة فيكون ذكره تكراراً بلا فائدة على أن الموجب للخلود في النار
هو عدم الأول من غير أن يكون للثاني دخل ما في ذلك قطعاً فيكون ذكره
بصد بيان ما يوجب الخلود لغو من الكلام لغو من الكلام مبنى على توهم
أن المقصود بوصف النفس بالعدمين المذكورين مجرد بيان لإيجابهما للخلود فيها
وعدم نفع الإيمان الحادث في إنجائها عنه وليس كذلك وإلا لكفى في البيان
أن يقال لا ينفع نفساً إيمانها الحادث بل المقصد الأصلي من وصفها بدينك
العدمين في أثناء بيان عدم نفع الإيمان الحادث تحقيق أن موجب النفع إحدى
ملكتهما أعنى الإيمان السابق والخير المكسب فيه بما ذكر من الطريقة
والترغيب في تحصيلهما في ضمن التحذير من تركهما ولا سبيل إلى أن يقال كما
أن عدم الأول مستقل في إيجاب الخلود في النار فيلغو ذكر عدم الثاني كذلك
وجوده مستقل في إيجاب الخلاص عنها فيكون ذكر الثاني لغو لما أنه قياس

مع الفارق كيف لا والخلود فيها أمر لا يتصور فيه تعدد العلل وأما الخلاص عنها مع دخول الجنة فله مراتب بعضها مترتب على نفس الإيمان وبعضها على فروعه المتفاوتة كما وكيفما وإنما لم يقتصر على بيان ما يوجب أصل النفع وهو المقابل لما لا يوجبه أصلاً أعنى الإيمان الحادث بل قرن به ما يوجب النفع الزائد أيضاً إرشاداً إلى تحرى الأعلى وتلقيها على كفاية الأدنى وإقناطاً للكفرة عما علقوا به أطاعهم الفارغة من أعمال البر التي عملوها في الكفر من صلة الأرحام وإعتاق الرقاب وفك العنة وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف وغير ذلك مما هو من باب المكافآت بيان أن كل ذلك لغو بحيث لا يثبتنا على غير أساس حسباناً نطق به. قوله تعالى (والذين كفروا أعمالهم كرماد اشتدت به الريح) الآية ونحو ذلك من النصوص الكريمة وأن الإيمان الحادث كما لا ينفعهم وحده لا ينفعهم بانضمام أعمالهم السابقة واللاحقة ولك أن تقول المقصود بوصف النفس بما ذكر من العدمين التعريض بحال الكفرة في تمردهم وتفریطهم في كل واحد من الأمرين الواجبين عليهم وإن كان وجوب أحدهما منوطاً بالآخر كما في قوله عز وجل (فلا صدق ولا صلى) تسجيلاً بكامل طغيانهم وإذناً بتضاعف عقابهم لما تقرر من أن الكفار غاطبون بفروع الشرائع في حق المؤاخذه كما ينهى عنه قوله تعالى (فويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) إذا تحققت هذا وقتت على أن الآية الكريمة أحق بأن تكون حجة على المعتزلة من أن تكون حجة لهم هذا وقد قيل إنها من باب اللف التقديرى أى لا ينفع نفساً إيمانها ولا كسبها في الإيمان لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فيه وليس بواضح فإن مبنى اللف التقديرى أن يكون المقدر من تمتات الكلام ومقتضيات المقام قد ترك ذكره تعويلاً على دلالة الملفوظ عليه واقتضائه إياه كما مر في تفسير قوله عز وجل (ومن يستكبر عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً) فإنه قد طوى في المفصل ذكر حشر المؤمنين ثقة بإزاء التفصيل عنه أعنى قوله تعالى (فأما الذين آمنوا) الآية ولا ريب في أن ما قدر ههنا ليس بما يستدعيه قوله تعالى (أو كسبت في إيمانها خيراً) ولا هو من مقتضات المقام لأنه ليس بما وعدوه وعلقوه ياتيان ما ذكر من الآيات

كالإيمان حتى يرد عليهم بيان عدم نفعه إذ ذاك على أن ذلك مشعر بأن لهم بعد ما أصابهم من الدواهي ما أصابهم بقاء على السلامة وزماناً يتأتى منهم الكسب والعمل فيه وفيه من الإخلال بمقام تهويل الخطب وقططيع الحال ما لا يخفى .

وقد أجيب عن الاستدلال بوجه آخر قصارى أمرها إسقاط الآية الكريمة عن رتبة المعارضة للنصوص القطعية المثبتة للدلالة على ما ذكر من كفاية الإيمان المجرد عن العمل في الإجماع من العذاب الخالد ولو بعد التثنية والتي لما تقرر من أن الظنى بمعمل من معارضة القطعى .

(قل) لهم بعد بيان حقيقة الحال على وجه التهديد (انتظروا) ما تنتظرونه من إتيان أحد الأمور الثلاثة لتروا أى شيء تنتظرون (إننا منتظرون) لذلك لنشاهد ما يحل بكم من سوء العاقبة وفيه تأكيد لكون المراد بما ينتظرونه إتيان ملائكة العذاب أو إتيان أمره تعالى بالعذاب كما أشير إليه وعدة ضمنية لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بما يتهم لما يحيق بالكفرة من العقاب ولعل ذلك هو الذى شاهدوه يوم بدر والله سبحانه أعلم (إن الذين فرقوا دينهم) استئناف لبيان أحوال أهل الكتابين إثر بيان حال المشركين أى بددوه وبعضوه فتمسك بكل بعض منه فرقة منهم وقرئ فارقوا أى باينوا فإن ترك بعضه وإن كان بأخذ بعض آخر منه ترك للكل ومفارقة له (وكانوا شيعاً) أى فرقة تشيع كل فرقة إماماً لها قال عليه الصلاة والسلام افترقت اليهود والنصارى على إحدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا الواحدة واستثناء الواحدة من فرق كل من أهل الكتابين إنما هو بالنظر إلى العصر الماضى قبل النسخ وأما بعده فالكل في الهاوية وإن اختلفت أسباب دخولهم فعنى قوله تعالى (لست منهم في شيء) لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يناصرك منهم بالناقضة والمواخذة وقيل من قتالهم في شيء سوى تبليغ الرسالة وإظهار شحات الذين الحق الذى أمرت بالدعوة إليه فيكون منسوخاً بآية السيف وقوله تعالى (إنما أمرهم إلى الله) تعليل للنفي المذكور

أى هو يتولى وحده أمر أولام وأخراهم ويديره كيف يشاء حسبما تقتضيه الحكمة يؤاخذهم في الدنيا التي شاء ويأمر بقتالهم إذا أراد وقيل المفرقون أهل البدع والأهواء الزائفة من هذه الأمة ويرده أنه عليه الصلاة والسلام مأمور بمؤاخذتهم والاعتذار بأن معنى لست منهم في شيء حيث أن أنت برىء منهم ومن مذهبهم وهم برآء منك يا بابه التعليل المذكور (ثم ينبهم) أى يوم القيامة بما كانوا يفعلون) عبر عن إظهاره بالتنبئة لما بينهما من الملازمة في أنهما سيان للعلم تنبها على أنهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبته أى يظهر لهم على رموس الشهاد ويعلمهم أى شيء شنيع كانوا يفعلونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء .

جزاء العالمين

وقوله تعالى: (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) استئناف مبين لمقادير أجزية العالمين وقد صدر ببيان أجزية المحسنين المدلول عليهم بذكر أصدادهم قال عطاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم يريد من عمل من المصدقين حسنة كتبت له عشر حسنات أى من جاء يوم القيامة بالأعمال الحسنة من المؤمنين إذا لا حسنة بغير إيمان فله عشر حسنات أمثالها تفضلا من الله عز وجل وقرئ عشر بالثنتين وأمثالها بالرفع على الوصف وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشر بيان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص (ومن جاء بالسئة) أى بالأعمال السيئة كأننا من كان من العالمين (فلا يحزى إلا مثلاً) بحكم الوعد واحدة بواحدة (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب (قل إني هادي ربي) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين لهم ما هو عليه من الدين الحق الذى يدعون أنهم عليه وقد فارقوه بالكلية وتصدير الجملة بحرف التحقيق لإظهار كمال الاعتماء بمضمونها والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره صلى الله عليه وسلم لمريد تشريفه أى قل لأولئك المفرقين أرشدني ربي بالوحى وبما نصب في

الآفاق والأنفس من الآيات التكوينية ﴿إلى صراط مستقيم﴾ موصل إلى الحق وقوله تعالى ﴿دينا﴾ بدل من إلى صراط فإن عمله النصب كما في قوله تعالى ويهديك صراطا مستقيما أو مفعول لفعل مضمحل يدل عليه المذكور ﴿قيما﴾ مصدر نعت به مبالغة والقياس قرما كموض فاعل لإعلال فعله كالقيام وقرىء قيا وهو قيل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من المستقيم باعتبار الزنة وإن كان هو أبلغ منه باعتبار الصيغة ﴿ملة إبراهيم﴾ عطف يان لدينا ﴿حنيفا﴾ حال من إبراهيم أى ما تلاعن الأديان الباطلة وقوله تعالى ﴿وما كان من المشركين﴾ اعتراض مقرر لنزاهته عليه السلام عما عليه المفرقون لدينه من عقد وعمل أى ما كان منهم فى أمر من أمور دينهم أصلا وفرعا صرح بذلك ردا على الذين يدعون أنهم على ملته عليه السلام من أهل مكة واليهود المشركين بقولهم عزيز ابن الله والنصارى المشركين بقولهم المسيح ابن الله .

﴿قل إن صلاتى ونسكى﴾ أعيد الأمر لما أن المأثور به متعلق بفروع الشرائع وما سبق بأصولها أى عبادتى كلها وقيل وذبحى جمع بينه وبين الصلاة كما فى تعالى ﴿فصل لربك وانحر﴾ وقيل صلاتى وحجى ﴿ومحياى ومماتى﴾ أى وما أنا عليه فى حياتى وما أكون عليه عند موتى من الإيمان والطاعة أو طاعات الحياة والخيرات المضافة إلى الملمات كالوصية والتدبير وقرىء محياى بسكون الياء إجره للوصول مجرى الوقف ﴿فه رب العالمين لا شريك له﴾ خالصة له لا أشرك فيها غيره ﴿وبذلك﴾ إشارة إلى الإخلاص وما فيه من معنى البعد للإشعار ببلور تيبه وبعد منزلته فى الفضل أى بذلك الإخلاص ﴿أمرت﴾ لأبشئ غيره وقوله تعالى ﴿وأنا أول المسلمين﴾ لبيان مسارعة عليه السلام إلى الامتثال بما أمر به وأن ما أمر به ليس من خصائصه عليه السلام بل الكل مأمورون به ويقتدى به عليه السلام من أسلم منهم ﴿قل أغفر الله أبغى ربا﴾ آخر فأشركه فى العبادة ﴿وهو رب كل شئ﴾ جملة حالية مؤكدة للإبتكار أى والحال أن كل ماسواه مربوب له مثل فكيف يتصور أن يكون شريكا له فى العبودية ﴿ولا تكسب كل نفس إلا عليها﴾ كانوا

يقولون للسلبين اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم إما بمعنى ليكتب علينا ما علمتم من الخطايا لا عليكم وإما بمعنى لنحمل يوم القيامة ما كتب عليكم من الخطايا فهذا رد له بالمعنى الأول أى لا تكون جناية نفس من النفوس إلا عليها ومحال أن يكون صدورها عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يأتى ما ذكرتم وقوله تعالى ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ رد له بالمعنى الثانى أى لا تحمل يومئذ نفس حاملة حمل نفس أخرى حتى يصح قولكم ﴿ثم إلى ربكم مرجعكم﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى الكل لتأكيد الوعد وتشديد الوعيد إلى مالك أموركم ورجوعكم يوم القيامة ﴿فيلتكم﴾ يومئذ ﴿بما كنتم فيه تختلفون﴾ ببيان الرشد من الغنى وتمييز الحق من الباطل ﴿وهو الذى جعلكم خلائف الأرض﴾ حيث خلفتم الأمم السالفة أو يخلف بعضكم بعضا أو جعلكم خلفاء الله تعالى فى أرضه تنصرفون فيها على أن الخطاب عام ﴿ورفع بعضكم فى الشرف والغنى﴾ (فوق بعض درجات) كثيرة متفاوتة ﴿ليلوكم فيما آتاكم﴾ من المال والجاه أى ليعاملكم معاملة من يتليكم لينظر ماذا تعملون من الشكر وضده ﴿إن ربك﴾ تجريد الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم مع إضافة اسم الرب إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لإبراز مزيد اللطف به عليه السلام ﴿سريع العقاب﴾ أى عقابه سريع الإتيان لمن لم يراع حقوق ما آتاه الله تعالى ولم يشكره لأن كل آت قريب أو سريع التمام عند إرادته لتعاليه عن استعمال المبادى والآلات ﴿ولنه لغفور رحيم﴾ لمن راعاها كما ينبغي وفى جعل خبر هذه الجملة من الصفات الذاتية الواردة على بناء المبالغة مؤكدا باللام مع جعل خبر الأولى صفة جارية على غير من هى له من التنبية على أنه تعالى غفور رحيم بالذات مبالغ فيها فاعل للعقوبة بالعرض مسامح فيها ما لا يخفى والله أعلم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لم يزل بالتسبيح والتحميد فن قرأ الأنعام صلى الله عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعد كل آية من سورة الأنعام يوما وليلة والله تعالى أعلم .

سورة الاعراف

(مكية غير ثمان آيات من قوله (واسألهم) إلى قوله (وإذ نتقنا الجبل)
وآياها مائتان وخمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) إما مسرود على نخط التعديد بأحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الإعراب وإما اسم للسورة فحله الرفع على أنه خير مبتدأ عنذوف والتقدير هذا المص أى مسمى به وتذكير اسم الإشارة مع تأنيث المسمى لما أن الإشارة إليه من حيث أنه مسمى بالاسم المذكور لا من حيث أنه مسمى بالسورة وإنما صحت الإشارة إليه مع عدم سبق ذكره لما أنه باعتبار كونه بهد الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد وقوله عز وجل (كتاب) على الوجه الأول خبر مبتدأ محذوف وهو ما ينهى عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جلس هذه الحروف مراداً به السورة كتاب الخ أو اسم إشارة أشير به إليه تنزيلاً لحضور المؤلف منه منزلة حضور نفس المؤلف أى هذا كتاب الخ وعلى الوجه الثانى خبر بعد خبر جمى به إثريان كونه مترجماً له باسم بديع منبى عن غرابته فى نفسه إبانة لجلالة محله ببيان كونه فرداً من أفراد الكتب الإلهية حازراً للسكالات المختصة بها وقد جوز كونه خبراً والمص مبتدأ أى المسمى بالمص وقد عرفت ما فيه من أن ما يجعل عنواناً للوضع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانساب إليه عند المخاطب وإذ لا عهد بالتسمية قبل لحقها الإخبار بها (أنزل إليك) أى من جهة تعالى بنى الفعل للمفعول جرياً على سنن الكبرياء وإيداناً بالاستغناء عن التصريح بالفاعل لغاية ظهور تعينه وهو السر فى ترك ذكر مبدأ الإنزال كما فى قوله جل ذكره بلغ ما أنزل إليك من ربك ونظائره والجملة صفة لكتاب مشرفة له ولأن أنزل إليه وجعله خبراً له على معنى كتاب عظيم الشأن أنزل إليك خلاف الأصل (فلا يمكن فى صدرك حرج) أى شك كما فى قوله تعالى (فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك) خلا أنه عبر عنه بما يلازمه من الحرج فإن الشاك يعتربه ضيق الصدر كما أن

المتيقن يعتريه انشراحه وانفساحه مبالغة في تنزيهه ساحتها عليه الصلاة والسلام وما قد يقع من نسبته إليه في ضمن النهي فعلى طريقة التهيج والإلهاب والمبالغة في التنفير والتحذير بإيهام أن ذلك من القبح والشرية بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلاً فكيف بمن يمكن ذلك منه والتونين للتحقير والجار في قوله تعالى ﴿منه﴾ متعلق بحرج يقال حرج منه أى ضاق به صدره أو بمحذوف وقع صفة له أى حرج كائن منه أى لا يكن فيك ما في حقيقته أو في كونه كتاباً منزلاً إليك من عنده تعالى فالغاء على الأول لترتيب النهي أو الانتهاء على مضمون الجملة فإنه مما يوجب انتفاء الشك فيما ذكر بالسكينة وحصول اليقين به قطعاً وأما على الثاني فهي لترتيب ما ذكر على الإخبار بذلك لا على نفسه فتدبر وتوجيه النهي إلى الحرج مع أن المراد نهي عليه الصلاة والسلام عنه إما لما مر من المبالغة في تنزيهه عليه الصلاة والسلام عن الشك فيما ذكر فإن النهي عن الشيء بما يؤم إمكان صدور المنهى عنه عن المنهى وإما للمبالغة في النهي فإن وقوع الشك في صدره عليه الصلاة والسلام سبب لاتصافه عليه الصلاة والسلام به والنهي عن السبب نهى عن المسبب بالطريق البرهاني ونفى له من أصله بالمرّة كما في قوله تعالى (ولا يجرمنكم شنآن قوم) الآية وليس هذا من قبيل لا أرى أنك ههنا فإن النهي هناك وارد على المسبب مراد به النهي عن السبب فيكون المآل نهي عليه الصلاة والسلام عن تعاطي ما يورث الحرج فتأمل وقيل الحرج على حقيقته أى لا يكن فيك ضيق صدر من تبليغه غفلة أن يكذبوك وأن تقصر في القيام بحقه فإنه عليه الصلاة والسلام كان يخاف تكذيب قومه له وإعراضهم عنه فكان يضيق صدره من الأداء ولا يتيسر له فأمنه الله تعالى ونهاه عن المبالغة بهم فالغاء حينئذ للترتيب على مضمون الجملة أو على الإخبار به فإن كلا منهما موجب للإقدام على التبليغ وزوال الخوف قطعاً وإن كان إيجابه الثاني بواسطة الأول وقوله تعالى :

﴿لتنذر به﴾ أى بالكتاب المنزل متعلق بأنزل وما بينهما اعتراض توسط بينهما قريراً لما قبله وتمهيداً لما بعده وحسباً لتوهم أن مورد الشك هو الإنزال

للإنذار وقيل متعلق بالنهي فإن انتفاء الشك في كونه منزلا من عنده تعالى موجب للإنذار به قطعا وكذا انتفاء الخوف منهم أو العلم بأنه موفق للقيام بحقه موجب للتجاسر على ذلك وأنت خبير بأنه لا يتأتى على التفسير الأول لأن تعليل النهي عن الشك بما ذكر من الإنذار والتذكير مع إيهامه بإمكان صدوره عنه عليه الصلاة والسلام مشعر بأن المنهى عنه ليس محذورا لذاته بل لإفضائه إلى فوات الإنذار والتذكير لا أقل من الإيذان بأن ذلك معظم غائلته ولا ريب في فسادِه وأما على التفسير الثاني فأما يتأتى التعليل بالإنذار لا بتذكير المؤمنين إذ ليس فيه شائبة خوف حتى يجعل غاية الانتفاء وقوله تعالى ﴿وذكرى للمؤمنين﴾ في حيز الصبب بإضمار فعله معطوفا على تنذر أي وتذكر المؤمنين تذكيرا أو الجر عطفًا على محل أن تنذر أي للإنذار والتذكير وقيل مرفوع عطفا على كتاب أو خبر لمبتدأ محذوف وتخصيص التذكير بالمؤمنين للإيذان باختصاص الإنذار بالكفرة أي لتنذر به المشركين وتذكر المؤمنين وتقديم الإنذار لأنه أعم بحسب المقام .

﴿اتبعوا ما أنزل إليكم﴾ كلام مستأنف خوطب به كافة المكلفين بطريق التلويح وأمرُوا باتباع ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل تبليغه^(١) بطريق الإنذار والتذكير وجعله منزلا إليهم بواسطة إزاله إليه عليه الصلاة والسلام إثر ذلك ما يصححه من الإنذار والتذكير لتأكيد وجوب اتباعه وقوله تعالى ﴿من ربكم﴾ متعلق بأنزل على أن من لا ابتداء الغاية مجازا أو بمحذوف وقع حالا^(٢) من الموصول أو من ضميره في الصلة وفي التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين مزيد لطف بهم وترغيب لهم في الامتثال بما أمرُوا به وتأكيد لوجوبه وجعل ما أنزل ههنا عاما للسنة القولية والعملية بعيد نعم معهما حكمه بطريق الدلالة لا بطريق العبادة ولما كان اتباع ما أنزله الله تعالى اتباعا له تعالى عقب الأمر بذلك بالنهي عن اتباع غيره تعالى فقيلا ﴿ولا تتبعوا من دونه﴾ أي من دون ربكم الذي أنزل إليكم ما يهديكم إلى الحق وحله النصب

(١) في ١٠ : قبل بلاغه . (٢) في ١٠ هو حال .

على أنه حال من فاعل فعل النهى أى لا تتبعوا متجاوزين الله تعالى ﴿أولياء﴾ من الجن والإنس بأن قبلوا منهم ما يلقونه إليكم بطريق الوسوسة والإغواء من الأباطيل ليضلوكم عن الحق ويعملونكم على البدع والأهواء الزائفة أو من أولياء قدم عليه لكونه نكرة إذ لو أخرجه لكان صفة له أى أولياء كانته غيره تعالى وقيل الضمير للوصول على حذف المضاف فى أولياء أى ولا تتبعوا من دون ما أنزل أباطيل أولياء كأنه قيل ولا تتبعوا من دون دين ربكم دين أولياء وقرئ ولا تتبعوا كما فى قوله تعالى ومن يتبع غير الإسلام ديناً وقوله تعالى ﴿قليلًا ما تذكرون﴾ بحذف إحدى التاءين وتخفيف الدال وقرئ بتشديدها على إدغام التاء المهموسة فى الدال المجهورة وقرئ يتذكرون على صيغة التنية وقليلًا نصب إما بما بعده على أنه نعت لمصدر محذوف مقدم للقصر أو لزمان كذلك محذوف وما مزيدة لتأكيد القلة أى تذكر قليلًا أو زمانًا قليلًا تذكرون لا كثيرًا حيث لا تأثرون بذلك ولا تعملون بموجبه وتذكرون دين الله تعالى وتبعون غيره ويجوز أن يراد بالقلة العدم كما قيل فى قوله تعالى ﴿قليلًا ما يؤمنون﴾ والجملة اعتراض تذييل مسوق لتقبيح حال المخاطبين والالتفات على القراءة الأخيرة للإيذان باقتضاء سوء حالهم فى عدم الامتثال بالأمر والنهى صرف الخطاب عنهم وحكاية جنائياتهم لغیرهم بطريق المبالغة ولما نصب على أنه حال من فاعل لا تتبعوا وما مصدرية مرتفعة به أى لا تتبعوا من دونه أولياء قليلًا تذكركم لكن لا على توجيه النهى إلى المقيد فقط كما فى قوله تعالى (لا تقربوا الصلوة وأتمسكوا) بل إلى المقيد والتقييد جميعًا وتخصيص بالذكر لزيد ضربته والتحذير حالهم بجمعهم بين المشكرين .

إنذار الكافرين

﴿وكم من قرية هلكناها﴾ شروع فى إنذارهم بما جرى على الأمم الماضية بسبب إعراضهم عن اتباع دين الله تعالى وإصرارهم على اتباع دين أوليائهم وكم خبرية للتكثير فى موضع رفع على الابتداء كما فى قولك زيد ضربته والتحذير

هو الجملة بعدها ومن قرية تميز والضمير في أهلكتناها راجع إلى معنى كم أي كثير من القرى أهلكتناها أو في موضع نصب بأهلكتناها كما في قوله تعالى : (إنا كل شيء خلقناه بقدر) والمراد بإهلا كما إرادة إهلاكها كما في قوله تعالى (إذا قمتم إلى الصلوة) أي أردنا إهلاككم (فجاءها) أي جاء أهلها (بأسنا) أي عذابنا (يانا) مصدر بمعنى الماعل واقع موقع الحال أي باثنين كقوم لوط (أو هم قاتلون) عطف عليه أي وقاتلين من القليلة نصف النهار كقوم شعيب وإنما حذف الواو من الحال المعطوفة على أختها استتقالا لاجتماع العاطفين فإن واو الحال حرف عطف قد استعيرت للوصول لا اكفاء بالضمير كما في جاءني زيد هو فارس فإنه غير فصيح وتخصيص الحالين بالعذاب لما أن نزول المكروه عند الغفلة والدعة أقطع وحكاية السامعين أزر وأردع عن الاغترار بأسباب الأمن والراحة ووصف الكل بوصف الليات والقيلة مع أن بعض المهلكين بمنزل منهما لا سيما القيلة للإيدان بكال غفلتهم وأمنهم .

(فإنا كان دعواهم) أي دعاؤهم واستغاثتهم بهم أو ما كانوا يدعونهم دينهم وينتخلونهم من مذنبهم (إذ جاءهم بأسنا) عذابنا وطايرنا أمارته (إلا أن قالوا) جميعا (إنا كنا ظالمين) أي إلا اعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه وشهادتهم بطلانه تحسرا عليه وندامة وطمعا في الخلاص وهيات ولات حين نجاة (فلنسلن الذين أرسل إليهم) بيان لعذابهم الآخروي إثر بيان عذابهم الدنيوي خلا أنه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المسكفين جميعا لكونه أدخل في التحويل والماء لترتيب الأحوال الآخروية على الدنيوية ذكر احسب ترتبها عليها وجودا أي لنسلن الأمم قاطبة قاتلين ماذا أجيتم المرسلين (ولنسلن المرسلين) عما أجييوا قال تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيتم) والمراد بالسؤال توبيخ الكفرة وتقريرهم والذي نفى بقوله تعالى (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال الاستعلام أو الأول في موقف الحساب والثاني في موقف العقاب (فلنقصن عليهم) أي على الرسل حين يقولون لا علم لنا إنك أنت علام

الغيب أو عليهم وعلى المرسل إليهم جميعاً ما كانوا عليه (يعلم) أى عالمين بظواهرهم وبواطنهم أو بمعلومنا منهم (وما كنا غائبين) عنهم فى حال من الأحوال فيخفى علينا شيء من أعمالهم وأحوالهم والجملة تذييل مقرر لما قبلها .

(والوزن) أى وزن الأعمال والتمييز بين راجحها وخفيها وجيدها ورديتها ورفعها على الابتداء وقوله تعالى (يومئذ) خبره وقوله تعالى (الحق) صفته أى والوزن الحق ثابت يوم إذ يكون السؤال والقص وقيل خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ما ذلك الوزن فقيل الحق أى العدل السوى وقرئ القسط واختلف فى كيفية الوزن والمجهور على أن محامق الأعمال هى التى توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر إليه الخلاق إظهاراً للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وجوارحهم ويشهد عليهم الأنبياء والملائكة والأشهاد وكما ثبتت فى محامقهم فيقرؤونها فى موقف الحساب ويؤيده ما روى أن الرجل يؤتى به إلى الميزان فينشر له تسعة وتسعون بحلامدى البصر فيخرج له بطاقة فيها كلتنا الشهادة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فتطيش السجلات وتنقل البطاقة وقيل يوزن الأشخاص لما روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه لياق العظيم السمين يوم القيامة لا ين عند الله جناح بعوضة وقيل الوزن عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل وبه قال مجاهد والأعشى والضحاك واختاره كثير من المتأخرين بناء على أن استعمال لفظ الوزن فى هذا المعنى شائع فى اللغة والعرف بطريق الكناية قالوا إن الميزان إنما يراد به التوصل إلى معرفة مقادير الشيء ومقادير أعمال العباد لا يمكن إظهارها بذلك لأنها أعراض قد فئت وعلى تقدير بقائها لا تقبل الوزن وقيل إن الأعمال الظاهرة فى هذه النشأة بصور عرضية تبرز فى النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها فى الحسن والقبح حتى أن الذنوب والمعاصي تتجسم هناك وتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) وقوله تعالى (الذين ياكلون أموال اليتامى ظلماً) إنما ياكلون فى بطونهم ناراً (وكذا قوله عليه الصلاة والسلام فى حق من

يشرب من إماء الذهب والفضة إنما يجر جرم في بطنه فار جهنم، ولا بعد في ذلك ألا يرى أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللب كما لا يخفى على من له خبرة بأحوال الحضرات الخس وقد روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه يؤتى بالأعمال الصالحة على صور حسنة وبالأعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان إن قيل إن المكلف يوم القيامة إما مؤمن بأنه تعالى حكيم منزّه عن الجور فكيفية حكمه تعالى بكيفيات الأعمال وكيانها ظاهرة وإما منكر له فلا يسلم حينئذ أن رجحان بعض الأعمال على بعض الخصوصيات راجعة إلى ذوات تلك الأعمال بل يستند إلى إظهار الله تعالى إياه على ذلك الوجه فإفادة في الوزن أجيب بأنه ينكشف الحال يومئذ وتظهر جميع الأشياء بحقائقها على ما هي عليه وبأوصافها وأحوالها في أنفسها من الحسن والقبح وغير ذلك وتنشع عن الصور المستعارة التي بها ظهرت في الدنيا فلا يبقى لأحد من يشاهدها شبهة في أنها هي التي كانت في الدنيا بينها وأن كل واحد منها قد ظهر في هذه النشأة بصورته الحقيقية المستتبعة لصفاته ولا يخطر بباله خلاف ذلك والله تعالى أعلم .

(فمن ثقلت موازينه) تفصيل للأحكام المترتبة على الوزن والموازن إما جمع ميزان أو جمع موزون على أن المراد به ماله وزن وقدر وهو الحسنات فإن رجحان أحدهما مستلزم لرجحان الآخر أي فمن رجحت موازينه التي توزن بها حسناته أو أعماله التي لها قدر وزنة وعن الحسن البصري وحق لميزان توضع فيه السيئات أن يخف (فأولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار انصافه بنقل الميزان والجمعية باعتبار معناه كما أن جمع الموازين لذلك وأما ضمير موازينه فراجع إليه باعتبار لفظه وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو طبقهم وبعد منزلتهم في الفضل والشرف (هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والثواب وهم إما ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لأولئك وتعريف المفلحون للدلالة على أنهم الناس الذين بلغك أنهم مفلحون في الآخرة أو إشارة إلى ما يعرفه

كل أحد من حقيقة المفلحين وخصائصهم (ومن خفت موازينه) أى موازين أعماله أو أعماله إلى لا وزن لها ولا اعتداد بها وهى أعماله السيئة (فأولئك) إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بتلك الصفة القيحة والجمعية ومعنى البعد لمامر آتفا في نظيره وهو مبتدأ خبره (الذين خسروا أنفسهم) أى ضيعوا الفطرة السليمة التي فطروا عليها وقد أيدت بالآيات البينة وقوله تعالى (بما كانوا بآياتنا يظنون) متعلق بخسروا وما مصدرية وبآياتنا متعلق يظنون على تضمنين معنى التكذيب قدم عليه لمراعاة الفواصل والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرار الظلم في الدنيا أى فأولئك الموصوفون بخفة الموازين الذين خسروا أنفسهم بسبب تكذيبهم المستمر بآياتنا ظالمون .

(ولقد مكناكم في الأرض) لما أمر الله سبحانه أهل مكة باتباع ما أنزل إليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وعلمة عاقبته بالإهلاك في الدنيا والعذاب الأخلد في الآخرة ذكرهم ما أفاضر عليهم من فنون النعم الموجبة للشكر ترغيباً في الامتثال بالأمر والنهي لإثريب أى جعلنا لكم فيها مكاناً وقراراً أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) المعاش جمع معيشة وهى ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به إلى ذلك والوجه في قراءته إخلاص الياء وعن ابن عامر أنه همزة تشبيهاً له بصاحفه ومدائن والجعل بمعنى الإنشاء والإبداع أى أنشأنا وأبدعنا لمصالحكم ومنافعكم فيها أسباباً تعيشون بها وكل واحد من الطرفين متعلق به أو بمحذوف وقع حالاً من مفعوله المنكر إذ لو تأخر لكان صفة له وتقديهما على المفعول من أنه حقهما التأخير عنه لمامر غير مرة من الاعتناء بشأن المقدم والتشويق إلى المؤخر فإن النفس عند تأخير ما حقه التقديم لا سيما عند كون المقدم منبئاً عن منفعة للسامع تبقى مترتبة لورود المؤخر فيتمكن فيها عند الورود فضل تمكن وأما تقديم اللام على في فلما أنه المنبئ عما ذكر من المنفعة فلا اعتناء بشأنه أتم والمسارة إلى ذكره أم هذا وقيل إن الجمل متعلد إلى مفعولين ثانيهما أحد الطرفين على

أنه مستقر قدم على الأول والظرف الآخر إما لغو متعلق بالجعل أو بالمحذوف
الأواقع حالا من المفعول الأول كما مر وأنت خير بأنه لا فائدة معتد بها في
الإخبار بجعل المعاش حاصله لهم أو حاصله في الأرض وقوله تعالى ﴿ قليلا
ما تشكرون ﴾ أى تلك النعمة تذييل مسوق لبيان سوء حال المخاطبين وتحذيرهم
وبقية الكلام فيه عين ما مر في تفسير قوله تعالى ﴿ ما تذكرون ﴾ .

المبرة في قصة آدم

﴿ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ﴾ تذكير لنعمة عظيمة فائضة على آدم عليه
السلام سارية إلى ذريته موجبة لشكرهم كافة وتأخيرهم عن تذكير ما وقع قبله من
غمة التمكن إما لأنها فائضة على المخاطبين بالذات وهذه بالواسطة وإما للإيدان
بأن كلامهما نعمة مستقلة مستوجبة للشكر على حيالها فإن رعاية الترتيب الوقوعى
ربما تؤدي إلى توهم عد الكل نعمة واحدة كما ذكر في قصة آدم وتصدير الجملتين
بالقسم وحرف التحقيق لإظهار كمال العناية بمضمونها وإتمامها بالخلق والتصوير
إلى المخاطبين مع أن المراد بهما خلق آدم عليه السلام وتصويره حتيا توفية لمقام
الامتنان حقه وتأكيذا لوجوب الشكر عليهم بالرمز إلى أن لهم حظا من خلقه
عليه السلام وتصويره لما أنهما ليسا من الخصائص المقصورة عليه عليه السلام
كوجود الملائكة له عليه السلام بل من الأمور السارية إلى ذريته جميعا إذ الكل
مخلوق في ضمن خلقه على نمطه ومصنوع على شاكلته فكانهم الذى تعلق به
خلقهم وتصويرهم أى خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه أبداع تصوير
وأحسن تقويم سار إليكم جميعا ﴿ ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ﴾ صريح في
أنه ورد بعد خلقه عليه الصلاة والسلام وتسويته ونفخ الروح فيه أمر منجز
غير الأمر المعلق الوارد قبل ذلك بقوله تعالى ﴿ فإذا سويته ونفخت فيه من روحي
فقعوا له ساجدين ﴾ وهو المراد بما حكى بقوله تعالى ﴿ ولما قلنا للملائكة اسجدوا
لآدم ﴾ الآية في سورة البقرة وسورة بنى إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه
من غير تعرض لوقته وكلمة ثم ههنا تقتضى تراخيه عن التصوير من غير تعرض

ليان ما جرى بينهما من الأمور وقد بينا في سورة البقرة أن ذلك ظهور فضل آدم عليه السلام بعد المحاورة المسبوبة بالإخبار باستخلافه عليه السلام حسبا؛ نطق به عز وجل (وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) إلى قوله (وما كنتم تستكثرون) فإن ذلك أيضا من جملة ما ينط به الأمر المعلق من التسوية ونفخ الروح وعدم ذكره عند الحكاية لا يقتضى عدم ذكره عند وقوع المحكى كما أن عدم ذكر الأمر المنجز لا يستلزم عدم مسبوقته به فإن حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة يقتضيا المقام ليست بعزيزة في الكلام العزيز فلهذا قد ألقى إلى الملائكة عليهم السلام أو لا جميع ما يتوقف عليه الأمر المنجز إجمالا بأن قيل مثلا إني خالق بشرا من طين وجاعل إياه خليفة في الأرض فإذا سويته ونفخت فيه من روحي وتبين لكم فضله فقموا له ساجدين فخلعه فسواه فنفخ فيه من روحي فقالوا عند ذلك ما قالوا أو ألقى إليهم خبر الخلافة بعد تقق الشرائط المذكورة بأن قيل إثر نفخ الروح إني جاعل هذا خليفة في الأرض فهتالك ذكروا في حقه عليه السلام ما ذكروا فأيده الله تعالى بتعليم الأسماء فشاهدوا منه عليه السلام ما شاهدوا فمئذ ذلك ورد الأمر المنجز اعتناء بشأن الأمور به وإذنا بوقته وقد حكى بعض الأمور المذكورة في بعض المواطن وبعضها في بعضها اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في موطن آخر والذي يرفع غشاوة الاشتباه عن البصائر السليمة أن ما في سورة (ص) من قوله تعالى (إذ قال ربك للملائكة) الآيات بدلت من قوله (إذ يختصمون) فيما قبله من قوله (ما كان لي من علم بالألأ الأعلى إذ يختصمون) أى بكلامهم عند اختصاصهم ولا ريب في أن المراد بالألأ الأعلى الملائكة وآدم عليهم السلام وإبليس حسبما أطبق عليه جمهور المفسرين وباختصاصهم ما جرى بينهم في شأن الخلافة من القول الذي جملمته ما صدر عنه عليه السلام من الإنباء بالأسماء ومن قضية البدلية وقوع الاختصاص المذكور في تضاعيف ما شرح فيه مفصلا من الأمر المعلق وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من سجود الملائكة وعتاد إبليس ولعنه وإخراجه من بين الملائكة وما جرى بعده من

الأفعال والأقوال وإذ ليس تمام الاختصاص بعد سجود الملائكة وعناد إبليس ومكابرة إبليس وطرده من البين لما عرفت من أنه أحد المختصين كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة فإذن هو بعد نفخ الروح وقبل السجود بأحد الطريقتين المذكورتين والله تعالى أعلم .

(فسجدوا) أى الملائكة عليهم السلام بعد الأمر من غير تعلم (إلا إبليس) استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة متصفا بصفاتهم فقبلوا عليه في فسجدوا ثم استثنى استثناء واحد منهم أو لأن من الملائكة جنسا يتوالدون يقال لهم الجن كما مر في سورة البقرة فقله تعالى (لم يكن من الساجدين) أى ممن سجد لأدم كلام مستأنف مبين لكيفية عدم السجود^(١) المفهوم من الاستثناء فإن عدم السجود قد يكون للتأمل ثم يقع السجود وبه علم أنه لم يقع قط وقيل منقطع حيث قد يكون متصلا بما بعده أى لكن إبليس لم يكن من الساجدين (قال) استئناف مسوق للجواب عن سؤال نشأ من حكاية عدم سجود كآنه قيل فإذا قال الله تعالى حيث ذوبه يظهر وجه الالتفات إلى التوبة إذ لا وجه لتقدير السؤال على وجه المخاطبة وفيه فائدة أخرى هي الإشعار بعدم تعلق المحكى بالمخاطبين كما في حكاية الخلق والتصوير (ما منعك أن لا تسجد) أى أن تسجد كما وقع في سورة ص ولا مزيدة مؤكدة لمعنى الفعل الذى دخلت عليه كما في قوله تعالى (لتلايم أهل الكتاب) منبهة على أن الموجب عليه ترك السجود وقيل المنوع عن الشيء معروف إلى خلافه فالعنى ما صرفك إلى أن تسجد (إذ أمرتك) قيل فيه دلالة على أن مطلق الأمر للوجوب والفور وفي سورة الحجر (يا إبليس ما لك أن لا تكون مع الساجدين) وفي سورة ص (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) واختلاف البارات عند الحكاية يدل على أن اللذين قد أدمج في معصية واحدة ثلاث معاصي غرامة الأمر ومعارفة الجماعة والإيابة عن الانتظام في سلك أولئك المقربين

(١) في ١٠ : عدم سجوده .

والاستكبار مع تحقير آدم عليه السلام وقد ويخ حيثئذ على كل واحدة منها لكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه الاكتفاء بما ذكر في موطن آخر وإشعاراً بأن كل واحدة منها كافية في التوبيخ وإظهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأساً في سورة البقرة وسورة بني إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه .

(قال) استئناف كما سبق مبنى على سؤال نشأ من حكاية التوبيخ كأنه قيل فإذا قال اللعين عند ذلك قليل قال (أنا خير منه) متجانفاً عن تطبيق جوابه على السؤال بأن يقول منعى كذا مدعياً لنفسه بطريق الاستئناف شيئاً بين الاستئزام لمنعه من السجود على زعمه ومشعراً بأن من شأنه هذا لا يحسن أن يسجد لمن دونه فكيف يحسن أن يؤمر به كما ينبى عنه ما في سورة الحجر من قوله (لم أكن لاسجد لبشر خلقتني من صلصال من حمأ مسنون) فهو أول من أسس ببيان التكبر واختراع القول بالحسن والقيح العقلين وقوله تعالى (خلقتني من نار وخلقته من طين) تعليل لما ادعاه من فضله ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر وزل عنه ما من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) أى بغير واسطة على وجه الاعتناء به وما من جهة الصورة كما نبه عليه بقوله تعالى (ونفخت فيه من روحي) وما من جهة الغاية وهو ملاك الأمر ولذلك أمر الملائكة بسجوده عليه السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما يدور عليه أمر الخلافة في الأرض وأن له خواص ليست لغيره وفي الآية دليل على الكون والفساد وأن الشياطين أجسام كائنة ولعل إضافة خلق البشر إلى الطين والشياطين إلى النار باعتبار الجزء الغالب .

(قال) استئناف كما سلف والقاء في قوله تعالى (فاهبط منها) لتزييب الأمر على ما ظهر من اللعين من مخالفة الأمر وتعليه بالباطيل وإصراره على ذلك أى فاهبط من الجنة والإضمار قبل ذكرها لشهرة كونه من سكانها قال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا في عدن لا في جنة الخلد وقيل من زمرة

الملائكة المعززين فإن الخروج من زمريهم هبوط وأى هبوط وفى سورة الحجر (فاخرج منها) وأما ما قيل من أن المراد الهبوط من السماء فيرده أن وسوسته لأدم عليه السلام كانت بعد هذا الطرد فلا بد أن يحمل على أحد الوجهين قطعاً وتكون وسوسته على الوجه الأول بطريق النداء من باب الجنة كما روى عن الحسن البصرى وقوله تعالى (فما يكون لك) أى فما يصح ولا يستقيم لك ولا يليق بشأنك (أن تكبر فيها) أى فى الجنة أو فى زمرة الملائكة لتليل للأمر بالهبوط فإن عدم صحة أن تكبر فيها علة للأمر المذكور فإنها مكان المطيعين الخشعين ولا دلالة فيه على جواز التكبر فى غيرها وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة وأنه تعالى إنما طرده لتكبره لا لمجرد عصيانه وقوله تعالى (فاخرج) تأكيد للأمر بالهبوط. متفرع على علة وقوله تعالى (إنك من الصاغرين) لتليل للأمر بالخروج مشعر بأنه لتكبره أى من الأذلاء وأهل الهوان على الله تعالى وعلى أوليائه لتكبرك وعن عمر رضى الله عنه من تواضع لله رفع الله حكته وقال انتمش أنمشك الله ومن تكبر وعدا طوره وهسه الله إلى الأرض .

(قال) استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ عما قبله كأنه قيل فإذا قال اللعين بعد ما سمع هذا الطرد المؤكد فقيل قال (أنظرنى) أى أهلكنى ولا تمتنى (إلى يوم يعثون) أى آدم وذريته للجزاء بعد فنائهم وهو وقت النفخة الثانية وأراد اللعين بذلك أن يبعد فسحة لإغوائهم^(١) وبأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستحالة بعد البعث (قال) استئناف كما سلف (إنك من المنظرين) ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول ما سأله لآخرين على وجه يشعر بأن السائل تبع لهم فى ذلك صريح فى أنه إخبار بالإنظار المقدر لهم أزلاً لا إنشاء لإنظار خاص به لإجابة لدعائه وأن استنظاره كان طلباً لتأخير الموت إذ به يتحقق كونه من جملتهم لا لتأخير العقوبة كما قيل أى إنك من جملة الذين

(١) فى ط : من إغرائهم .

أخرت أجالهم أزلا حسبما تقتضيه الحكمة التكوينية إلى وقت فناء غير ما استثناء الله تعالى من الخلائق وهو النفخة الأولى لا إلى وقت البعث الذي هو المسئول وقد ترك التوقيت للإيجاز ثقة بما وقع في سورة الحجر وسورة ص كما ترك ذكر النداء والفناء في الاستنظار والإنظار تعويلا على ما ذكر فيهما بقوله عز وجل (رب فأنظرنى إلى يوم يعثون قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) وفي إنظاره ابتلاء للعباد وتعرض للثواب إن قلت لا ريب في أن الكلام المحكى له عند صدوره عن المتكلم حالة مخصوصة تقتضى وروده على وجه خاص من وجوه النظم بحيث لو أحل بشيء من ذلك سقط الكلام عن رتبة البلاغة البتة فالكلام الواحد المحكى على وجوه شتى إن اقتضى الحال وروده على وجه معين من تلك الوجوه الواردة عند الحكاية فذلك الوجه هو المطابق لمقتضى الحال والبالغ إلى رتبة البلاغة دون ما عداها من الوجوه إذا تمهد هذا فنقول لا يخفى أن استنظار اللعين إنما صدر عنه مرة واحدة لا غير فقامه إن اقتضى إظهار الضراعة وترتيب الاستنظار على ما حاي به من اللعن والطرد على نهج استدعاء الجبر في مقابلة الكسر كما هو المتبادر من قوله رب فأنظرنى حسبما حكى عنه في السورتين .

فما حكى ههنا يكون بمعزل من المطابقة لمقتضى الحال فضلا عن الخروج إلى معارج الإيجاز قلنا مقام استنظاره مقتضى لما ذكر من إظهار الضراعة وترتيب الاستنظار على الحرمان المدلول عليه بالطرد والرجم وكذا مقام الإنظار مقتضى لترتيب الإخبار بالإنظار على الاستنظار وقد طبق الكلام عليه في تبئك السورتين ووفى كل واحد من مقامى الحكاية والمحكى جميعا حظه وأما ههنا فحيث اقتضى مقام الحكاية مجرد الإخبار بالاستنظار والإنظار سبقت الحكاية على نهج الإيجاز والاختصار من غير تعرض لبيان كيفية كل واحد منهما عند المخاطبة والحوار إن قلت فإذن لا يكون ذلك قولا للكلام على ما هو عليه ولا مطابقا لمقتضى المقام قلنا الذى يجب اعتباره في نقل الكلام إنما هو أصل معناه ونفس مدلوله الذى يفيد وأما كيفية إفادته لفليس بما يجب مراعاته

عند النقل البتة بل قد تراعى وقد لا تراعى حسب اقتضاء المقام ولا يقدح في أصل الكلام تجريده عنها بل قد يراعى عند نقله كيفيات وخصوصيات لم يراعها المتكلم أصلا ولا يحل ذلك بكون المنقول أصل المعنى ألا يرى أن جميع المقالات المنقولة في القرآن الكريم إنما تحكى بكيفيات واعتبارات لا يكاد يقدر على مراعاتها من تكلم بها حتما وإلا لا يمكن صدور الكلام المعجز عن البشر فيما إذا كان المحكى كلاما وأما عدم مطابقتها لمقتضى الحال فمنشؤه الغفلة عما يجب توفير مقتضاه من الأحوال فإن ملاك الأمر هو مقام الحكاية وأما مقام وقوع المحكى فإن كان مقتضاه موافقا لمقتضى مقام الحكاية يوفى كل واحد من المقامين حقه كما في سورة الحجر وسورة ص فإن مقام الحكاية فيهما لما كان مقتضيا لبسط الكلام وتفصيله على الكيفيات التي وقع عليها روعي حق المقامين معا وأما في هذه السورة الكريمة فيقتضى مقام الحكاية الإيجاز روعي جانبه ألا يرى أن المخاطب المنكر إذا كان عن لا يفهم إلا أصل المعنى^(١) وجب على المتكلم أن يحدد كلامه عن التأكيد وسائر الخواص والمزايا التي يقتضياها المقام ويخاطبه بما يناسبه من الوجوه لكنه مع ذلك يجب أن يقصد معنى زائدا يفهمه سامع آخر بليغ هو تجريده عن الخواص رعاية لمقتضى حال المخاطب في الفهم وبذلك يرتقى كلامه عن رتبة أصوات الحيوانات كما حقق في مقامه فإذا وجب مراعاة مقام الحكاية مع إفضائها إلى تجريد الكلام عن الخواص والمزايا بالمرّة فما ظنك بوجوب مراعاته مع تحلية الكلام بمزايا أخر يرتقى بها إلى رتبة الإيجاز لا سيما إذا وفي حق مقام وقوع المحكى في السورتين الكريمتين وكان هذا الإيجاز مبنيًا عليه وثقة به .

(قال) استئناف كأمثاله (فيما أغويتني) الباء للقسمة كما في قوله تعالى (فبعضك لاغوئهم) فإن إغواءه تعالى إياه أثر من آثار قدرته عز وجل وحكم من أحكام سلطانه تعالى فمآل الإقسام بهما واحد فلعل اللعين أقسم بهما جميعا

فحكي تارة قسمه بأحدهما وأخرى بالآخر والفاء لترتيب مضمون الجملة على
الإنظار وما مصدرية أى فأقسم يا غواثك إياى (لأقعدن لهم) أو للسبية
على أن الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا بقوله لأقعدن لهم كما فى الوجه
الأول فإن اللام تصد عن ذلك أى فيسبب إغواثك إياى لأجلهم أقسم بمن تك
لأقعدن لأدم وذريته ترصد بهم كما يقعد القطاع للقطع على السابلة (صراطك
المستقيم) الموصل إلى الجنة وهو دين الإسلام فالعمود مجاز متفرع على
الكناية واتصاه على الظرفية كما فى قوله :

• كما عسل الطريق الثعلب •

وقيل على نزع الجار تقديره على صراطك كقولك ضرب زيد الظهر والبطن.
(ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم) أى
من الجهات الأربع التى يعتاد هجوم العدو منها مثل تحصده لإيام التسويل
والإضلال من أى وجه يتيسر بإتيان العدو من الجهات الأربع ولذلك لم يذكر
الفوق والنحت وعن ابن عباس رضى الله عنهما من بين أيديهم من قبل الآخرة
ومن خلفهم من جهة الدنيا وعن أيمنهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم
وقيل من بين أيديهم من حيث يعلمون ويقدرُونَ على التحرز منه ومن خلفهم
من حيث لا يعلمون ولا يقدرُونَ وعن أيمنهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر
لهم أن يعلموا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم ومن حيث
لا يتيسر لهم ذلك وإنما عدى الفعل إلى الأولين بحرف الابتداء لأنه منهما
مخرج إليهم وإلى الآخرين بحرف المجاوزة فإن الآتى منهما كالمتحرف المتجانف
عنهم المار على عرضهم ونظيره جلست عن يمينه (ولا تجد أكثرهم شاكرين)
أى معطين (وإنما قاله لنا لقوله تعالى (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه) لما رأى منهم
مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحداً وقيل معمه من الملائكة عليهم السلام .

(قال) استئناف كما سلف مراراً (أخرج منها) أى من الجنة أو من
الساء أو من بين الملائكة (منهموما) أى منهموما من ذأمه إذا ذمه وقرىء

مذموما كسول في مشول ، أو كسكول في مكيل من ذامه يذمه ذمما (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام موحدة للقسم وجوابه (لأملأن جهنم منكم أجمعين) وهو ساد مسد جواب الشرط وقرىء لمن تبعك بكسر اللام على أنه خبر لأملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد أو علة لاخرج ولأملأن جواب عنذوف ومعنى منكم منك ومنهم على تغليب المخاطب (ويا آدم) أى وقتنا كما وقع في سورة البقرة وتضدير الكلام بالتداء للتنبيه على الاهتمام بتلقى الأمور به وتخصيص الخطاب به عليه السلام للإيذان بأصالته في تلقى الوحي وتعالى المأمور به (اسكن أنت وزوجك الجنة) هو من السكن الذى هو عبارة عن البث والاستقرار والإقامة لا من السكن الذى هو ضد الحركة وأنت ضمير أكد به المستكن ليصح المطف عليه والفاء في قوله تعالى (فكلان حيث شئتما) لبيان المراد بما في سورة البقرة من قوله تعالى (وكلانها رغدا حيث شئتما) من أن ذلك كان جمعا مع الترتيب وقوله تعالى (من حيث شئتما) في معنى منها حيث شئتما ولم يذكر هنا رغدا ثقة بما ذكر هناك وتوجيه الخطاب إليهما لتعميم التشريف والإيذان بتساويهما في مباشرة المأمور به فإن حواء أسوة له عليه السلام في حق الأكل بخلاف السكن فإنها تابعة له فيه ولتعليق النهى بها صريحا في قوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) وقرىء هذى وهو الأصل لتصغيره على ذبا والهاء بدل من الياء (فتكونا من العالمين) إما جزم على العطف أو نصب على الجواب .

(فوسوس لما الشيطان) أى فعل الوسوسة لأجلهما أو تكلم لما كلاما خفيا متداركا متكررا وهى في الأصل الصوت الخفى كالهيمنة والخشخشة ومنه وسوس الخلى^(١) وقد سبق بيان كيفية وسوسته في سورة البقرة (ليبدى لما) أى ليظهر لما واللام للعاقبة أو للغرض على أنه أراد بوسوسته أن يسودها بانكشاف عورتها ولذلك عبر عنهما بالسواة وفيه دليل على أن كشف العورة.

في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة فيح مستجن في الطباع (ما وورى عنهما من سواتهما) ما غطى وستر عنهما من عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وإنما لم تقلب الواو المضمومة همزة في المشورة كما قلبت في أوصل تضغير واصل لأن الثانية مدة وقرىء سواتهما بخذف همزة وإلقاء حركتها على الواو وقلبها واوا وإدغام الواو الساكنة فيها (وقال) عطف على وسوس بطريق البيان (مانها كما ربكما عن هذه الشجرة) أى عن أكلها (إلا أن تكونا ملكين) أى إلا كراهة أن تكونا ملكين (أو تكونا من الخالدين) الذين لا يموتون أو يخلدون في الجنة وليس فيه دلالة على أفضلية الملائكة عليهم السلام لما أن من المعلوم أن الحقائق لا تنقلب وإنما كانت رغبتهما في أن يحصل لهما أوصاف الملائكة من السكالات الفطرية والاستعانة عن الاطعمة والأشربة وذلك بمعزل من الدلالة على الأفضلية بالمعنى المتنازع فيه .

(وقاسمهما إلى لسكاً لمن الناصحين) أى أقسم لهما وصيغة المبالغة المبالغة . وقيل أقسم له بالقبول وقيل قال له أقسم بالله أنك لمن الناصحين وأقسم لهما فجعل ذلك مقايمة (فدلاهما) فدلها على الأكل من الشجرة وفيه تنبيه على أنه أهبطهما بذلك من درجة عالية فإن التدلية والإدلاء إرسال الشيء من الأعلى إلى الأسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فإنهما ظننا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا أو ملتبس بغرور (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما) أى فلما وجدوا طعمها آخذين في الاكل منها أخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فتهاوت عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما واختلف في أن الشجرة كانت السبللة أو الكرم أو غيرهما وأن اللباس كان نورا أو ظفرا (وظلفقا يختصان) طفق من أفعال الشروع والتلبس كأخذ وجعل وأنشأ وعلق وهب وانبرى أى أخذاً يرقعان ويلزقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيل كان ذلك ورق التين وقرىء يختصان من أخصف أى يختصان أنفسهما ويختصان من التخصيف ويختصان أصله يختصان .

(وفاداهما رهما) مالاك أمرهما بطريق المتاب والتوبيخ (لم أنهما) وهو

تفسير للتداء فلا محل له من الإعراب أو معمول لقول محذوف أى وقال أو قائلا
 ألم أنهك (عن تلكا الشجرة) ما في اسم الإشارة من معنى البعد لما أنه إشارة
 إلى الشجرة التي نهى عن قربانها (وأقل لك) عطف على أنهك أى ألم أقل
 لك (إن الشيطان لكأعدو مبين) وهذا عتاب وتوبيخ على الإغترار بقول
 العدو كما أن الأول عتاب على مخالفة الهى قيل فيه دليل على أن مطلق النهى
 للتحريم ولكما متعلق بهدولما فيه من معنى الفعل أو بمحذوف هو حال من
 عدو ولم يحك هذا القول هنا وقد حكى في سورة طه بقوله تعالى (إن هذا عدو
 لك ولزوجتك) الآية . روى أنه تعالى قال لآدم ألم يكن فيما منحك من شجر
 الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما غلفت أن أحدا
 من خلقك يحلف بك كاذبا قال فبعزتي لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تنال العيش
 إلا كذا فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحراث^(١) فحراث وسقى وحصد وداس
 وذرى وجعن وخبر (قال ربنا ظلمنا أنفسنا) أى ضررناها بالمعصية والتعرض
 للإخراج من الجنة (وإن لم تغفر لنا) ذلك (وترحمنا لنكونن من الخاسرين)
 وهو دليل على أن الصغائر يعاقب عليها إن لم تغفر وقالت المعتزلة لا يجوز
 المعاقبة عليها مع اجتناب الكبار ولذلك حملوا قولها ذلك على عادات المفرين
 في استعظام الصغير من السيئات واستصغار العظيم من الحسنات .

(قال) استئناف كما مر مراراً (اهبطوا) خطاب لآدم وحواء
 وذريتهما أولهما وإبليس كرر الأمر له تبعاً لما يعلم أنهم قرناء أبداً أو أخبر
 عما قال لهم مفرقاً كما في قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) ولم يذكر
 هنا قبول توبتهما ثقة بما ذكر في سائر المواضع (بعضكم لبعض عدو) جملة
 حالية من فاعل اهبطوا أى متعادين (ولكم في الأرض مستقر) أى استقرار
 أو موضع استقرار^(٢) (ومتاع) أى تمتع وافتقاع (إلى حين) هو حين

(١) في ١١ : بالزروع .

(٢) في ١١ : موضع قرار .

انقضاء آجالكم (قال) أعيد الاستئناف إما للإيذان بعدم اتصال ما بعده بما قبله كما في قوله تعالى (قال فاطخطبكم أيها المرسلون) إثر قوله تعالى (قال ومن ينقط من رحمته إلا الضالون) وقوله تعالى (قال أرأيتك هذا الذي كرمت على) بعد قوله تعالى (قال أسجد لمن خلقت طينا) وإما لإظهار الاعتناء بمضمون ما بعده من قوله تعالى (فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) أي للجزاء كقوله تعالى (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) .

(يابني آدم) خطاب للباس كافة وإبراهيم بهذا العنوان مما لا يخفى سره (قد أنزلنا عليكم لباسا) أي خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة منها ونظيره وأنزل لكم من الأنعام الخ وقوله تعالى (وأنزلنا الحديد) (يوادى سواكم) التي قصد إبليس لإبداءها من أبويكم حتى اضطروا إلى خصف الأوراق وأتم مستنون عن ذلك وروى أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عرايا ويقولون لا تطوف بثياب عصينا الله تعالى فيها فنزلت ولعل ذكر قصة آدم عليه السلام حيثئذ للإيذان بأن انكشاف العورة أول سوء أصاب الإنسان من قبل الشيطان وأنه أغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم (وريشا) ولباسا تتجملون به والريش الجمال وقيل مالا ومنه تريش الرجل أي تمول وقرى رياشا وهو جمع ريش كعشب وشعاب (ولباس التقوى) أي خشية الله تعالى وقيل الإيمان وقيل السميت الحسن وقيل لباس الحرب ورفعته بالابتداء خبره جملة (ذلك خير) أو خبر وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى المشار إليه خير وقرى ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا (ذلك) أي إزال (اللباس) (من آيات الله) دالة على عظيم فضله وعيم رحمته (لعلمهم يذكرون) فيعرفون نعمته أو يعظون فيتورعون عن القبائح .

(يابني آدم) تكرير النداء للإيذان بكال الاعتناء بمضمون ما صدر به وإبراهيم بهذا العنوان مما لا يخفى سببه (لا يفتنكم الشيطان) أي لا يوتعنكم في الفتنة والحنة بأن يمنعكم من دخول الجنة (كما أخرج أبويكم من الجنة) نعمت لمصدر محذوف أي لا يفتنكم فتنة مثل إخراج أبويكم وقد جوز أن يكون

التقدير لا يخرجكم بفتنته لإخراجا مثل إخراجهم لأبويكم والنهي وإن كان متوجها إلى الشيطان لكنه في الحقيقة متوجه إلى المخاطبين كما في قولك لا أرينك هنا وقد مر تحقيقه مرارا ﴿يزع عنهما لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ حال من أبويكم أو من فاعل أخرج وإسناد النزاع إليه للتسبب وصيغة المضارع لاستحضار الصورة وقوله تعالى ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ أى جنوده وذريته استئناف لتعليل النهي وتأكيد التحذير لا منه ﴿من حيث لا ترونهم﴾ من لا ابتداء غاية الرؤية وحيث ظرف لمكان انتهاء الرؤية ولا ترونهم في محل الجزر بإضافة الظرف إليه ورؤيتهم لنا من حيث لا نراهم لا تقتضى امتناع رؤيتنا لهم مطلقا واستحالة تمثيل لنا .

﴿لَنَا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ جعل قبيله من جملة تجمع ﴿أولياء للذين لا يؤمنون﴾ أى جعلناهم بما أوجدنا بينهم من المناسبة أو يارسالهم عليهم وتمكينهم من لغوهم وحملهم على ما سولوا لهم أولياء أى قرناء مسططين عليهم والجملة تعليل آخر للنهي وتأكيد للتحذير لإثر تحذير ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ جملة مبتدأة لا محل لها من الإعراب وقد جوز عطفها على الصلة والفاحشة الفعل المتناهية في القبح والباء لأنها مجرأة على الموصوف المؤنث أو للنقل من الوصفية إلى الاسمية والمراد بها عبادة الأصنام وكشف العورة في الطواف ونحوهما .

﴿قَالُوا﴾ جوابا للناهين عنها ﴿وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَآفَّةً أَمْرًا بِهَا﴾ محتجين بأمرين تقليد الآباء والافتراء على آفة سبحانه ولعل تقديم المقدم للإيدان منهم بأن آباءهم إنما كانوا يفعلونها بأمر آفة تعالى بها على أن ضمير أمرنا لهم ولآبائهم فيحتمل يظهر وجه الإعراض عن الأول في رد مقاتلهم بقوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ أَقْبَلْتُ مِنْكُمْ نِعْمَةً بَعْدَ الظُّلُمِ فَإِنَّهُ كَانَ مِنَ الْغَبِيهِ﴾ فإن عادته تعالى جارية على الأمر بمحاسن الأعمال والحث على مراضى الخصال ولا دلالة فيه على أن قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه عاجلا والعقاب آجلا عقل فإن المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سؤالين مترين كأنه قيل لما فعلوها

لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقليل لم فعلها آباؤكم فقالوا الله أمرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد إذا قام الدليل بخلافه لا مطلقاً ﴿أقولون على الله ما لا تعلمون﴾ من تمام القول للمأمور به والمهزمة لإنكار الواقع واستباحه وتوجيه الإنكار والتوبيخ إلى قوهم عليه تعالى ما لا يعلمون صدوره عنه تعالى مع أن بعضهم يعلمون عدم صدوره عنه تعالى مبالغة في إنكار تلك الصورة فإن إسناد ما لم يعلم صدوره عنه تعالى إليه تعالى إذا كان منكراً فيإسناد ما علم عدم صدوره عنه إليه عز وجل أشد قبحا وأحق بالإنكار ﴿قل أمر ربي بالقسط﴾ بيان للأمور به إثر نفى ما أسند أمره إليه تعالى من الأمور المنهى عنها والقسط العدل وهو الوسط من كل شيء المتجافى عن طرفي الإفراط والتفريط .

إرشادات للؤمنين

﴿وأقيموا وجوهكم﴾ وتوجهوا إلى عبادته مستقيمين غير عاديين إلى غيرها أو أقيموا وجوهكم نحو القبلة ﴿عند كل مسجد﴾ في كل وقت سجود أو مكان سجود وهو الصلاة أو في أي مسجد حضرتم الصلاة وعنده ولا تؤخروها حتى تعودوا إلى مساجدكم ﴿وادعوه﴾ وابعدوه ﴿مخلصين له الدين﴾ أي الطاعة فإن مصيركم إليه بالآخرة ﴿كما بدأكم﴾ أي أنشأكم ابتداء ﴿تعودون﴾ إليه بإعادته فيجازيكم على أعمالكم وإنما شبه الإعادة بالإبداء تقريراً لإمكانها والقدرة عليها وقبل كما بدأكم من التراب تعودون إليه وقيل حفاة عراة غرلا تعودون إليه وقيل كما بدأكم مؤمناً وكافراً يعيدكم ﴿فريقاً هدى﴾ بأن وفقهم للإيمان ﴿وفريقاً حق عليهم الضلالة﴾ بمقتضى القضاء السابق التابع للشئنة المبينة على الحكم البالغة واتصابه بفعل مضمر يفسره ما بعده أي وخذل فريقاً ﴿إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله﴾ تعليل لخذلانه أو تحقيق لضلالتهم ﴿ويحسبون أنهم مهتدون﴾ فيه دلالة على أن الكافر المخطئ والمعادن سواء في استحقاق النعم وللمارق أن يحمله على المقصر في النظر ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم﴾ أي ثيابكم لمواراة عورتكم ﴿عند كل

مسجد) أى طواف أو صلاة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة^(١) للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة (وكلوا واشربوا) مما طاب لكم . روى أن بنى عامر كانوا في أيام حجه لا يأكلون الطعام إلا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون بمثله فزلت (ولا تسرفوا) بتحريم الحلال أو بالتعدى إلى الحرام أو بالإفراط في الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على بن الحسين بن واقد جمع الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا (لأنه لا يحب المسرفين) أى لا يرتضى فعلهم .

(قل من حرم زينة الله) من الثياب وما يتجمل به (التي أخرج لعباده) من الثبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كاللرؤع (والطيبات من الرزق) أى المستلذات من المأكول والمشروب وفيه دليل على أن الأصل في الطعام والملابس وأنواع التجميلات^(٢) الإباحة لأن الاستفهام في من إنكارى (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالأصالة والكفارة وإن شاركهم فيها فبالتنع (غالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم واتصافه على الحالية وقرئ بالرفع على أنه خبر بعد خبر (كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون) أى مثل هذا التفصيل تفصل سائر الأحكام لقوم يعلمون ما في تضاعيفها من المعاني الرائقة (قل إنما حرم ربي الفواحش) أى تفاحش قبحه من الذنوب وقيل ما يتعلق منها بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) بدل من الفواحش أى جهرها وسرها (والإثم) أى ما يوجب الإثم وهو تعميم بعد تخصيص وقيل هو شرب الخمر (والبغى) أى الظلم أو الكبر أفرد بالذكر للمبالغة في الزجر عنه (بغير الحق) متعلق بالبغى مؤكدة

(١) في ١١ : أحسن زينة .

(٢) في ١١ : التجميل .

له معنى (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) تهكم بالمشركين وتفيه على تحريم اتباع ما لا يدل عليه برهان (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالإلحاد في صفاته والإفتراء عليه كقولهم والله أمرنا بها وتوجيه التحريم إلى قولهم عليه تعالى ما لا يعلمون وقوعه لا ما يعلمون عدم وقوعه قدم سره (ولكل أمة) من الأمم المهلكة (أجل) حد معين من الزمان مضروب لمهلكهم (فإذا جاء أجلهم) إن جعل الضمير للآثم المدلول عليها بكل أمة فإظهار الأجل مضافا إليه لإفادة المعنى المقصود الذي هو بلوغ كل أمة أجلها الخاص بها وبجئته إرباها بواسطة اكتساب الأجل بالإضافة عموما يفيد معناه الجمعية كانه قيل إذا جاءهم أجلهم بأن يجيء كل واحدة من تلك الأمم أجلها الخاص بها وإن جعل لكل أمة خاصة كما هو الظاهر فالإظهار في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإضافة إلى الضمير لإفادة أكمل التمييز أى إذا جاءها أجلها الخاص بها .

(لا يستأخرون) عن ذلك الأجل (ساعة) أى شيئا قليلا من الزمان فإنها مثل في غاية القلة منه أى لا يتأخرون أصلا وصيغة الاستفعال للإشعار بهجزم وحرمانهم عن ذلك مع طلبهم له (ولا يستقدمون) أى ولا يتقدمون عليه وهو عطف على يستأخرون لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع إمكانه في نفسه كالتأخر بل للبالغة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا كما في قوله سبحانه (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) فإن من مات كافرا مع ظهور أن لا توبة له رأسا قد نظم في عدم القبول في سلك من سوفها إلى حضور الموت لئذانا بتساوى وجود التوبة حيثئذ وعدمها بالمرة وقيل المراد بالنجى الدنو بحيث يمكن التقدم في الجملة كجىء اليوم الذى ضرب هلاكهم ساعة فيه وليس بذلك وتقديم بيان انتفاء الاستئجار لما أن المقصود بالذات بيان عدم خلاصهم من العذاب وأما ما في قوله تعالى (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) من سبق السبق في الذكرفلما أن المراد هناك بيان سر تأخير إهلاكهم مع استحقاقهم

له حسابا ينبيء عنه قوله تعالى (خرم يأكلوا ويستمعوا ويلهم الأمل فسوف يعلمون) فالآدم هناك بيان انتفاء السبق .

لإرشاد للناس عامة

(يا بني آدم) تلوين الخطاب وتوجيه له إلى كافة الناس اهتماما بشأن ما في حيزه (إماما بآيتكم) هي لأن الشرطية ضمنت لآليها مالتأكيد معنى الشرط ولذلك لزم فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة وفيه تنبيه على أن إرسال الرسل أمر جائز لا واجب عقلا (رسل منكم) الجار متعلق بمحذوف هو صفة لرسل أى كانوا من جنسكم وقوله (يقصون عليكم آياتي) صفة أخرى لرسل أى يبينون لكم أحكامي وشرائعي وقوله تعالى (فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) جملة شرطية وقعت جوازا للشرط أى فمن اتقى منكم التكذيب وأصلح عمله فلا خوف الخ وكذا قوله تعالى (والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) أى والذين كذبوا منكم بآياتنا وإيراد الاتقاء في الأول للإيذان بأن مدار الفلاح ليس مجرد عدم التكذيب بل هو الاتقاء والاجتناب عنه وإدخال الفاء في الجزاء الأول دون الثاني للبالغة في الوعد والمساغة في الوعيد .

(فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) أى تقول عليه تعالى ما لم يقله أو كذب ما قاله أى هو أظلم من كل ظالم وقد مر تحقيقه مرارا (أولئك) إشارة إلى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أن أفراد الفعلين باعتبار لفظه وما فيه من معنى البعد للإيذان بتأديبهم في سوء الحال أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الافتراء والتكذيب (ينالهم نصيبهم من الكتاب) أى مما كتب لهم من الأرزاق والأعمار وقيل الكتاب اللوح أى ما أثبت لهم فيه وأيا ما كان فمن الابتدائية متعلقة بمحذوف وقع حالا^(١) من نصيبهم أى ينالهم نصيبهم كائنات من الكتاب وقيل نصيبهم من العذاب وسواد الوجه وزرقة

العيون وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كتب لمن يفترى على الله سواد الوجه قال تعالى (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) وقوله تعالى (حتى إذا جاءتهم رسلنا) أى ملك الموت وأعوانه (يتوفونهم) أى حال كونهم متوفين لأرواحهم يؤيد الأول فإن حتى وإن كانت هى التى يبتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها فلا بد أن يكون نصيبهم مما يتمتعون بها إلى حين وفاتهم أى يناهم نصيبهم من الكتاب إلى أن يأتيهم ملائكة الموت فإذا جاءتهم (قالوا) لهم (أبنا كنتم تدعون من دون الله) أى أين الآلهة التى كنتم تعبدونها فى الدنيا وما وقعت موصولة بأين فى خط المصحف وحقق الفصل لأنها موصولة (قالوا) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية سؤال الرسل كأنه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا (ضلوا عنا) أى غابوا عنا أى لا ندرى مكانهم (وشهدوا على أنفسهم) عطف على قالوا أى اعترفوا على أنفسهم (أنهم كانوا) أى فى الدنيا (كافرين) عابدين لما لا يستحق العبادة أصلا حيث شاهدوا حاله وضلاله ولعله أريد بوقت مجيء الرسل وحاله التوفى الزمان الممتد من ابتداء المجيء والتوفى إلى انتهائه يوم الجزاء بناء على تحقق المجيء والتوفى فى كل ذلك الزمان بقاء وإن كان حدوثهما فى أوله فقط أو قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كأنهما حاصلان عند ابتداء التوفى كما ينبى عنه قوله عليه الصلاة والسلام «من مات فقد قامت قيامته» وإلا فهذا السؤال والجواب وما ترتب عليهما من الأمر بدخول النار وما جرى بين أهلها من التلاعن والتقاول إنما يكون بعد البعث لا محالة (قال) أى الله عز وجل يوم القيامة بالذات أو بواسطة الملك (ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم) أى كائنين من جملة أمم مصاحين لهم (من الجن والإنس) يعنى كفر الأمم الماضية من النوعين (فى النار) متعلق بقوله ادخلوا (كلما دخلت أمة) من الأمم السابقة واللاحقة فيها (لغت أختها) التى ضلت بالافتداه بها (حتى إذا ادركوا فيها جميعا) أى تداركوا وتلاحقوا فى النار (قالت أحرارهم) دخولا أو منزلة وهم الأنبا ع (أولاهم) أى لأجلهم إذا الخطاب مع الله تعالى

لا معهم (ربنا هؤلاء أضلونا) سنوا لنا الضلال فاقدينا بهم (فأتهم عذابا
ضغفا) أى مضاعفا (من النار) لأنهم ضلوا وأضلوا (قال لكل ضعف)
أما القادة فلما ذكر من الضلال والإضلال وأما الاتباع فللكفرم وتقليد
(ولكن لا تعلمون) أى مالكم ومالك لكل فريق من العذاب وقرىء بالياء
(وقالت أولام) أى مخاطبين (لأخراهم) حين سمعوا جواب الله تعالى لهم
(فاكان لكم علينا من فضل) أى فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وإنما لكم
متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فذوقوا العذاب) أى العذاب المعهود
المضاعف (بما كنتم تكسبون) من قول القادة .

(إن الذين كذبوا بآياتنا) مع وضوحها (واستكبروا عنها) أى عن
الإيمان بها والعمل بمقتضاها (لا تفتح لهم أبواب السماء) أى لا تقبل ادعيتهم
ولا أعمالهم أو لا تخرج إليهم أرواحهم كما هو شأن أدعية المؤمنين وأعمالهم
وأرواحهم والثاء في تفتح لتأنيث الأبواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أنه
له تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) أى حتى يدخل
ما هو مثله^(١) في عظم الجرم فيما هو علم في ضيق المسلك وهو ثقبه الإبرة وفي
كون الجمل بما ليس من شأنه الولوج في سم الإبرة مبالغة في الاستبعاد وقرىء
الجمل كالقمل والجمل كالنمر والجمل كالقفل والجمل كالنصب والجمل كالخيل وهى
الخيل الغليظ من الثقب وقيل جمل السفينة وسم بالضم والكسر وقرىء في سم
الخيط وهو الخياط أى ما يحاط به كالخزام والمحزم (وكذلك) أى ومثل ذلك
الجزء القطيع (نجزى المجرمين) أى جنس المجرمين وهم داخلون في زميرتهم
دخولا أوليا (لهم من جهنم مهاد) أى فراش من تحتهم والتنوين للتفخيم ومن
تجريدية (ومن فوقهم غواش) أى أغطية والتنوين للبدل عن الإللال عند
سيويوه وللصرف عند غيره وقرىء غواش على الإزاء المحذوف كما في قوله تعالى
(وله الجوار المنشآت) (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الشديد (نجزى الظالمين)

(١) في ط : ما هو مثل .

عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى إشعاراً بأنهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بكل واحد من ذينك الوصفين القبيحين وذكر الجرم مع الحرمان من دخول الجنة والظلم مع التعذيب بالنار للتنبيه على أنه أعظم الجرائم والجرائر (والذين آمنوا) أى بآياتنا أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه الآيات دخولا أولياً وقوله تعالى (وعملوا الصالحات) أى الأعمال الصالحة التى شرعت بالآيات وهذا بمقابلة الاستكبار عنها (لا تكلف نفسا إلا وسعها) اعتراض وسط بين المبتدأ الذى هو الموصول والخبر الذى هو جملة (أولئك أصحاب الجنة) للترغيب فى اكتساب ما يؤدى إلى النعيم المقيم ببيان سهولة مثاله وتيسر تحصيله وقرئ لا تكلف نفس واسم الإشارة مبتدأ وأصحاب الجنة خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول أو اسم الإشارة بدل من المبتدأ الأول الذى هو الموصول والخبر أصحاب الجنة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتهم فى الفضل والشرف (هم فيها خالدون) حال من أصحاب الجنة وقد جوز كونه حالا من الجنة لاشتراكه على ضميرها والعامل معنى الإضافة أو اللام المقدرة أو خبر ثان لأولئك على رأى من جوزه وفيها متعلق بخالدون (وزعنا ما فى صدورهم من غل) أى نخرج من قلوبهم أسباب الغل أو نطهرها منه حتى لا يكون بينهم إلا التواد وصيغة الماضى للإيذان بتحقيقه وتقرره وعن على رضى الله عنه لئى لا رجوا أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (نجرى من تحتهم الأنهار) زيادة فى لذتهم وسرورهم والجملة حال من الضمير فى صدورهم والعامل إما معنى الإضافة وإما العامل فى المضاف أو حال من فاعل زعنا والعامل نزعنا وقيل هى مستأنفة للإخبار عن صفة أحوالهم (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) أى لما جزأه هذا (وما كنا لنهتدى) أى لهذا المطلب الأعلى أو لمطلب من المطالبات التى هذا من جملتها (لولا أن هدانا الله) ووقفنا له واللام لتأكيد النفي وجواب لولا محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه ومفعول نهتدى وهدانا الثانى محذوف لظهور المراد أو لإرادة التعميم كما أشير إليه والجملة مستأنفة أو حالية وقرئ ما كنا لنهتدى الخ بغير واو على أنها مبنية ومفسرة للأولى .

(لقد جاءت رسل ربنا) جواب قسم مقدر قالوه تبيحا واغتباطا بما قالوه وابتهاجا بآياتهم بما جاءتهم الرسل عليهم السلام والباء في قوله تعالى (بالحق) إما للتعدية فهي متعلقة بجاءت أو للملابسة فهي متعلقة بمقدر وقع حالا من الرسل أى والله لقد جاؤا بالحق أو لقد جاؤا ملتبسين بالحق (ونودوا) أى نادتهم الملائكة عليهم السلام (أن تلکم الجنة) أن مفسرة لما في النداء من معنى القول أو غفقة من أن وضمير الشأن محذوف ومعنى البعد في اسم الإشارة إما لأنهم نودوا عند رؤيتهم لإياها من مكان بعيد وإما لرفع منزلتها وبعد رتبها وإما للإشعار بأنها تلك الجنة التي وعدوها في الدنيا (أورتتموها بما كنتم تعملون) في الدنيا من الأعمال الصالحة أى أعطيتموها بسبب أعمالكم أو بمقابلة أعمالكم والجملة حال من الجنة والعالم معنى الإشارة على أن تلکم الجنة مبتدأ وخبر أو الجنة صفة والخبر أورتتموها .

محاورة بين أهل الجنة وأهل النار

(ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) تبيحا بمحاطم وشماعة بأصحاب النار وتحسيرا لهم لا لالمجرد الإخبار بمحاطم والاستخبار عن حال مخاطبيهم (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا) حيث نلنا هذا المال الجليل (فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) حذف المفعول من الفعل الثانى اسقاطا لهم عن رتبة التشريف بالخطاب عند الوعد وقيل لأن ما ساءهم من الموعود لم يكن بأسره مخصوصا بهم وعدا كالبعث والحساب ونعيم أهل الجنة فإنهم قد وجدوا جميع ذلك حقا وإن لم يكن وعده مخصوصا بهم (قالوا نعم) أى وجدناه حقا وقرئ بكسر العين وهى لغة فيه (فأذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) أى بين الفريقين (أن لى الله على الظالمين) بأن الخففة أو المفسرة وقرئ بأن المشددة ونصب لعنة وقرئ إن بكسر الهمزة على إرادة القول أو إجراء أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة مقررة للظالمين أو رفع على الذم أو نصب عليه (ويقرضها عوجا) أى ييغونها عوجا بأن يصفوها بالزنيغ

والميل عن الحق وهو أبعد شئ منهما والعرج بالكسر في المعاني والأعيان مالم يكن منتصباً وبالفتح ما كان في المنتصب كالرمح والحائط ﴿ وهم بالآخرة كافرون ﴾ غير معترفين ﴿ وبينهما حجاب ﴾ أى بين الفريقين كقوله تعالى ﴿ فعذب بينهم بسور ﴾ أو بين الجنة والنار لينع وصول أثر أحدهما إلى الأخرى ﴿ وعلى الاعراف ﴾ أى على أعراف الحجاب وأعالیه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشئ فإنه بظهوره أعرف من غيره ﴿ رجال ﴾ طائفة من الموحدين قصرُوا في العمل فيجلسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله تعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالأنبياء والشهداء والأخيار والعلماء من المؤمنين أو ملائكة يرون في صور الرجال ﴿ يعرفون كلا ﴾ من أهل الجنة والنار ﴿ بسيماهم ﴾ بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها كيباض الوجه وسواده فعلى من سام لبله إذا أرسلها في المرعى معلمة أو من وسم بالقلب كالأجاء من الوجه وإنما يعرفون ذلك بالإلهام أو بتعليم الملائكة ﴿ ونادوا ﴾ أى رجال الاعراف ﴿ أصحاب الجنة ﴾ حين رأوهم ﴿ أن سلام عليكم ﴾ بطريق الدعاء والتحية أو بطريق الإخبار بنجاتهم من المكارة ﴿ لم يدخلوها ﴾ حال من فاعل نادوا أو من مفعوله وقوله تعالى ﴿ وهم يطعمون ﴾ حال من فاعل يدخلوها أى نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعين في دخولها مترقبين له أى لم يدخلوها وهم في وقت عدم الدخول طامعون .

﴿ وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار ﴾ أى إلى جهنم وفي عدم التعرض لتعلق أنظارهم بأصحاب الجنة والتعبير عن تعلق أبصارهم بأصحاب النار بالصرف لإشعار بأن التعلق الأول بطريق الرغبة والميل التأتى بخلافه ﴿ قالوا ﴾ متعوذين بالله تعالى من سوء حالهم ﴿ ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴾ أى في النار وفي وصفهم بالظلم دون ما هم عليه حيث قد من العذاب وسوء الحال الذي هو الموجب للدعاء لإشعار بأن المحذور عندهم ليس في العذاب فقط بل مع ما يوجبهُ ويؤدى إليه من الظلم ﴿ ونادى أصحاب الاعراف ﴾ كرر ذكرهم مع

كفاية الإضمار لزيادة التقرير (رجالاً) من رؤساء الكفار حين رأوهم فيما بين أصحاب النار (يعرفونهم بسيماهم) الدالة على سوء حالهم يومئذ وعلى رياستهم في الدنيا (قالوا) بدل من نادى (ما أغنى عنكم) ما ما استنفامية للتوبيخ والتفريع أو نافية (جمعكم) أى أتباعكم وأشياكم أو جمعكم للبال (وما كنتم تستكبرون) ما مصدرية أى ما أغنى عنكم جمعكم واستكباركم المستمر عن قبول الحق أو على الخلق وهو الأنسب بما بعده وقرئ تستكثرون من الكثرة. أى من الأموال والجنود (أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة) من تمتة قولهم للرجال والإشارة إلى ضعفاء المؤمنين الذين كانت الكفرة يحتقرونهم في الدنيا ويحلفون صريحاً أنهم لا يدخلون الجنة أو يفعلون ما يلبى عن ذلك كما في قوله تعالى (أو لم تكونوا أقسمت من قبل ما لكم من ذوال) (ادخلوا الجنة) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى أولئك المذكورين أى ادخلوا الجنة على رغم أنوفهم (لاخوف عليكم) بعد هذا (ولا أتم تخزون) أو قيل لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة بفضل الله تعالى بعد أن حبسوا وشاهدوا أحوال الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا والأظهر أن لا يكون المراد بأصحاب الأعراف المقصرين في العمل لأن هذه المقالات وما تنفرع هى عليه من المعرفة لا يلبق بمن لم يتعين حاله بعد وقيل لما عيروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الأعراف لا يدخلون الجنة فقال الله تعالى أو الملائكة ردا عليهم أهؤلاء الخ وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولاً في حقهم لا خوف عليكم (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعد أن استقر بكل من الفريقين القرار وأطمأنت به الدار (أن أفيضوا علينا من الماء) أى صبوه وفيه دلالة على أن الجنة فوق النار (أو بما رزقكم الله) من سائر الأشربة ليلائم الإفاضة أو من الأطعمة على أن الإفاضة عبارة عن الإعطاء بكثرة (قالوا) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قالوا فقيل قالوا (إن الله حرماً على الكافرين) أى منعها منهم منعاً كلياً فلا سبيل إلى ذلك قطعاً (الذين اتخذوا دينهم هواً ولعباً) كتحريم البحيرة والسائبة ونحوهما

والصدقة حول البيت والهو صرف لهم إلى ما لا يحسن أن يصرف إليه والعب
 طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب (وغرهم الحياة الدنيا) بزخارفها العاجلة
 (فاليوم ننسأهم) ففعل بهم ما يفعل الناسى بالنسى من عدم الاعتداد بهم
 وتركهم في النار تركا كلياً والفاء في فاليوم فصيحة وقوله تعالى (كما نسوا لقاء
 يومهم هذا) في محل النصب على أنه نعت لمصدر عنوف أى ننسأهم نسياناً
 مثل نسيانهم لقاء يومهم هذا حيث لم يخطر به ببالهم ولم يمتدوا له وقوله تعالى
 (وما كانوا بآياتنا يمحذون) عطف على مانسوا أى وكما كانوا منكربين بأنها
 من عند الله تعالى إنكاراً مستمراً .

(ولقد جتأهم بكتاب فصلناه) أى بينا معانيه من العقائد والأحكام
 والمواظ والضمير للكفرة قاطبة والمراد بالكتاب الجنس أو للعاصرين منهم
 والكتاب هو القرآن (على علم) حال من فاعل فصلناه أى عالمين بوجه تفصيله
 حتى جاء حكماً أو من مفعوله أى مشتملاً على علم كثير وقرىء فصلناه أى على
 سائر الكتب عالمين بفضلهم (هدى ورحمة) حال من المفعول (لقوم يؤمنون)
 لأنهم المقتنمون لآثاره المقتبسون من أنواره (هل ينظرون إلا تأويله) أى
 ما ينتظر هؤلاء الكفرة بعدم إيمانهم به إلا ما يؤول إليه أمره من تبين صدقه
 بظهور ما أخبر به من الوعد والوعيد (يوم يأتى تأويله) وهو يوم القيامة
 (يقول الذين نسوه من قبل) أى تركوه ترك المنسى من قبل إتيان تأويله
 (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى قد تبين أنهم قد جاءوا بالحق (فهل لنا من
 شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم ويدفعوا عن العذاب (أو نرد) أى هل نرد إلى
 الدنيا وقرىء بالنصب عطفاً على فيشفعوا أو لأن أو بمعنى إلى^(١) أن فعلى الأول
 المسئول أحد الأمرين إما الشفاعة الدفع لعذاب أو الرد إلى الدنيا وعلى الثاني
 أن يكون لهم شفعاء إما لأحد الأمرين أو لأمر واحد هو الرد (فنعمل)
 بالنصب على أنه جواب الاستفهام الثاني وقرىء بالرفع أى فنحن نعمل (غير

(١) في ٤٣٠ : أو على أن أو بمعنى إلى .

الذى كئنا نعمل) أى فى الدنيا (قد خسروا أنفسهم) بصرف أعمارهم التى هى رأس ما لهم إلى الكفر والمعاصى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى ظهر بطلان ما كانوا يفترونه من أن الاصنام شركاء الله تعالى وشفعاؤهم يوم القيامة .

مبدأ الخلق

(إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام) شروع فى بيان مبدأ الفطرة إثر بيان معاد الكفرة أى إن خالفكم ومالككم الذى خلق الأجرام العلوية والسفلية فى ستة أوقات كقوله تعالى (ومن يومئذ يبرزها أو فى مقدار ستة أيام فإن المتعارف أن اليوم زمان طلوع الشمس إلى غروبها ولم تكن هى حينئذ وفى خلق الأشياء مدرجا مع القدرة على إبداعها دفعة دليل على الاختيار واعتبار للنظار وحث على التأنى فى الأمور) ثم استوى على العرش (أى استوى أمره واستولى وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة الله تعالى بلا كيف والمعنى أنه تعالى استوى على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن الاستقرار والتكسب والعرش الجسم المحيط بسائر الأجسامسمى به لارتفاعه أو لتشبيهه بسرير الملك فإن الأمور والتدابير تنزل منه وقيل الملك .

(ينفى الليل والنهار) أى يغطيه به ولم يذكر العكس لعدم به أو لان اللفظ يحتملها ولذا قرئ بنصب الليل ورفع النهار وقرئ بالتشديد للدلالة على التكرار (يطلبه حينئذ) أى يعقبه سريعا كالطالب له لا يفضل بينهما شيء والحديث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل أو من المفعول بمعنى حاثا أو عثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) أى خلقهن حال كونهن مسخرات بقضائه وتصريفه وقرئ كلها بالرفع على الابتداء والخبر (ألا له الخلق والأمر) فإنه الموجد لكل والمتصرف فيه على الإطلاق (تبارك الله رب العالمين) أى تعالى بالوحداية فى الألوهية وتعظم بالتفرد فى الربوبية .

وتحقيق الآية الكريمة والله تعالى أعلم أن الكفرة كانوا متخذين أربابا
 فين لهم أن المستحق للرؤية واحد هو الله تعالى لأنه الذي له الخلق والأمر
 فإنه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدير حكيم فأبدع الأفلاك ثم زينها
 بالشمس والقمر والنجوم كما أشار إليه بقوله تعالى (ففضاها سبع سموات في
 يومين) وعمد إلى الأجرام السفلية فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيئات
 المختلفة ثم قسمها لصور نوعية متباينة الآثار والأفعال وأشار إليه بقوله تعالى
 (وخلق الأرض في يومين) أي مافي جهة السفلى في يومين ثم أنشأ أنواع المواليد
 الثلاثة بتركيب موادها أولا وتصويرها ثانيا كما قال بعد قوله تعالى (خلق الأرض
 في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام)
 أي مع اليومين الأولين لما فصل في سورة السجدة ثم لما تم له عالم الملك عمد
 إلى تديره كالملك الجالس على سريره فدير الأمر من السماء إلى الأرض بتحريك
 الأفلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالي والأيام ثم صرح بما هو فذلكة
 التقرير ونتيجته فقال تعالى (ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) ثم أمر
 بأن يدعو مخلصين متثلين فقال :

(ادعوا ربكم) الذي قد عرفتم شئونه الجليلة (تضرعوا وخفية) أي
 ذوى تضرع وخفية فإن الإخفاء دليل الإخلاص (لأنه لا يحب المعتدين)
 أي لا يحب دعاء المجاوزين لما أمروا به في كل شيء فيدخل فيه الاعتداء في
 الدعاء دخولا أوليا وقد نبه به على أن الداعي يجب أن لا يطلب ما لا يليق به
 كرتبة الأنبياء والصعود إلى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والإسهاب فيه
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن
 يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار
 وما قرب إليها من قول وعمل ثم إنه لا يحب المعتدين (ولا تفسدوا في الأرض)
 بالكفر والمعاصي (بعد إصلاحها) يمتح الأنبياء عليهم السلام وشرع الأحكام
 (وادعوه خوفا وطمعا) أي ذوى خوف نظرا إلى قصور أعمالكم وعدم
 استحقاقكم وطمع نظرا إلى سعة رحمته ووفور فضله وإحسانه (إن رحمة الله

قريب من المحسنين) في كل شيء ومن الإحسان في الدعاء أن يكون مقرونا بالخوف والطمع وتذكير قريب لأن الرحمة بمعنى الرحم أو لأنه صفة لمخوف أى أمر قريب أو على تشبيهه بفعل الذى هو بمعنى مفعول أو الذى هو مصدر كالنقيض والصيل أو للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره أو لا كمنسابه التذكير من المضاف إليه كما أن المضاف يكتسب التأنيث من المضاف إليه .

(وهو الذى يرسل الرياح) عطف على الجملة السابقة وقرىء الريح (بشراً) تخفيف بشر جمع بشير أو مبشرات وقرىء بفتح الباء على أنه مصدر بشره بمعنى باشرات أو للبشارة وقرىء نشرا بالنون المضمومة جمع نشور أى ناشرات ونشرا على أنه مصدر في موقع الحال بمعنى فاشرات أو مفعول مطلق فإن الإرسال والنشر متقاربان (بين يدي رحمته) قدام رحمته التى هى المطر فإن السباثير السحاب والشمال تجمعهم والجنوب تدره والدبور تفرقه (حتى إذا أقلت) أى حملت واشتاقته من القلة فإن المقل للشيء يستقله (سحاباً ثقالاً) بالماء جمعه لأنه بمعنى السحاب (سقناه) أى السحاب وإفراد الضمير لإفراد اللفظ (بلد ميت) أى لأجله ولمنفعته أو لإحيائه أو لسقيه وقرىء ميت (فأنزلنا به الماء) أى بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق أو بالريح والتذكير بتأويل المذكور وكذلك قوله تعالى (فأخرجنا به) ويحتمل أن يعود الضمير إلى الماء وهو الظاهر وإذا كان للبد قاله للإلصاق فى الأول والظرفية فى الثانى وإذا كان لغيره فهى للسمية (من كل الثمرات) أى من كل أنواعها (وألوانها)^(١) (كذلك نخرج الموتى) الإشارة إلى إخراج الثمرات أو إلى إحياء البلد الميت أى كأنحيه بإحداث القوة النامية فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الأجداث ونحييها برد النفوس إلى مواد أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) بطرح إحدى التاءين أى تذكرون فتعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا من غير شبهة .

(والبلد الطيب) أى الأرض الكريمة التربة (يخرج نباته بإذن ربه) بمشيئته وتيسيره عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه ^(١) لأنه أوقعه فى مقابلة قوله تعالى (والذى خبث) من البلاد كالسبخة والحررة (لا يخرج إلا نكدًا) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال والتقدير والبلد الذى خبث لا يخرج نباته إلا نكدًا لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وقرئ لا يخرج إلا نكدًا أى لا يخرج به البلد إلا نكدًا فيكون إلا نكدًا مفعوله وقرئ نكدًا على المصدر أى ذا نكد ونكدًا بالإسكان للتخفيف (كذلك) أى مثل ذلك التصريف البديع (نصرف الآيات) أى زردها ونكرها (لقوم يشكرون) نعمة الله تعالى فيتنفكرون فيها ويعتبرون بها وهذا كما ترى مثل لإرسال الرسل عليهم السلام بالشرائع التى هى ماء حياة القلوب إلى المكلفين المنقسمين إلى المقتسين من أنوارها والمحرورين من مغامراتها وقد عقب ذلك بما يحققه ويقرره من قصص الأمم الخالية بطريق الاستئناف فقيل :

نوح وقومه

(لقد أرسلنا نوحا إلى قومه) هو جواب قسم محذوف أى والله لقد أرسلنا الخ واطراد استعمال هذه اللام مع قد لتكون مدخولها مظنة للتوقع الذى هو معنى قد فإن الجملة القسمية إنما تساق لتأكيد الجملة المقسم عليها ونوح هو ابن لى بن متوشلح بن أخنوخ وهو إدريس النبى عليهما السلام . قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بعث عليه السلام على رأس أربعين سنة من عمره ولبت يدعو قومه تسعة وتسعين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعة وتسعين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا وأربعين سنة وخمسين سنة (فقال

(١) فى ط : نعمه .

يا قوم اعبدوا الله) أى اعبدوه وحده وترك التقيد به للإيذان بأنها العبادة حقيقة وأما العبادة بالإشراك فليست من العبادة فى شىء وقوله تعالى (ما لكم من إله غيره) أى من مستحق للعبادة استئناف مسوق لتعليل العبادة المذكورة أو الأمر بها وغيره بالرفع صفة لا له باعتبار محله الذى هو الرفع على الابتداء أو الفاعلية وقرئ بالجزم باعتبار لفظه وقرئ بالنصب على الاستثناء وبحكم غير حكم الاسم الواقع بعد إلا أى ما لكم من إله إلا إياه كقولك ما فى الدار من أحد إلا زيد أو غير زيد فمن إله إن جعل مبتدأ فلكم خبره أو خبره محذوف ولكم للتخصيص والتبيين أى ما لكم فى الوجود أو فى العالم إله غير الله (إني أعاف عليكم) أى إن لم تعبدوه حسبما أمرت به ^(١) (عذاب يوم عظيم) هو يوم القيامة أو يوم الطوفان والجملة تعليل للعبادة ببيان الصارف عن تركها لآثر تعليلها ببيان الداعى إليها ووصف اليوم بالعظم ليبيان عظيم ما يقع فيه وتكميل الإنذار .

(قال الملا من قومه) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قوله عليه الصلاة والسلام كأنه قيل : فإذا قالوا له عليه الصلاة والسلام فى مقابلة نصحه ؟ فقيل : قال الرؤساء من قومه والأشراف الذين يملأون صدور المحافل بإجرامهم والقلوب بجلالهم وهيبتهم والأبصار بجمالهم وأبهتهم (إنا أنراك فى ضلال) أى ذهاب عن طريق الحق والصواب والرؤية قلبية ومفعولها الضمير والظرف (مبين) بين كونه ضلالا (قال) استئناف كما سبق (يا قوم) نادىهم بإضافتهم إليه استئالة لقلوبهم نحو الحق (ليس بى ضلالة) أى شئ مما من الضلال قصد عليه الصلاة والسلام تحقيق الحق فى نفي الضلال عن نفسه ردا على الكفرة حيث بالنوا فى إنباته له عليه الصلاة والسلام حيث جعلوه مستقرا فى الضلال الراضع كونه ضلالا وقوله تعالى (ولكنى رسول من رب العالمين) استدراك بما قبله باعتبار ما يستلزمه من كونه فى أقصى مراتب الهداية فإن رسالة

(١) فى ١١ : حسبما أمرنى .

رب العالمين مستلزما لا محالة كأنه قيل ليس في شيء من الضلال ولكن في الغاية القاصية من الهداية ومن لا بداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف هو صفة لرسول مؤكدة لما يفيد التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي رسول وأي رسول كأن من رب العالمين ﴿أبلغكم رسالات ربي﴾ استئناف مسوق لتقرير رسالته وتفصيل أحكامها وأحوالها وقيل صفة أخرى لرسول على طريقة أنا الذي سمعني أمي حيدرة وقرىء أبلغكم من الإبلاغ وجمع الرسالات لاختلاف أوقاتها أو لتنوع معانيها أو لأن المراد بها ما أوحى إليه وإلى النبيين من قبله وتخصيص ربيته تعالى به عليه الصلاة والسلام بعديان عمومهما للعالمين للإشعار بعلو الحكم الذي هو تبليغ رسالته تعالى إليهم فإن ربيته تعالى له عليه الصلاة والسلام من موجبات امتثاله بأمره تعالى بتبليغ رسالته تعالى إليهم ﴿وأنصح لكم﴾ عطف على أبلغكم مبين لكيفية أداء الرسالة وزيادة اللام مع تعدى النصيح بنفسه للدلالة على إعاض النصيحة لهم وأنها لمنفعتهم ومصالحهم خاصة وصيغة المضارع للدلالة على تجدد نصيحته لهم كما يعرف عنه قوله تعالى (رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا) وقوله تعالى ﴿وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾ عطف على ما قبله وتقرير لرسالته عليه الصلاة والسلام أي أعلم من جهة الله تعالى بالوحي ما لا تعلمونه من الأمور الآتية أو أعلم من شئونه عز وجل وقدرته القاهرة وبطلته الشديد على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين ما لا تعلمون قيل كانوا لا يسمعون بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين آمنين لا يعلمون ما عليه نوح عليه السلام بالوحي .

﴿أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم﴾ جواب ورد لما اكتفى عن ذكره بقولهم إنا لنراك في ضلال مبين من قولهم ما تراك إلا بشرا مثلنا وقولهم لو شاء الله لآزل ملائكة والهمزة للإنكار والواو للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل استعبدتم وعجبتم من أن جاءكم ذكر أي وحي أو موعظة من مالك أموركم ومريكم ﴿على رجل منكم﴾ أي على لسان رجل من جنسكم كقوله تعالى (ما وعدتنا على رسالك) وقلم ذلك ما قلمت من أن الله تعالى

لو شاء لأترل ملائكة (لينفركم) علة للجيء. أى ليحذركم عاقبة الكفر والمنافى
 (ولتسوقوا) عطف على الملة الأولى مترتبة عليها (ولعلكم ترحنون) عطف
 على الملة الثانية مترتبة عليها أى ولتتعلق بكم الرحمة بسبب تقواكم وقائدة حرف
 الترجى التنبيه على عزة المطلب وأن التقوى غير موجهة للرحمة بل هي منوطة
 بفضل الله تعالى وأن المتقى ينبغي أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن عذاب
 الله عز وجل .

(فكذبوه) أجموا على تكذيبه في دعوى النبوة وما نزل عليه من الرحي
 الذى بلغه إليهم وأنذرهم بما في تضاعيفه واستمروا على ذلك هذه المدة المتطاولة
 بعد ما كرر عليه الصلاة والسلام عليهم الدعوة مرارا فلم يردم دعاءه إلا فرارا
 حسبا نطق به قوله تعالى (رب لى دعوت قوى ليلا ونهارا) الآيات إذ هو
 الذى يعقبه الانجاء والإغراق لا مجرد التكذيب (فأنجيناه والذين معه) من
 المؤمنين قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أبناءه الثلاثة وستة
 من آمن به وفوله تعالى (فى الفلك) متعلق بالاستقرار فى الظرف أى استقروا
 فى الظرف أى استقروا معه فى الفلك أو صحبوه فيه أو بفعل الإجماء أى
 أجمعينهم فى السفينة ويجوز أن يتعلق بمضمر وقع حالا من الموصول أو من ضميره
 فى الظرف (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) أى استمروا على تكذيبها وليس
 المراد بهم الملا المتصددين للجواب فقط بل كل من أصر على التكذيب منهم ومن
 أعقابهم وتقديم ذكر الإنجاء على الإغراق للمسارة إلى الاحجار به والإيذان
 بسبق الرحمة التى هي مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذى يظهر أثره بمقتضى
 جراتهم (لأنهم كانوا قوما عمين) عمى القلوب غير مستبصرين قال ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما عميت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وقرئ
 عابدين والأول أدل على الثبات والقرار.

(وإلى عاد) متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى أرسلنا فى قصة نوح
 عليه السلام وهو الناصب لقوله تعالى (أخاهم) أى وأرسلنا إلى عاد أخاهم

أى واحداً منهم في النسب لا في الدين كقولهم يا أخا العرب وقيل العامل فهما الفعل المذكور فيما سبق وأخاهم معطوف على نوح والأول أدنى^(١) وأياً ما كان فعمل تقديم المجرور هنا على المفعول الصريح للحدار عن الإضرار قبل الذكر يرشدك إلى ذلك ما سيأتى من قوله تعالى ولو طأ الخ فإن قومه لما لم يهدوا باسم معروف يقتضى الحال ذكره عليه السلام مضافاً إليهم كما في قصة عاد وثمود ومدن خولف في النظم الكريم بين قصته عليه السلام وبين القصص الثلاث وقوله تعالى ﴿هوداً﴾ عطف بيان لأخاهم وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الحلود بن عاذ بن غوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل هود ابن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح بن عم أبي عاد وإنما جعل منهم لأنهم أفهم لكلامه وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وأقرب إلى أتباعه ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية إرساله عليه السلام إليهم كأنه قيل فإذا قال لهم ففيل قال ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ أى وحده كما يعرب عنه قوله ﴿مالك من إله غيره﴾ فإنه استئناف جار مجرى البيان للعبادة المأمور بها والتعليل لها أولاً مبرها كأنه قيل خصوصه بالعبادة ولا تشركوا به شيئاً إذ ليس لكم إله سواه وغيره بالرفع صفة لإله باعتبار محله وقرىء بالجر حلاله على لفظه ﴿أفلا تتقون﴾ إنكار واستبعاد لعدم اتقائهم عذاب الله تعالى بعد ما علموا ما حل بقوم نوح وإلقاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا تفكرون أو أنفعلون فلا تتقون فالتوبيخ على المعطوفين مما أو أنفعلون ذلك فلا تتقون فالتوبيخ على المعطوف فقط وفي سورة هود أفلا تعقلون ولعله عليه السلام خاطبهم بكل منهما وقد اكتفى بحكاية كل منهما في موطن عن حكايته في موطن آخر كما لم يذكر هنا ما ذكر هناك من قوله تعالى ﴿إن أنتم إلا مفترون﴾ وقرىء على ذلك حال بقية ما ذكر وما لم يذكر من أجزاء القصة بل حال نظائره في سائر القصص لا سيما في المحاورات الجارية في الأوقات المتصلة والله أعلم .

(قال الملا الذين كفروا من قومه) استئناف كما مر وإنما وصف الملا بالكفر إذ لم يكن لهم على الكفر كلاً قوم نوح بل كان منهم من آمن به عليه السلام ولكن كان يكتنم إيمانه كمرتد بن سعد وقيل وصفوا به لجرد الذم (إنا لنراك في سفاهة) أى متمكناً في خفة عقل راسخاً فيها حيث فارقت دين آبائك ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (ولما نظنك من الكاذبين) أى فيها ادعيت من الرسالة قالوه لمراقبتهم في التقليد وحرمانهم من النظر الصحيح (قال) مستعطفاً لهم ومستميلاً لقلوبهم مع ما سمع منهم ما سمع من الكلمة الشنعاء الموجبة لتغليظ القول والمشافه بالسوء (يا قوم ليس بى سفاهة) أى شيء منها ولا شائبة من شوائبها (ولكنى رسول رب العالمين) استدراك عما قبله باعتبار ما يستلزمه ويقتضيه من كونه فى الغاية القصوى من الرشد والأمانة والصدق والأمانة فإن الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك حتماً كأنه قيل ليس بى شيء مما نسبتمونى إليه ولكنى فى غاية ما يكون الرشد والصدق ولم يصرح بنفى الكذب اكتفاء بما فى حيز الاستدراك ومن لا ابتداء الغاية مجازاً متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسول مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية وقوله تعالى (أبلغكم رسالات ربي) استئناف سيق لتقرير رسالته وتفصيل أحوالها وقيل صفة أخرى لرسول والكلام فى إضافة الرب إلى نفسه عليه السلام بعد إضافته إلى العالمين وكذا فى جمع الرسالات كالذى مر فى قصة نوح عليه السلام وقرئ أبلغكم من الإبلاغ (وأنا لكم ناصح أمين) معروف بالنصح والأمانة مشهور بين الناس بذلك وإنما جىء بالجملة الاسمية دلالة على الثبات والاستمرار وإيذاناً بأن من هذا حاله لا يحوم حوله شائبة السفاهة والكذب .

(أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم) الكلام فيه كالذى مر فى قصة نوح عليه السلام (على رجل منكم) أى من جنسكم (ليبذركم) ويحذركم عاقبة ما أنتم عليه من الكفر والمعاصى حتى نسبتمونى إلى السفاهة والكذب وفى لإجابة

الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من يشافهم بما لا خير فيه من أمثال تلك الأباطيل بما حكى عنهم من المقالات الحقبة المعرنة عن نهاية الحلم والرزانة وكما الشفقة والرأفة من الدلالة على حيازتهم القدر المحلى من مكارم الأخلاق ما لا يخفى مكانة ﴿واذكروا إذ جعلكم خلفاء﴾ شروع في بيان ترتيب أحكام للنصح والأمانة والإنذار وتفصيلها وإذ منصوب بأذكروا على المفعوليه دون الظرفيه وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في إيجاب ذكرها لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها فإذا استحضر كانت هي حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا ولعله معطوف على مقدر كأنه قيل لا تعجبوا من ذلك أو تدبروا في أمركم وأذكروا وقت جعله الله تعالى إياكم خلفاء ﴿من بعد قوم نوح﴾ أى في مساكنهم أو في الأرض بأن جعلكم ملوكا فإن شداد بن عاد عن ملك معمورة الأرض من رمل عاج إلى شحر عمان ﴿وزادكم في الخلق﴾ أى في الإبداع والتصوير أو في الناس ﴿بسطه﴾ قائمة وقوة فإنه لم يكن في زمانهم مثلهم في عظم الأجرام قال الكلبي والسدي كانت قامه الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراع ﴿فاذكروا آلاء الله﴾ التى أنعم بها الله عليكم من فنون النماء التى هنه من جعلتها وهذا تكرير للتذكير لزيادة التقرير وتعمير اثر تخصيص ﴿لعلكم تفلحون﴾ كي يؤدبكم ذلك إلى الشكر المؤدى إلى النجاة من الكروب والفوز بالمطلوب ﴿قالوا﴾ بيمين عن تلك النصائح العظيمة ﴿أجئتنا لنعبد الله وحده﴾ أى لنخصه بالعبادة ﴿وقدر ما كان يعبد آبؤنا﴾ أنكروا عليه عليه السلام بحجة لتخصيصه تعالى بالعبادة والإعراض عن عبادة الآوثان انهما كما في التقليد وجبا لما ألفوه وألفوا أسلافهم عليه ومعنى المحيى إما بحجته عليه السلام من متعبده ومنزله وإما من السماء على التهكم وإما القصد والتصدى مجازا كما يقال في مقابله ذهب يشتمنى من غير إرادة معنى الذهاب ﴿فأتقنا بما تمدنا﴾ من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى أفلا تتقون ﴿إن كنت من الصادقين﴾ أى في الإخبار بنزول العذاب وجواب إن عنوف الدلالة المذكور عليه أى فانت به .

(قال وقد وقع عليكم) أى وجب وحق أو نزل بإصراركم هذا بناء على تنزيل المتوقع منزلة الواقع كما في قوله تعالى (أتى أمر الله) (من ربكم) أى من جهة تعالى وتقديم الظرف الأول على الثانى مع أن مبدأ الشئ متقدم على انتهاء التسارعة إلى بيان إصابة المكروه لهم وكذا تقديمه على الفاعل الذى هو قوله تعالى (رجس) مع ما فيه من التشويق إلى المؤخر ولأن فيه نوع طول بما عطف عليه من قوله تعالى (وغضب) فربما يحل تقديمها بتحاوٍب النظم الكريم والرجس العذاب من الارتجاس الذى هو الاضطراب والغضب إرادة الانتقام وتوניהما للتفخيم والتويل (أتجادلوننى فى أسماء) عارية عن المسمى (سميتوها) أى سميت بها (أتم وأبأؤكم) إنكار واستفحاح^(١) لإنكارهم بحبسه عليه السلام داعياً لهم إلى عبادة الله تعالى وحده وترك عبادة الأصنام أى أتجادلوننى فى أشياء سميتوها آلهة ليست هى إلا محض الأسماء من غير أن يكون فيها من مصداق الإلهية شئ ما لأن المستحق للعبودية بالذات ليس إلا من أوجد الكل وأنه لو استحققت لكان ذلك بجعله تعالى إما بإزال آية أو نصب حجه وكلامهما مستحيل وذلك قوله تعالى (ما نزل الله بها من سلطان) وإذ ليس ذلك فى حيز الإمكان تحقق بطلان ما هم عليه (فانتظروا) مترتب على قوله تعالى قد وقع عليكم أى فانتظروا ما تطلبونه بقولكم فانتظروا بما تعدنا الخ (إلى معكم من المنتظرين) لما يحل بكم والفاء فى قوله تعالى (فأنجيئناه) فصيحة كما فى قوله تعالى (فأنفجرت) أى فوقع ما وقع فأنجيئناه (والذين معه) أى فى الدين (برحمة) أى عظيمة لا يقادر قدرها وقوله تعالى (منا) أى من جهتنا متعلق بمحطوف هونعت لرحمة مؤكداً لفخامتها الذاتية المفهومة من تسكيرها بالفخامة الإضافية (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أى استأصلنا بالكلية ودمرناهم عن آخرهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا داخل معه فى حكم الصلة أى أصرروا على الكفر والتكذيب ولم يرعوا عن ذلك أبداً وتقديم

حكاية الإنجاء على حكاية الإهلاك قد مر سره وفيه تنبيه على أن مناط النجاة هو الإيمان بالله تعالى وتصديق آياته كما أن مدار البوار هو الكفر والتكذيب. وقصتهم أن عادا قوم كانوا باليمن بالأحقاف وكانوا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان إلى حضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صدا وعود والهباء فبعث الله تعالى إليهم هودا نبيا وكان من أوسطهم وأفضاهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا وتجبرا فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله الفرج منه عند بيته الحرام مسلمهم ومشركم وأهل مكة [كانوا] ^(١) إذ ذاك المأليق أولاد علق بن لاوذين سام بن نوح وسيدهم معاوية ابن بكر فجهرت عاد إلى مكة من أمثالهم سبعين رجلا منهم قيل بن عزر ومرثد ابن سعد الذي كان يكتن إسلامه فلما قدموا زلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فآزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم قيتنا معاوية فلما رأى طول مقامهم وذوهم باللهو حما قدموا له أمره ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهارى وهؤلاء على مام عليه وكان يستحي أن يكلمهم خشية أن يظنوا به قتل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالنا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية :

ألا يا قيل ويحك قم فهين لعل الله يسقينا غماما
فيسقى أرض عاد إن عادا قد امسوا لا يبيتون الكلاما

فلما غتا به قال إن قومك يتخوثون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطاتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد ابن سعد والله لا تسقون بدعانكم ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله تعالى سقيتم وأظهر إسلامه فقالوا لمعاوية أحبس عنا مرثدا لا يقدم معنا فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل : اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فإنها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد

يقال له المغيب فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجامعهم منهار يرح عقيم
فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله تعالى فيها إلى
أن ماتوا .

صالح وقومه

(وإلى ثمود أعام صالحاً) عطف على ما سبق من قوله تعالى (وإلى عاد
أعام هوداً) موافق له في تقديم المجرور على المنصوب و ثمود قبيلة من العرب
سموا باسم أبيهم الأكبر ثمود بن عابر ابن إزم بن سام بن نوح عليه السلام
وقيل إنما سموا بذلك لقلة ماتهم من الثمد وهو الماء القليل وقرىه بالصرف
بتأويل الحى وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام إلى وادى القرى وأخوة
صالح عليه السلام لهم من حيث النسب كهود عليه السلام فإنه صالح بن عيبد بن
أسف بن ماسح بن عيبد بن حاذر بن ثمود ولما كان الإخبار بإرساله عليه السلام
إليهم مظنة لأن يسأل ويقال فإذا قال لهم قل جواباً عنه بطريق الاستئناف
(قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) وقد مر الكلام في نظائره
(قد جاءكم بينة) أى آية ومعجزة ظاهرة شاهدة بنبوتى وهى من الألفاظ
الجارية مجرى الأبطال والأبرق فى الاستغناء عن ذكر موصفاتهما حالة الإفراد
والجمع كالصالح لإفراداً وجمعاً وكذلك الحسنة والسيدة سواء كانتا صفتين للأعمال
أو المثوبة أو الحالة من الرخاء والشدة ولذلك أوليت العوامل وقوله تعالى (من
ربكم) متعلق بجاءكم أو بمحذوف هو صفة لينته كإمر مرارا والمراد بها النافذة
وليس هذا الكلام منه عليه السلام أول ما خاطبهم لإثر دعوتهم إلى التوحيد
بل إنما قاله بعد ما نصحهم وذكروهم بنعم الله تعالى فلم يقبلوا كلامه وكذبوه
ألا يرى إلى ما فى سورة هود من قوله تعالى (هو أنشأكم من الأرض واستمركم
فيها) إلى آخر الآيات . روى أنه لما أهلك عاد عمرت ثمود بلادها وخلفوهم
فى الأرض وكثروا وعمرؤا أعماراً طويلاً حتى أن الرجل كان يبنى المسكن
المحكم فينهم فى حياته فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى سعة ورخاء من

العيش ففتوا على الله تعالى وأفسدوا في الأرض وعبدوا الأوثان فبعث الله تعالى
لهم صالحا صالحا وكانوا قوما عربا وصالحا من أوسطهم نسباً فدعاهم إلى الله عز وجل
فلم يسمعه إلا قليل منهم مستضعفون خذرم وأذرم فسألوه آية فقال آية آية تريدون
قالوا تخرج معنا إلى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعوا لهلك وندعوا
ألهتنا فإن استجيب لنا اتبعنا فقال صالح عليه السلام نعم فخرج معهم ودعوا
أوثانهم وسألوا الإجابة^(١) فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار إلى
صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها الكاثبة أخرج لنا من هذه الصخرة
نافثة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التي شالكت البخت فإن فعلت صدقتك
وأجبتك فأخذ صالح عليه السلام عليهم الموائيق أن فعلت ذلك لتؤمنن وتصدقن
قالوا نعم فصلى ودعاه ربه فتمنضت الصخرة تمنض التتوج بولدها فانصدعت
عن نافثة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبها إلا الله تعالى
وعظماؤهم ينظرون ثم تجت ولدا مثلها في العظم فأمن به جندع ورهط من
قومه ومنع أعقابهم ناس من رءوسهم أن يؤمنوا فكثت النافثة مع ولدها ترى
الشجر وتشرب الماء وكانت تردغيا فإذا كان يومها وضعت رأسها في البئر
فاترضها حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفجج فيحتلبون ما شاؤا حتى تمتلئ أوانهم
فيشربون ويدخرون وكانت إذا وقع الحر تصيف بظهر الوادي فيهرب منها
أنعامهم قهط إلى بطنه وإذا وقع البرد تشقت بطن الوادي فتهرب مواشيهم إلى
ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقراها لهم امرأتان غنيرة أم غنم وصدقة بنت
المختار لما أضرت به من مواشيها وكانت كثيرتي المواشي فقروها واقتسما
لحمها وطبخوه فانطلق سقيا حتى رقي جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا وكان صالح
عليه السلام قال لهم أدركما الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا
عليه فانفجعت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدوا ووجوهكم
مصفرة وبعد غد ووجوهكم محمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصحبكم

الْعَذَابَ فَلَمَّا رَأَوْا الْعَلَامَاتَ طَلَبُوا أَنْ يَقْتُلُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَرْضِ فِلَسْطِينَ
وَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الرَّابِعَ وَارْتَفَعَ الضَّحَى تَخَنَطُوا بِالصَّبْرِ وَتَكَفَّنُوا بِالْأَنْطَاعِ فَأَتَتْهُمْ
صَبِيحَةٌ مِنَ السَّمَاءِ وَرَجَفَتْ مِنَ الْأَرْضِ فَتَقَطَعَتْ قُلُوبُهُمْ فَهَلَكُوا وَقَوْلُهُ تَعَالَى
(هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) اسْتِنَافَ مَسْوقِ لِيَانِ الْبَيِّنَةِ وَإِضَافَةَ النَّاقَةِ إِلَى الْإِسْمِ
الْجَلِيلِ لِتَعْظِيمِهَا وَلِجَبِّئِهَا مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى بِهَا أَسْبَابَ مَعْبُودَةٍ وَوَسَائِلَهُ مَعَادَةٍ
وَلِذَلِكَ كَانَتْ آيَةً وَأَيُّ آيَةٍ وَلَكُمْ يَإَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آيَةٌ لَهُ وَانْتِصَابُ آيَةٍ عَلَى الْحَالِيَةِ
وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَاقَةُ اللَّهِ بَدَلًا مِنْ هَذِهِ أَوْ عَطْفَ يَإَيُّهَا
لَهُ أَوْ مَبْتَدَأُ ثَانِيًا وَلَكُمْ خَبَرًا عَامِلًا فِي آيَةٍ (فَذَرُوهَا) تَفْرِيعٌ عَلَى كَوْنِهَا آيَةً
مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ ذَلِكَ عَمَّا يُوجِبُ عَدَمَ التَّعَرُّضِ لَهَا (تَأْكُلُ فِي أَرْضِ
اللَّهِ) جَوَابُ الْأَمْرِ أَيْ النَّاقَةُ نَاقَةُ اللَّهِ وَالْأَرْضُ أَرْضُ اللَّهِ تَعَالَى فَاتْرَكُوهَا تَأْكُلُ
مَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ رَبِّهَا فَلَيْسَ لَكُمْ أَنْ تَحْوِلُوا بَيْنَهَا وَبَيْنَهَا وَقُرِئَ تَأْكُلُ بِالرَّفْعِ
عَلَى أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ آكَلَةٌ فِيهَا وَعَدَمُ التَّعَرُّضِ لِلشَّرْبِ إِمَّا لِلَاكْتِفَاءِ عَنْهُ
بِذِكْرِ الْأَكْلِ أَوْ لَتَعْمِيمِهِ لَهُ أَيْضًا كَمَا فِي قَوْلِهِ عَلَقْتُمَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا وَقَدْ ذَكَرْتُ
ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (لَهَا) شَرِبَ وَلَكُمْ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ (وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ)
نَهَى عَنِ الْمَسِّ الَّذِي هُوَ مَقْدَعَةُ الْإِصَابَةِ بِالشَّرِّ الشَّامِلِ لِأَنْوَاعِ الْأَذْيَةِ وَنَكْرَ
السُّوءِ مُبَالَغَةً فِي النَّهْيِ أَيْ لَا تَتَعَرَّضُوا لَهَا بِشَيْءٍ عَمَّا يَسُوءُهَا أَصْلًا وَلَا تَطْرُدُوهَا
وَلَا تَرِييُوهَا لِأَنَّهَا آيَةُ اللَّهِ (فَيَاخُذْكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ) جَوَابُ النَّهْيِ وَيُرْوَى
أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ مَرَّ بِالْحَجَرِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ
لَا يَدْخُلُنَ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْقَرْيَةَ وَلَا تَشْرَبُوا مِنْ مَائِهَا وَلَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ
الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيَنَ أَنْ يَصِيْبَكُمْ مِثْلُ الَّذِي أَصَابَهُمْ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ لِمَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا عَلِيُّ أَتَدْرِي مَنْ أَشَقُّ الْأَوَّلِينَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ عَافَرُ نَاقَةُ صَالِحٍ أَتَدْرِي مَنْ أَشَقُّ الْآخِرِينَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ
قَالَ فَاتْلُك .

(وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ) أَيْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ

أو خلقاً لهم كما مر (وبوأكم في الأرض) أي جعل لكم مباءة ومزلاً في أرض الحجر بين الحجاز والشام (تنتظون من سهولها قصورا) استئناف مبين لكيفية التبوته أي تبثون في سهولها قصورا رفيعة أو تبثون من سهولة الأرض بما تعملون منها من الرهص واللبن والأجر (وتنتحون الجبال) أي الصخور وقرى. تنتحون بفتح الحاء وتنتحون ياشباع الفتحة كما في قوله ۞ ينباع من ذفرى أسيل حزة ۞ والنحت نجر الشيء الصلب فاتتصاب الجبال على المفعولية وانتصاب قوله تعالى (يوتا) على أنها حال مقدرة منها كما تقول خطت هذا الثوب قيصا وقيل انتصاب الجبال على إسقاط الجار أي من الجبال وانتصاب يوتا على المفعولية وقد جوز أن يضمن النحت معنى الانتخاذ فاتتصابها على المفعولية قيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء (فاذكروا آلاء الله) التي أنعم بها عليكم بما ذكر أو جميع آلائه التي هذه من جملة (ولا تشعروا في الأرض مفسدين) فإن حق آلائه تعالى أن تشكروا ولا تهمل ولا تغفل عنها فكيف بالكفر والعشى في الأرض بالفساد .

(قال الملأ الذين استكبروا من قومه) أي عتوا وتكبروا استئناف كما سلف وقرى، بالواو عطفاً على ما قبله من قوله تعالى يا قوم الخ واللام في قوله تعالى (الذين استضعفوا) للتبليغ وقوله تعالى (لمن آمن منهم) بدل من الموصول بإعادة العامل بدل الكل إن كان ضمير منهم لقومه وبدل البعض إن كان للذين استضعفوا على أن من المستضعفين من لم يؤمن والأول هو الوجه إذ لا داعي إلى توجيه الخطاب أولاً إلى جميع المستضعفين مع أن المجاوبة مع المؤمنين منهم على أن الاستضعاف يختص بالمؤمنين أي قالوا للمؤمنين الذين استضعفوا واسترذلوا (أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه) وإنما قالوه بطريق الاستهزاء بهم (قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون) عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم بأن يقولوا نعم أو نعم أنه مرسل منه تعالى مسارعة إلى تحقيق الحق وإظهار ما لهم من الإيمان الثابت المستمر الذي تبقّى عنه الجملة الاسمية وتبقيها على أن أمر إرساله من الظهور بحيث لا ينبغي أن يسأل عنه وإنما الحقيقي

بالسؤال عنه هو الإيمان به ﴿ قال الذين استكبروا ﴾ أعيد الموصل مع صلته مع كفاية الضمير إذنا بأنهم قد قالوا ما قالوه بطريق العتو والاستكبار ﴿ إنا بالذي آمتم به كافرون ﴾ وإنما لم يقولوا إنا بما أرسل به كافرون إظهاراً لمخالفتهم لإمام وردا لمقاتلتهم ﴿ فمقروا لناقة ﴾ أى نحروها أسند العقر إلى الكل مع أن المباشر بعضهم للبلابة أن لأن ذلك لما كان برضاهم فكانه فعله كلهم وفيه من تحويل الأمر وتقطيعه بحيث أصابت غائلته الكل ما لا يخفى ﴿ وعتوا عن أمر ربهم ﴾ أى استكبروا عن امتثاله وهو ما بلغتهم صالح عليه السلام من الأمر والنهي .

﴿ وقالوا ﴾ مخاطبين له عليه السلام بطريق التعجيز والإحجام على زعمهم ﴿ يا صالح اتنا بما تعدنا ﴾ أى من العذاب والإطلاق للعلم به قطعاً ﴿ إن كنت من المرسلين ﴾ فإن كونك من جملتهم يستدعى صدق ما تقول من الوعد والوعيد ﴿ فاخضتهم الرجفة ﴾ أى الزلزلة لكن لا لر ما قالوا بعد ما جرى عليهم من مبادئ العذاب في الأيام الثلاثة حسباً من تفصيله ﴿ فأصبحوا في دارهم ﴾ أى صاروا في أرضهم وبلدكم أو في مساكنهم ﴿ جاثمين ﴾ غامدين موتى لا حراك بهم وأصل الجثوم البروك يقال الناس جثوم أى قوم لا حراك بهم ولا ينبسون نبتة قال أبو عبيدة^(١) الجثوم للناس والطيرو البروك للإبل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب ولا حركة كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة الأخذ وسرعة البطش اللهم إنا بك نعوذ من نزول سنطك وحلول غضبك وجاثمين خبر لأصبحوا والظرف متعلق به ولا مساغ لكونه خبراً وجاثمين حالاً لإفضائه إلى كون الإخبار بكونهم في دارهم مقصوداً بالذات وكونهم جاثمين قيداً تابعاً له غير مقصود بالذات قيل حيث ذكرت الرجفة وحدت الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لأن الصيحة كانت من السماء فلو غيا أكثر وأبلغ من الزلزلة ففرن كل منهما بما هو أليق به

(١) في ١٠ : أبو عبيد . بدون تاء التانيث

(فتولى عنهم) إثر ما شاهد جرى عليهم تولى مغتم متحسر على ما فاتهم من الإيمان منحون عليهم (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم) بالترغيب والترهيب وبذلك فيكم وسعى ولكن لم تقبلوا منى ذلك وصيغة المضارع فى قوله تعالى (ولكن لا تحبون الناصحين) حكاية حال ماضية أى شأنكم الاستمرار على بغض الناصحين وعداوتهم خاطبهم عليه الصلاة والسلام بذلك خطاب رسول الله عليه الصلاة والسلام أهل قلب بدر حيث قال إنا وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فبل وجدتم ما وعد ربكم حقاً وقيل إنما تولى عنهم قبل نزول العذاب بهم عند مشاهدته عليه الصلاة والسلام لعلاماته تولى ذاهب عنهم منكراً لإصرارهم على ما هم عليه وروى أن عقرم الناقة كان يوم الأربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى أنه خرج فى مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكى قالت فرأى الدخان ساطعاً فلم أنهم قد هلكوا وكانوا ألفاً وخمسمائة دار وروى أنه رجع بمن معه فسكرتوا ديارهم .
لوط وقومه

(ولوطا) منصوب بفعل مضمر معطوف على ما سبق وعدم التعرض للرسالة إليهم مقدماً على المنصوب حسبما وقع فيما سبق وما لحق قد مر بيانه فى قصة هود عليه والسلام وهو لوط بن هاران بن تارح بن أخى إبراهيم كان من أرض بابل من العراق مع عمه إبراهيم فهاجر إلى الشام فنزل فلسطين وأنزل لوطاً الأردن وهى كورة بالشام فأرسله الله تعالى إلى أهل سدوم وهى بلد مجصص وقوله تعالى (إذا قال لقومه) ظرف للمضمر المذكور أى أرسلنا لوطاً إلى قومه وقت قوله لهم الخ ولعل تقييد إرساله عليه السلام بذلك لما أن إرساله إليهم لم يكن فى أول وصوله إليهم وقيل هو بدل من لوطا بدل اشتغال على أن اقتضاه بإذكار أى أذكر وقت قوله عليه السلام لقومه (أتأتون الفاحشة) بطريق الإنكار التوبيخى التقرىبى أى أتفعلون تلك الفعل المتناهية فى الفجح المتبادئة فى الشرية والسوء (ما سبقكم بها) ما عملها قبلكم على أن الباء للتعدية كما فى قوله تعالى (من أحد) مزيدة لتأكيد النفى وإفادة معنى الاستفراق وفى قوله تعالى (من المالمين) للتبعض والجملة مستأنفة مسوقة لتأكيد التكثير وتثديد

التوبيخ والتفريع فإن مباشرة القبيح قبيح واختراعه أقبح ولقد أنكر الله تعالى عليهم أو لا إتيان الفاحشة ثم ويختم بأنهم أول من عملها فإن سبك للنظم الكريم وإن كان على نفي كونهم مسبوقين من غير تعرض لكونهم سابقين لكن المراد أنهم سابقون لكل من عداهم من العالمين كما مر تحقيقه مرارا في نحو قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) أو مسوقة جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل من جهمتهم لم لا نأتيها فليل يانا للغة ولإظهارا للزاجر ما سبقكم بها أحد لغاية قبها وسوء سيلها فكيف تفعلونها قال عمرو بن دينار ما زنا ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط قال محمد بن إسحق كانت لهم ثمار وقرى لم يكن في الدنيا مثلها فقصدهم الناس فأذوم فمرض لهم إبليس في صورة شيخ إن فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم فأبوا فلما ألح الناس عليهم قصدوم فأصابوا غلبا فأصاحا فأخشوا فاستحكم فيهم ذلك قال الحسن كانوا لا يفعلون ذلك إلا بالغرباء وقال الكلبي أو من فعل به ذلك الفعل إبليس الخبيث حيث تمثل لهم في صورة شاب جميل فعداهم إلى نفسه ثم عبثوا بذلك العمل .

(إنكم لتأتون الرجال) خبر مستأنف لييان تلك الفاحشة وقرؤه بهمزتين صريحتين وتبليين الثانية بغير مد ومد أيضا على أنه تأكيد للإنكار السابق وتشديد للتوبيخ وفي زيادة إن واللام مزيد توبيخ وتفريع وكان ذلك أمرا لا يتحقق صدوره عن أحد فيؤكد تأكيدا قويا وفي إيراد لفظ الرجال دون التلذان والمردان ونحوهما مبالغة في التوبيخ وقوله تعالى (شهوة) مفعول له أو مصدر في موقع الحال وفي التقيد بها وصفهم بالبيمية الصرفة وتنبه على العاقل ينبغي له أن يكون الداعي له المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لإقضاء الشهوة ويجوز أن يكون المراد الإنكار عليهم وتفريعهم على اشتباههم تلك الفعلة الخبيثة المكروهة كما ينبغي عنه قوله تعالى (من دون النساء) أي متجاوزين النساء اللاتي هن محل الاشتباه كما ينبغي عنه قوله تعالى (هن أطهر لكم) (بل أتم مسرفون) إضراب عن الإنكار المذكور إلى الإخبار بحالهم التي أفضتهم إلى ارتكاب أمثالها وهي اعتياد الإصراف في كل شيء أو عن الإنكار عليها إلى

الذم على جميع معاصيهم أو عن محذوف أى لا عذر لكم فيه بل أتم قوم عادتك
الإسراف .

(وما كان جواب قومه) أى المستكبرين منهم المتولين للأمر والنهى (١)
المصدقين للعقد والحل وقوله تعالى (إلا أن قالوا) استثناء مفرغ من أعم
الأشياء أى ما كان جوابا من جهة قومه شيء من الأشياء إلا قولهم أى لبعضهم
الآخرين المباشرين للأمور معرضين عن مخاطبته عليه السلام (أخرجهم)
أى لوطا ومن معه من أهله المؤمنين (من قريبكم) أى إلا هذا القول الذى
يستحيل أن يكون جوابا لكلام لوط عليه السلام وقرىء برفع جواب على أنه
اسم كان وإلا أن قالوا الخ خبرها وهو أظهر وإن كان الأول أقوى فى الصناعة
لأن الأعراف أحق بالإسمية وأيا ما كان فليس المراد أنه لم يصدر عنهم بصد
الجواب عن مقالات لوط عليه السلام ومواعظه إلا هذه المقالة الباطلة كما هو
المتسارع إلى الأفهام بل إنه لم يصدر عنهم فى المرة الأخيرة من مرات المحاورات
الجارية بينهم وبينه عليه السلام إلا هذه السكامة الشقية وإلا فقد صدر عنهم
قبل ذلك كثير من الترهات حسبا حتى عنهم فى سائر السور الكريمة وهذا هو
الوجه فى نظائره الواردة بطريق القصر وقوله تعالى (لأنهم أناس يتطهرون)
تعليل للأمر بالإخراج ووصفهم بالتطهر للاستزاء والسخرية بهم وبتطهرم
من الفواحش والخبائث والافتخار بما هم فيه من القذارة كما هو دين الشطار والنهار .
(فأنجيئناه وأهله) أى المؤمنين منهم (إلا أمرأته) استثناء من أهله
فإنها كانت تسر بالكفر (كانت من الغابرين) أى الباقين فى ديارهم المالكين
فيها والتذكير للتغليب وليان استحقاتها لما يستحقه المباشرون للفاحشة والجملة
استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن استثنائها من حكم الإنجاء كأنه قيل
فإذا كان حالها قبيلا كانت من الغابرين (وأمطرنا عليهم مطرا) أى نوعا من
المطر عجيبا وقد بينه قوله تعالى (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) قال أبو عبيدة

(١) فى ط : للستولين عن الأمر والنهى .

مطر في الرحمة وأمطر في العذاب وقال الراغب مطر في الخير وأمطر في العذاب والصحيح أن أمطرا بمعنى أرسلنا عليهم إرسال المطر قيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافرينهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى أن تاجرا منهم كان في الحرم فوق الحجر له أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه وروى أن امرأته التفت نحو ديارها فأصابها حجر فماتت (فانظر كيف كانت عاقبة المجرمين) خطاب لكل من يتأني منه التأمل والنظر تعجيبا من حالهم وتحذيرا من أعمالهم.

شعيب وقومه

(ولم يدين أخاهم شعيبا) عطف على قوله (ولم يدين عاد أخاهم هودا) وما عطف عليه وقد روى هبتا ما في المعطوف عليه من تقديم المجرور على المنصوب أي وأرسلنا إليهم وهم أولاد مدين بن إبراهيم عليه السلام شعيب بن ميكايل بن يشجر بن مدين وقيل شعيب بن ثوب بن مدين وقيل شعيب بن يثرون بن مدين وكان يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بغس للبكايل والموازين مع كفرهم (قال) استئناف مبني على سؤال نفأ عن حكاية إرساله إليهم كأنه قيل فماذا قال لهم فقيل قال (يا قوم اعبدوا الله ما لم يكن من دله غيره) مر تفسيره مرارا (قد جاءكم بينة) أي معجزة وقوله تعالى (من ربكم) متعلق بجاءكم أو بمحذوف هو صلة لفاعله مؤكدة لفخامته الذاتية المستفاده من تنكيره بفخامته الإضافية أي بينة عظيمة ظاهرة كأنه من ربكم ومالك أموركم ولم يذكر معجزته عليه السلام في القرآن العظيم كما لم يذكر أكثر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم فمنها ما روى من حجارة عصا موسى عليه السلام الثنتين حين دفع إليه غنمه ومنها ولادة النعم البدع (٢٤) - أبو السعود - ثان

خاصة حين وعد أن يكون له الدرع من أولادها ومنها وقوع عصا آدم عليه السلام على يده في المرات السبع لأن كل ذلك كان قبل أن يستنأى موسى عليه السلام وقيل البينة بحجته عليه السلام كما في قوله تعالى (يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي) أى حجة واضحة وبرهان غير عبر بهما عما آتاه الله من النبوة والحكمة (فاؤفروا الكيل) أى المكيال كما وقع في سورة هود ويؤيده قوله تعالى (والميزان) فإن المتبادر منه الآلة وإن جاز كونه مصدراً كالميزان وقيل آلة الكيل والوزن على الإضممار والفاء لترتيب الأمر على بحىء البينة ويجوز أن تكون طائفة على عبدوا فإن عبادة الله تعالى موجهة للإجتناب عن المناهى التى معظمها بعد الكفر البتس الذى كانوا يباشرونه (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) التى تشترونها بهما معتمدين على تمامها أى شىء كان وأى مقدار (١) كان فإنهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه قال زهير :

أفى كل أسواق العراق إتاوة . وفى كل ما باع امرؤ مكس درهم

(ولا تفسدوا فى الأرض) أى بالكفر والخياف (بعد إصلاحها) (بعد ما أصلح أمرها وأهلها الأنبياء وأتباعهم ياجراء الشرائع أو أصلحوا فيها وإضافته إليها كإضافة مكر الليل والنهار) (ذلكم خير لكم) إشارة إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية إما الزيادة مطلقاً أو فى الإنسانية وحسن الاحدوة وما يطلبونه من التسكيب والرجح لأن الناس إذا عرفوهم بالأمانة رغبوا فى معاملتهم ومتاجرتهم (إن كنتم مؤمنين) أى مصدقين لى فى قولى هذا (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) أى بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وإن كان واحداً لكنه يتشعب إلى معارف وحدود وأحكام وكانوا إذا رأوا أحداً يشرع فى شىء منها منعه وقيل كانوا يجلسون على المراد فيقولون لمن يريد شعيباً إنه كذاب لا يفتنك عن دينك ويتوعدون

لمن آمن به وقيل يقطعون الطريق ﴿وتصدون عن سبيل الله﴾ أى السبيل الذى قعدوا عليه فوقع المظهر موقع المضمر يانا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقييحا لما كانوا عليه أو الإيمان بالله أو بكل صراط على أنه عبارة عن طرق الدين وقوله تعالى ﴿من آمن به﴾ مفعول تصدون على أعمال الأقرب ولو كان مفعول توعدون ل قيل وتصدونهم وتوعدون حال من الضمير فى تقعدوا ﴿وتبغونها عوجا﴾ أى وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه أو بوصفها للناس بأنها معوجة وهى أبعث شئ من شائبة الإعوجاج .

﴿واذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم﴾ بالبركة فى النسل والماء ﴿وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين﴾ من الأمم الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود وأضرابهم واعتبروا بهم ﴿ولإن كان طاقة منكم آمنوا بالذى أرسلت به﴾ من الشرائع والأحكام ﴿وطاقة لم يؤمنوا﴾ أى به أو لم يفعلوا الإيمان ﴿فاصبروا حتى يحكم الله بيننا﴾ أى بين الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للؤمنين ووعيد للكافرين ﴿وهو خير الحاكمين﴾ إذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه ﴿قال الملا الذين استكبروا من قومه﴾ استنفاف مبنى على سؤال ينساق إليه المقال كأنه قيل فاذا قالوا بعد ما سمعوا هذه المواعظ من شعيب عليه السلام ف قيل قال أشراف قومه المستكبرون متطاولين عليه عليه السلام غير مكتفين بمجرد الاستعصاء عليه^(١) والامتناع من الطاعة له بل بالغين من العتو والاستكبار إلى أن قصدوا استتباعه عليه السلام فيما هم فيه وأتباعه المؤمنين واجترأوا على إكراههم عليه بوعيد التقي وعاطبوه بذلك على طريقة التوكيد القسوى ﴿لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا﴾ بنسبة الإخراج إليه عليه السلام أولا وإلى المؤمنين ثانياً بطعنهم عليه تنبيها على أصالته عليه السلام فى الإخراج وتبعيهم له فيه كما ينبئ عنه قوله تعالى ﴿معل﴾ فإنه متعلق بالإخراج لا بالإيمان ونوسيط النداء باسمه العلى بين المعطوفين لزيادة التقرير

والتهديد الناشئة عن غاية الوقاحة والظنيان أى والله لنخرجنك وأتباعك (من قريتنا) بنضال لكم ودفعاً لفتنتكم المترتبة على المساكنة والجوار وقوله تعالى (أو لتعودن فى ملتنا) عطف على جواب القسم أى والله ليكون أحد الأمرين البتة على أن المقصد الأصيل هو العود وإنما ذكر النفي والإجلاء لمحض القسر والإجلاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام لجواب الإخراج كأنهم قالوا لا ندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا فى ملتنا وإدخالهم له عليه السلام فى خطاب العود مع استحالة كونه عليه السلام فى ملتهم قبل ذلك إنما هو بطريق تغليب الجماعة على الواحد وإنما لم يقولوا أو لنعيدنكم على طريقة ما قبله لما أن مرادهم أن يعودوا إليها بصورة الطوعية حذار الإخراج باختيار أهون الشرين لا إعادتهم بسائر وجوه الإكراه والتعذيب .

(قال) استئناف كما سبق أى قال عليه السلام ردا لمقالتهم الباطلة وتكذيباً لهم فى إيمانهم الفاجرة (أو لو كنا كارهين) على أن الهمة لإنتكار الوقوع ونفيه لا لإنتكار الواقع واستقباحه كالتى فى قوله تعالى (أو لو جئتكم بشئ مبين) ويجوز أن يكون الاستفهام فيه باقياً على حاله وقد مر مراراً أن كلفة لو فى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشئ فى الزمن الماضى لا انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف تعويلاً على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية إلا عند القصد إلى بيان الإعراب على القواعد الصناعية بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال انقارئة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المنافي القوى فلائى يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المغايرة لها عند تمددها وهذا معنى قولهم إنها لاستقصاء الأحوال على سبيل الإجمال وهذا المعنى ظاهر فى الخبر الموجب والمنفى والأمر والنهاى كما فى

قوله فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا أو بخيل لا يعطى ولو كان غنيا وكقولك أحسن إليه ولو أساء إليك ولا تنهه ولو أهانك لبقائه على حاله سالما عما يغيره وأما فيما نحن فيه ففيه نوع خفاء لتغيره بمرور الإنكار عليه لكن الأصل في الكل واحد إلا أن كلمة لو في الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره أو ما يتعلق به وأن ما في حين لو مقرر على ما هو عليه من الاستبعاد بخلاف ما نحن فيه لما أن كلمة لو متعلقة بفعل مقدر يقتضيه المذكور وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو مدلوله لا مدلول المذكور وأن الجملة حال من ضميره لا من ضمير المذكور كما سيأتى أو المقصود الأصلي إنكار مدلوله من حيث مقارنته للحالة المذكورة وأما تقدير مقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة وأن ما في حين لو لا يقصد استبعاده في نفسه بل يقصد الإشعار بأنه أمر مقرر إلا أنه أخرج مخرج الاستبعاد مبالغة في الإنكار من جهة أن العود عما ينكر عند الكراهة أمرا مستبعدا فكيف به عند كونها أمرا محققا ومعاملة مع المخاطبين على معتقدم لاستئزاهم من رتبة العناد وليس المراد بالكراهة مجرد كراهة المؤمنين للعود في ملة الكفر ابتداء حتى يقال إنها معلومة لهم فكيف تكون مستبعدة عندهم بل إنما هي كراهتهم له بعد وعيد الإخراج الذي جعل قرينا للقتل في قوله تعالى (ولو أنا كتبنا) الآية فإنهم كانوا يستبعدونها ويطمعون في أنهم حينئذ يختارون العود خشية الإخراج إذ رب مكروه يختار عند حلول ما هو أشد منه وأفظع والتقدير أنعود فيها لو لم نكن كارهين ولو كنا كارهين غير مبالين بالاكره فالجملة في محل النصب على الحالية من ضمير الفعل المقدر حسبا أشير إليه إذ ما له أنعود فيها حال عدم الكراهة وحال الكراهة لإنكار لما تفيدته كلهم الشليعة بإطلاقها من العود على أى حالة كانت غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية التي هي أشد الأحوال منافاة للعود وأكثرها بعدا منه تنبيها على أنها هي الواقعة في نفس الأمر وثقة يا غناها عن ذكر الأولى لغناء واضحا لأن العود الذي تعلق به الإنكار حين تحقق مع الكراهة على

ما يوجه كلامهم فلان يتحقق مع عدمها أولى إن قلت النفي المستفاد من الاستفهام الإنكارى فيما نحن فيه بمنزلة صريح النفي ^(١) ولا ريب في أن الأولوية ^(٢) هناك معتبرة بالنسبة إلى النفي ألا يرى أن الأولى بالتحقق فيما ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها أعنى عدم النفي هو عدم الاعطاء لأنفسه فكان ينبغي أن يكون الأولى بالتحقق فيما نحن فيه عند عدم الكراهة عدم العود لا نفسه إذ هو الذى يدل عليه قولنا أنعود لأنه في معنى لا نعود فلم يختلف الحال بينهما قلت لما أن مناط الأولوية هو الحكم الذى أريد بيان تحققه على كل حال وذلك في مثال النفي عدم الإعطاء المستفاد من الفعل المنفى المذكور وأما فيما نحن فيه فهو نفس العود المستفاد من الفعل المقدر إذ هو الذى يقتضيه الكلام السابق أعنى قولهم لتعودن وأما الاستفهام تفارج عنه وارد عليه لإبطال ما يفيدُه ونفى ما يقتضيه لا أنه من تمامه كما في صورة النفي وتوضيحه أن بين النفيين فرقا معنويا تختلف به أحكامهما التى من جملتها ما ذكر من اعتبار الأولوية في أحدهما بالنسبة إلى نفسه وفي الآخر بالنسبة إلى متعلقه ولذلك لا تستقيم إقامة أحدهما مقام الآخر على وجه السكينة ألا يرى أنك لو قلت مكان أنعود فيها الخ لا نعود فيها ولو كنا كارهين لاختل المعنى اختلالا فاحشا لأن مدلول الأول نفى العود المقيد بحال الكراهة ومدلول الثانى تقييد العود المنفى بها وذلك لأن حرف النفي يباشر نفس الفعل وينفيه وما يذكر بعده يرجع إليه من حيث هو منفي وأما همزة الاستفهام فإنها تباشر الفعل بعد تقييده بما بعده لما أن دلالتها على الإنكار والنفي ليست بدلالة وضعية كدلالة حرف النفي حتى يتعلق معناها بنفس الفعل الذى يليها ويكون ما بعده راجعا إليه من حيث هو منفي بل هي دلالة عقلية مستفادة من سياق الكلام فلا بد أن يكون ما يذكر بعد الفعل من موافقه ودواعى إنكاره وتفيه حتما ليكون قرينة صارفة للهمزة عن حقيقتها إلى معنى الإنكار والنفي ثم لما كان المقصود نفي الحكم على كل

(١) في ١٠ : النفي المصريح . (٢) في ١٠ : في أنه الأولى هناك .

حال مع الاقتصار على ذكر بعض منها معن عن ذكر ما عداها لاستلزام تحققه معه تحققه مع غيره بطريق الأولوية وكانت حال الكراهة عند كونها قيداً لنفس العود كذلك أى مغنيا عن ذكر سائر الأحوال ضرورة أن تحقق العود في حال الكراهة مستلزم لتحقيقه في حال عدمها البتة وعند كونها قيداً لنفيه بخلاف ذلك أى غير معن عن ذكر غيرها ضرورة أن نفى العود في حال الكراهة لا يستلزم نفيه في غيرها بل الأمر بالعكس فإن نفيه في حال الإرادة مستلزم لنفيه في حال الكراهة قطعاً استقام الأول لإفادته نفى العود في الحالتين مع الاقتصار على ما ذكر ما هو معن عن ذكر الأخرى ولم يستقم الثانى لعدم إفادته إياه على الوجه المذكور إن قيل فما وجه استقامتهما جميعاً عند ذكر المعطوفين مما حيث يصح أن يقال لا نعود فيها لو لم تكن كارهين ولو كنا كارهين كما يصح أن يقال أنعود فيها لو لم تكن كارهين ولو كنا كارهين مع أن المقدّر في حكم الملفوظ قلنا وجهها أن كلا منهما يفيد معنى صحيحاً في نفسه لا أن معنى أحدهما عين معنى الآخر أو متلازمان متفقان في جميع الأحكام كيف لا ومدلول الأول أن العود منتف في الحالتين ومدلول الثانى أن العود في الحالتين منتف وكلا المعنيين صحيح في نفسه مصحح لنفى العود في الحالتين مع ذكرهما مما غير أن الثانى مصحح لنفى العود في الحالتين مع الاقتصار على ذكر حالة الكراهة على عكس المعنى الأول فإنه مصحح لنفيه فيهما مع الاقتصار على ذكر حالة الإرادة .

(قد افترينا على الله كذباً) أى كدباً عظيماً لا يقادر قدره (إن عدنا في ملتكم) التى هى الشرك وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه أى إن عدنا في ملتكم (بعد إذ نجانا الله منها) فقد افترينا على الله كذباً عظيماً حيث زعم حيثئذ أن الله تعالى قدأ وليس كئله شيء وأنه قد تبين لنا أن ما كنا عليه من الإسلام باطل وأن ما كنتم عليه من الكفر حق وأى افتراء أعظم من ذلك وقيل إنه جواب قسم محذوف حذف عنه اللام تقديره والله لقد افترينا الخ (وما يكون لنا) أى وما يصح وما يستقيم لنا (أن نعود فيها)

في حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات (إلا أن يشاء الله) أي لإحالة مشيئة الله تعالى أي وقت مشيئته تعالى لعودنا فيها وذلك مما لا يكاد يكون كما ينبئ عنه قوله تعالى (ربنا) فإن التعرض لعنوان ربوبيته تعالى لهم بما يفيء عن استحالة مشيئته تعالى لارتدادهم قطعاً وكذا قوله تعالى (بعد إذ نجانا الله منها) فإن نتيجته تعالى لهم منها من دلائل عدم مشيئته لعودهم فيها وقيل معناه إلا أن يشاء الله خذلانا وقيل فيه دليل على أن الكفر بمشيئته تعالى وأما كان فليس المراد بذلك بيان أن العود فيها في حيز الإمكان وخطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى كذلك بل بيان استحالة وقوعها كآته قيل وما كان لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وهيات ذلك بدليل ما ذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له (وسع ربنا كل شيء علماً) فهو محيط بكل ما كان وما سيكون من الأشياء التي من جعلها أحوال عباده وعزائمهم ونياتهم وما هو اللائق بكل واحد منهم فحال من لطفه أن يشاء عودنا فيها بعد ما نجانا منها مع اعتصامنا به خاصة حسبما ينطق به قوله تعالى (على الله توكلنا) أي في أن يثبتنا على ما نحن عليه من الإيمان ويتم علينا نعمته بإنجائنا من الإشرار بالسكينة وإظهار الاسم الجليل في موقع الإخبار للبالغة في الضرع والجوار وقوله تعالى (ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق) لإعراض عن مقاولتهم إثر ما ظهر له عليه الصلاة والسلام أنهم من العتو والعتاد بحيث لا يتصور منهم الإيمان أصلاً وإقبال على الله تعالى بالدعاء لفصل ما بينه بما يليق بحال كل من الفريقين أي الحكم بيننا بالحق والفتاحة بالحكمة أو أظهر أمرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز الحق من المبطل من فتح المشكل إذا بينه (وأنت خير الفاتحين) تذييل مقرر لضمون ما قبله على المعنيين .

(وقال الملا الذين كفروا من قومه) عطف على قال الملا الذين الخ ولعل هؤلاء غير أولئك المستكبرين ودونهم في الرتبة شأنهم الوساطة بينهم وبين العامة والقيام بأمورهم حسبما يراه المستكبرون ويجوز أن يكون عين الأولين وتغيير الصلة لما أن مدار قولهم هذا هو الكفر كما أن مناط قولهم السابق هو

الاستكبار أى قال أشرافهم الذين أصروا على الكفر لأعقابهم بعدما شاهدوا صلابة شعيب عليه السلام ومن معه من المؤمنين في الإيمان وخافوا أن يستبعروا قومهم تنظيماً لهم عن الإيمان به وتنفيراً لهم عنه على طريقة التوكيد القسوى والله (لئن اتبعتم شعيباً) ودخلتم في دينه وتركتم دين آبائكم (لأنكم لخاسرون) أى في الدين لا شترائكم الضلالة بهذا كم أو في الدنيا لفوات ما يحصل لكم بالبخل والتطفيف وإذن حرف جواب وجزاء معترض بين اسم إن وخبرها والجملة سادة مسد جوازي الشرط والقسم الذى وطأته اللام (فأخضتهم الرجفة) أى الزلولة وهكذا في سورة العنكبوت وفي سورة هود وأخذت الذين ظلموا الصبغة أى صبغة جبريل عليه السلام ولعلها من مبادئ الرجفة فأسند هلاكهم إلى السبب القريب تارة وإلى البعد أخرى (فأصبحوا في دارهم) أى في مدينتهم وفي سورة هود في ديارهم (جائمين) أى ميتين لازمين لأنما كنهم لا براح لهم منها (الذين كذبوا شعيباً) استئناف لبيان ابتلائهم يشوم قولهم فيما سبق لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا وعقوبتهم بمقابلته والموصول مبتدأ خبره قوله تعالى (كان لم يفتوا فيها) أى استوصلوا بالمرء وصاروا كأنهم لم يقيموا بقريتهم أصلاً أى عوقبوا بقولهم ذلك وصاروا هم المخرجين من القرية إخراجاً لا دخول بعده أبداً وقوله تعالى (الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين) استئناف آخر لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم الأخير وإعادة الموصول والصلة كما هي لزيادة التقرير والإيذان بأن ما ذكر في حيز الصلة هو الذى استوجب العقوبتين أى الذين كذبوه عليه السلام عوقبوا بمقاتلتهم الأخيرة فصاروا هم الخاسرين للدنيا والدين لا المتبعون له عليه الصلاة والسلام وبهذا القصر اكتفى عن التصريح بإيجانه عليه الصلاة والسلام كما وقع في سورة هود من قوله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه) الخ .

(فقول عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم) قاله عليه الصلاة والسلام بعد ما هلكوا تأسفاً بهم^(١) لشدة حزنه عليهم ثم أنكروا

على نفسه ذلك فقال ﴿فكيف آسى﴾ أحزن حزنا شديدا ﴿على قوم كافرين﴾ أى مصرين على الكفر ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم أو قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت فى الإبلاغ والإنذار وبذلك وسعى فى النصيح والإشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم وقرىء ايسى ياء التثنية .

الأمم مع الأنبياء بوجه عام

﴿وما أرسلنا فى قرية من نبي﴾ إشارة إجمالية إلى بيان أحوال سائر الأمم إثر بيان أحوال الأمم المذكورة تفصيلا ومن مزيدة لتأكيد التثنية والصفة محذوفة أى من نبي كذب أو كذبه أهلها ﴿إلا أخذنا أهلها﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال وأخذنا فى محل النصب من فاعل أرسلنا وللفاعل الماضى لا يقع بعد إلا بأحد شرطين إما تقدير قد كما فى هذه الآية أو مقارنة قد كما فى قولك ما زيد إلا قد قام والتقدير وما أرسلنا فى قرية من القرى المهلكة نبيا من الأنبياء فى حال من الأحوال إلا حال كوننا آخذين أهلها ﴿بالبأساء﴾ بالبؤس والفقر ﴿والضراء﴾ بالضر والمرض لكن لا على معنى أن ابتداء الإرسال مقارن للأخذ المذكور بل على أنه مستتبع له غير منفك عنه بالآخرة لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتمزجهم عليه حسبما فعلت الأمم المذكورة ﴿لعلهم يضرعون﴾ أى يضرعوا ويتذللوا ويحطوا أودية الكبر والعزة عن أكتافهم كقوله تعالى ﴿لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون﴾ ثم بدلناهم عطف على أخذنا داخل فى حكمه ﴿مكان السيئة﴾ التى أصابتهم للغاية المذكورة ﴿الحسنة﴾ أى أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والحنة الرخاء والسعة كقوله تعالى ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾ ﴿حتى عفوا﴾ أى كثروا عددا وعددا من عفا الثبات إذا كثرت تكاثف وأبطرتهم النعمة ﴿وقالوا﴾ غير واقفين على أن ما أصابهم من الأمرين ابتلاء من الله سبحانه ﴿قد مس آباءنا الضراء والسراء﴾ كما مسنا ذلك وما هو إلا من عادة الدهر يعاقب فى الناس بين الضراء والسراء

من غير أن يكون هناك داعية تؤدي إليهما أو تبعة تقترب عليهما ولعل تأخير السراء للإعصار بأنها تعقب الضراء فلا ضير فيها (فأخذناهم) إثر ذلك (بنته) فجأة أشد الأخذ وأفظله (وهم لا يشعرون) بذلك ولا يحضر بياهم شيئاً من المكارة كقوله تعالى (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) الآية وليس المراد بالأخذ بنته إهلاكهم طرفه عين كإهلاك عاد وقوم لوط بل ما يعمه وما يعنى بين الأخذ وإتمام الإهلاك أيام كدأب ثمود .

(ولو أن أهل القرى) أى القرى المهلكة المدلول عليها بقوله تعالى في قرية وقيل هي مكة وما حولها من القرى المنتظمة لما ذكر هنا انتظاماً أولياً (آمنوا) بما أوحى إلى أنبيائهم معتبرين بما جرى عليهم من الابتلاء بالضراء والسراء (واتقوا) أى الكفر والمعاصي أو اتقوا ما أُنذروا به على السنة الأنبياء ولم يصروا على ما فعلوا من القبائح ولم يحملوا ابتلاء الله تعالى على عادات الدهر ؛ وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وحدها الله واتقوا الشر (لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب مكان ما أصابهم من فنون العقوبات التى بعضها من السماء وبعضها من الأرض وقيل المراد المطر والنبات وقرى لفتحنا بالتشديد للتكثير (ولكن كذبوا) أى ولكن لم يؤمنوا ولم يتقوا وقد اكتفى بذكر الأول لاستلزامه للثاني (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من أنواع الكفر والمعاصي التى من جملتها قولهم قد مس آباءنا الخ وهذا الأخذ عبارة عما فى قوله تعالى (فأخذناهم بنته) لأن الجلب والقسط تأجيل فإنهما قد زالا بتبديل الحسنة مكان السيئة (أفأمن أهل القرى) أى أهل القرى المذكورة على وضع المظهر موضع المضمحل للإيذان بأن مدار التوبيخ أن كل طائفة ما أتاهم من البأس لا أمن بمجموع الأمم فإن كل طائفة منهم أصابهم بأس خاص بهم لا يعمدهم إلى غيرهم كما سيأتى والهمزة لإنكار الواقع واستقبحه لا لإنكار الوقوع وفيه كما قاله أبو شامة وغيره لقوله تعالى (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) والفاء للعطف على أخذناهم وما بينهما اعتراض توسط بينهما للسرعة إلى بيان أن الأخذ المذكور مما

كسبته أيديهم والمعنى أبعد ذلك الأخذ أمن أهل القرى (أن يأتيهم بأسنا بياتا) أي تبيّنا أو وقت بيات أن ميّنا أو ميّتين وهو في الأصل مصدر بمعنى البيوتة ويحیی بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرم البارز أو المستتر في بياتا (أو أمن أهل القرى) إنكار بعد إنكار للبالغة في التوبيخ والتشديد ولذلك لم يقل أقامن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو ضحى وهم يلعبون وقرىء أو يسكون الواو على التردد (أن يأتيهم بأسنا ضحى) أي ضحوة النهار وهو في الأصل ضوء الشمس إذا ارتفعت (وهم يلعبون) أي يلهون من فرط الغفلة أو يشتغلون بما لا ينفعهم كأنهم يلعبون (أفأمنوا مكر الله) تكرير للتكرير لزيادة التقرير ومكر الله تعالى استعارة لاستدراج العبد وأخذه من حيث لا يحتسب والمراد به إتيان بأسه تعالى في الوقتين المذكورين ولذلك عطف الأول والثالث بالقاء في الإنكار فهما متوجه إلى ترتب الأمن على الأخذ المذكور وأما الثاني فن تمة الأول (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) أي الذين خسروا أنفسهم وأضاعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها والاستعداد القريب المستفاد من النظر في الآيات (أولم يهد للذين يرتون الأرض من بعد أهلها) أي يخلقون من خلا قبلهم من الأمم المهلكة ويرثون ديارهم والمراد بهم أهل مكة ومن حولها وتعدية فعل الهداية باللام إما لتزويلها منزلة اللازم كأنه قيل أغفلوا ولم يفعل الهداية لهم الخ وإما لأنها بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل على التقديرين هو الجملة الشرطية أي أولم يبين لهم مآل أمرهم (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) أي أن الشأن لو نشاء أصبياهم بجزاء ذنوبهم أو بسبب ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وقرىء نهذ بنون العظمة فالجملة مفعولة (ونطبع على قلوبهم) عطف على ما مضى من قوله تعالى (أولم يهد) كأنه قيل لا يهتدون أو يفعلون عن الهداية أو عن التفكير والتأمل أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على أصبناهم على أنه بمعنى طبعنا لإفضائه إلى نفي الطبع عنهم لأنه في سياق جواب لو (فهم لا يسمعون) أي أخبار الأمم المهلكة فضلا عن التدبر والنظر فيها والاختتام بما في تضاعفها من الهداية .

(تلك القرى) جملة مستأنفة جارية مجرى القذلك لما قبلها من القصص منبهة عن غاية غواية الأمم المذكورة وتماديهم فيها بعد ما أتهم الرسل بالمعجزات الباهرة وتلك إشارة إلى قرى الأمم المهلكة على أن اللام للعهد وهو مبتدأ وقوله تعالى (نقص عليك من أنبائها) خبره وصيغة المضارع للإيدان بعدم انقضاء القصة بعد ومن للتبويض أى بعض أخبارها التى فيها عظة وتذكير وقيل تلك مبتدأ والقرى خبره وما بعده حال أو خبر بعد خبر عند من يجوز كون الخبر الثانى جملة كما فى قوله تعالى (فإذا هى حية تسمى) وتصدر الكلام بذكر القرى وإضافة الأنباء إليها مع أن المقصود أنباء أهلها والمقصود بيان أحوالهم حسبا يرب عنه قوله تعالى (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) لما أن حكاية هلاكهم بالمرء على وجه الاستتصال بحيث يشمل أما كنهم أيضا بالخسف بها والرجفة وبقاتها علوية معطلة أهول وأفظع وإلباء فى قوله تعالى بالبينات متعلقة إما بالفعل المذكور على أنها التعدية وإما بمحذوف وقع حالا من فاعله أى ملتبسين بالبينات لكن لا بأن يأتى كل رسول بينة واحدة بل ببينات كثيرة خاصة به معينة حسب اقتضاء الحكمة فإن مراعاة انقسام الأحاد إنما هى فيما بين الرسل وضمير الأمم والجملة مستأنفة مبنية لكمال عتوم وعنادهم أى وبالله لقد جاء كل أمة من تلك الأمم المهلكة رسولهم الخاص بهم بالمعجزات الينة المتكثرة المتواردة عليهم الواضحة الدلالة على صحة رسالته الموجبة للإيمان حتا وقوله تعالى (فأكانوا يؤمنوا) بيان لاستمرار عدم إيمانهم فى الزمان الماضى لا لعدم استمرار إيمانهم وترتيب حالتهم هذه على مجىء الرسل بالبينات بالفناء لما أن الاستمرار على فعل من الأفعال بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وإن كان استمرارا عليه فى الحقيقة لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث نحو وعظته فلم يزجر ودعوته فلم يجب واللام لتأكيد النفي أى فاصح وما استقام لقوم من أولئك الأقوام فى وقت من الاوقات أن يؤمنوا بكل وكان ذلك متمتعا منهم إلى أن لقوا ما لقوا لغاية عتوم وشدة شكيمتهم فى الكفر والعنيان ثم إن كان المحكى عنهم آخر حال كل قوم منهم فالمراد بعدم إيمانهم المذكور ههنا

إصرارهم على ذلك بعد التيا والتي وبما أشير إليه بقوله تعالى ﴿ بما كذبوا من قبل ﴾ تكذيبهم من لدن مجيء الرسل إلى وقت الإصرار والعناد وإنما لم يجعل ذلك مقصوداً بالذات كالأول بل جعل صلة للوصول لإدانة بأنه بين بنفسه وإنما المحتاج إلى البيان عدم إيمانهم بعد تواتر البينات الظاهرة وتظاهر المعجزات الباهرة التي كانت تضطرم إلى القبول لو كانوا من أصحاب العقول والموصول الذي تعلق به الإيمان والتكذيب سلباً وإيجاباً عبارة عن جميع الشرائع التي جاء بها كل رسول أسوطها وفروعها وإن كان المحكى جميع أحوال كل قوم منهم فالمراد بما ذكر أو لا كفرهم المستمر من حين مجيء الرسل الخ وبما أشير إليه آخر تكذيبهم قبل مجيئهم فلا بد من جعل الموصول المذكور عبارة عن أصول الشرائع التي أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أنهم إليها أثر ذي أثر لاستحالة تبدلها وتغيرها مثل ملة التوحيد ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجيء رسلهم أنهم ما كانوا في زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد قط بل كانت كل أمة من أولئك الأمم يتسامعون بها من بقايا من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجيء رسلهم كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث إليهم أحد وتخصيص التكذيب وعدم الإيمان بما ذكر من الأصول لظهور حال الباقي بدلالة النص فإنهم حين لم يؤمنوا بما أجمعت عليه كافة الرسل فلأن لا يؤمنوا بما تفرد به بعضهم أولى وعدم جعل التكذيب مقصوداً بالذات لما أن ما عليه يدور فلك العذاب والعقاب هو التكذيب الواقع بعد الدعوة حسبما يعرب عنه قوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وإنما ذكر ما وقع قبلها يائنا لعراقتهم في الكفر والتكذيب وعلى كلا التقديرين فالضامر الثلاثة متوافقة في المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع إلى أسلافهم والمعنى فما كان الأبناء ليؤمنوا بما كذب به الآباء ولا يخفى ما فيه من التعسف وقيل المراد ما كانوا ليؤمنوا لو أحسناهم بعد إهلاكهم ورددناهم إلى دار التكليف بما كذبوا من قبل كقوله تعالى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) وقيل الباء للسببية وما مصدرية أى بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل ولا يرد عليه ههنا ما ورد في سورة يونس من مخالفة الجمهور

يجعل ما المصدرية من قبيل الأسماء كما هو رأى الأخفش وابن السراج ليرجع إليه الضمير في به .

(كذلك) أى مثل ذلك الطبع الشديد المحكم (يطبع الله قلوب الكافرين) أى من المذكورين وغيرهم فلا يكاد يؤثر فيها الآيات والنذروفيه تحذير السامعين وإظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لترية الهابة وإدخال الروعة (وما وجدنا لأكثرهم) أى أكثر الأمم المذكورين واللام متعلقة بالوجدان كما في قولك ما وجدت له مالا أى ما صادفت له مالا ولا لقينته أو بمحذوف وقع حالا من قوله تعالى (من عهد) لأنه في الأصل صفة للنكرة فلما قدمت عليها انتصبت حالا والأصل ما وجدنا عهدا كأننا لأكثرهم ومن وفاء عهد فإنهم تقضوا ما عاهدوا الله عليه عند مساس البأساء والضراء فأتين لأن أحييتنا من هذه لتكونن من الشاكرين فتخصيص هذا الشأن بأكثرهم ليس لأن بعضهم كانوا يوفون بعهودهم بل لأن بعضهم كانوا لا يهدون ولا يوفون وقيل المراد بالعهد ما عهد الله تعالى إليهم من الإيمان والتقوى بنصب الآيات وإزالة الحجب وقيل ما عهدوا عند خطاب الست بربكم فالمراد بأكثرهم كلهم وقيل الضمير للناس والجملة اعتراض فإن أكثرهم لا يوفون بالعهد بأى معنى كان (وإن وجدنا أكثرهم) أى أكثر الأمم أى علمناهم كما في قولك وجدت زيدا ذا حفاظ وقيل الأول أيضا كذلك وإن مخففة من إن وضمير الشأن مخوف أى أن الشأن وجدناهم (لفاسقين) خارجين عن الطاعة ناقضين للعهود وعند الكوفيين أن إن نافية واللام بمعنى إلا أى ما وجدناهم إلا فاسقين .

موسى وفرعون

(ثم بعثنا من بعدهم موسى) أى أرسلناه من بعد انقضاء وقائع الرسل المذكورين أو من بعد هلاك الأمم المحكية والتصریح بذلك مع دلالة ثم على التراخي للإيدان بأن بعثه عليه الصلاة والسلام جرى على سنن السنن الإلهية

من إرسال الرسل ترى وتقدم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ﴿بآياتنا﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من مفعول بعثنا أو صفة لمصدره أى بعثناه عليه الصلاة والسلام ملتبساً بآياتنا أو بعثناه بمثل ملتبساً بها وهى الآيات التمسع انفصالات التى هى: العصا ، واليد البيضاء ، والسنون . ونقص الثمرات ، والطوفان^(١) ، والجراد ، والقمل والضفادع ، والدم ، حسبما سيأتى على التفصيل ﴿إلى فرعون﴾ هو لقب لكل من ملك مصر من العالقة كما أن كسرى لقب لكل من ملك فارس وقيصر لكل من ملك الروم واسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان ﴿وملئه﴾ أى. أشرف قومه وتخصيصهم بالذكر مع عموم رسالته عليه الصلاة والسلام لقومه كافة حيث كانوا جميعاً مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التى كان يدعيها الطاغية وتقبلها منه فتته الباغية لأصاالتهم فى تدمير الأمور واتباع غيرهم لهم فى الورد والصدور ﴿فظلوا بها﴾ أى كفروا بها أجرى الظلم مجرى الكفر الكونهما من واد واحد أو ضمن معنى الكفر أو التكذيب أى ظلوا كافرين بها أو مكذبين بها أو كفروا بها مكان الإيمان الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلوا موضع كفروا وقيل ظلوا أنفسهم بسببها بأن عرضوها للذاب الخالد أو ظلوا الناس بصددهم إحق الإيمان بها والمراد به الاستمرار على الكفر بها إلى أن لقوا من العذاب ما لقوا ألا يرى إلى قوله تعالى ﴿فانظر كيف كان عاقبة المفسدين﴾ فكما أن ظلمهم بها مستتبع لتلك العاقبة المأنة كذلك حكاية ظلمهم بها مستتبع للأمر بالنظر إليها وكيف خبر كان قدم على اسمها لاقتضائه الصدارة والجملة فى حيز التنصب بإسقاط الحافض أى فانظر بعين عقلك إلى كيفية ما فعلنا بهم ووضع المفسدين موضع ضميرهم للإيدان بأن الظلم مستلزم للإفساد .

﴿وقال موسى﴾ كلام مبتدأ مسوق لتفصيل ما أجمل فيما قبله من كيفية

(١) بل كالج الطوفان فى عهد نوح وهو الأعظم ، وهذا خلافه .

إظهار الآيات وكيفية عاقبة المفسدين (يا فرعون إني رسول) أي إليك (من رب العالمين) على الوجه الذي مر بيانه (حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق) جواب عما ينساق إليه الذهن من حكاية ظلمهم بالآيات من تكذيبه إياه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة وكان أصله حقيق على أن لا أقول الخ كما هو قراءة نافع فقلب للأمن من الإلباس كافي قول من قاله وثني الرماح بالضياطرة المحرمة أو لأن ما لزمك فقد لزمته أو للإغراق في الوصف بالصدق والمعنى واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى إلا بمثلي ناطقاً به أو ضمن حقيق معنى حريص أو وضع على موضع الياء لإفادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة أبي الباء وقرئ حقيق أن لا أقول وقوله تعالى (قد جئكم بينة من ربكم) استئناف مقرر لما قبله من كونه رسولا من رب العالمين^(١) وكونه حقيقاً يقول الحق ولم يكن هذا القول منه عليه الصلاة والسلام وما بعده من جواب فرعون إثر ما ذكر هنا بل بعد ما جرى بينهما من المحاوراة المحكية بقوله تعالى (قال فمن ربكم) الآيات وقوله تعالى (وما رب العالمين) الآيات وقد طوى همها تذكراً للإيجاز ومن متعلقة إما بمحتمكم على أنها لا ابتداء الناية مجازاً وإما بمحذوف وقع صفة لينة مفيدة لفخامتها الإضافية المؤكدة لفخامتها الذاتية المستفادة من التنوين التخيي وإضافة اسم الرب إلى المخاطبين بعد إضافته فيما قبله إلى العالمين لتأكيد وجوب الإيمان بها (فأرسل معي بني إسرائيل) أي غفلهم حتى يذهبوا معي إلى الأرض المقدسة التي هي وطن آبائهم وكان قد استبد بهم بعد انقراض الأسباط يستعملهم ويكلفهم الأثام عيل الشاقة فأقدم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام وكان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر واليوم الذي دخله موسى عليهما السلام أربعاً طم وإفاء لترتيب الإرسال أو الأمر به على ما قبله من رسالته عليه السلام وبجيته بالينة .

(١) في ٤٣٠ : من أنه رسول رب العالمين .

(قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه الكلام كأنه قيل فإذا قال فرعون له عليه السلام حين قال له ما قال فقليل قال (إن كنت جئت بآية) أي من عند من أرسلك كما تدعيه (فأت بها) أي فأحضرها حتى تثبت بها رسالتك (إن كنت من الصادقين) في دعواك فإن كونك من جملة المعروفين بالصدق يقتضي إظهار الآية لا محالة (فأتني عصاه فإذا هي ثعبان مبين) أي ظاهر أمره لا يشك في كونه ثعبانا وهو الحية العظيمة وإثبات الجملة الاسمية للدلالة على كمال سرعة الانقلاب وثبات وصف الثعبانية فيها كأنها في الأصل كذلك . وروى أنه لما ألغاهما صارت ثعبانا أشعر فاغراً فاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحية الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وأحدث فانهزم الناس مزدحمين فأت منهم خمسة وعشرون ألفا فصاح فرعون ياموسى أنشدك بالذى أرسلك خذه وأنا أؤمن بك وأرسل معك بنى إسرائيل فأخذه فعاد عصاه (ونزع يده) أي من جيبه أو من تحت إبطه (فإذا هي يضاء للناظرين) أي يضاء يياضاً نورانيا خارجاً عن العادة يجتمع عليه النظارة تعجباً من أمرها وذلك ما يروى أنه أرى فرعون يده وقال ما هذه فقال بك ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها فإذا هي يضاء يياضاً نورانيا غلب شعاعه شعاع الشمس وكان عليه السلام آدم شديد الأدمة وقيل يضاء للناظرين لأنها كانت يضاء في جبلتها .

(قال الملا من قوم فرعون) أي الأشراف منهم وهم أصحاب مشورته (إن هذا لساحر عليم) أي مبالغ في علم السحر ماهر فيه قالوه تصديقا لفرعون وتقريرا لكلامه فإن هذا القول بعينه معزى في سورة الشعراء إليه (يريد أن يخرجكم من أرضكم) أي من أرض مصر (فإذا تأمرون) بفنح النون وما في ماذا في محل النصب على أنه مفعول ثان لتأمرؤن بحذف الجار والاول محذوف والتقدير بأى شيء تأمروننى وهذا من كلام فرعون كما في قوله تعالى (ذلك ليعلم أنى لم أخذه بالغيب) أي فإذا كان كذلك فإذا تشيرون على أمره وقيل قاله الملا من قبله بطريق التبليغ إلى العامة فقوله تعالى (قالوا أارجو

وأخاه ﴿ على الأول وهو الأظهر حكاية لكلام الملأ الذين شاورهم فرعون وعلى الثاني لكلام العامة الذين خاطبهم الملأ ﴾ ويأباه أن الخطاب لفرعون وأن المشاورة ليست وظاقهم أى آخره وأخاه وعدم التعرض لذكره لظهور كونه معه حسبا تنادى به الآيات الآخر والمعنى آخر أمرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهما وتدبر شأنهما وقرئ أرجته وأرجه من أرجاه وأرجاه ﴿ وأرسل في المدائن حاشرين ﴾ قيل هى مدائن صعيد مصر وكان رؤساء السحرة ومهرتهم بأقصى مدائن الصعيد وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم كانوا سبعين ساحرا أخذوا السحرون رجلين مجوسيين من أهل نينوى مدينة يونس عليه السلام بالموصل ورد ذلك بأن الجوسية ظهرت برادشت وهو إناجاء بعد موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ يأتوك بكل ساحر عليم ﴾ أى ماهر فى السحر وقرئ بكل سحار عليم والجملة جواب الأمر ﴿ وجاء السحرة فرعون ﴾ بعد ما أرسل إليهم الحاشرين وإنما لم يصرح به حسبا فى قوله تعالى ﴿ فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين ﴾ للإيذان بمسارعة فرعون إلى الإرسال ومبادرة الحاشرين والسحرة إلى الامتثال .

﴿ قالوا ﴾ استئناف منوط بسؤال نفا من يجيء السحرة كأنه قيل فاذا قالوا له عند مجيئهم إياه فقليل قالوا مدلين بما عندهم واثقين بفلبيتهم ﴿ إن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين ﴾ بطريق الإخبار بثبوت الأجر وإيجابه كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر عظيم حيثئذ أو بطريق الاستفهام التقريرى بحذف الهمزة وقرئ بإثباتها وقولهم إن كنا لمجرد تعيين مناهل ثبوت الأجر لا لتردد فى التلبه وتوسيط التضمير وتحلية الخبر باللام للقصر^(١) أى إن كنا نحن الغالبين لا موسى ﴿ قال نعم ﴾ وقوله تعالى ﴿ وإنكم لمن المقربين ﴾ عطف على مخوف سد مسده حرف الإيجاب كأنه قال إن لكم لأجرا وإنكم مع ذلك لمن المقربين للبالغة فى الترغيب . روى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل مجلسي وآخر

من يخرج منه ﴿ قالوا ﴾ استئناف كما مر كأنه قيل فإذا فعلوا بعد ذلك فقيل قالوا متصددين لشأنهم مخاطبين لموسى عليه السلام ﴿ ياموسى إما أن تلقى ﴾ ما تلقى أولا ﴿ وإما أن نكون نحن الملقين ﴾ أى لما تلقى أولا أو الفاعلين للإلقاء أولا خيروه عليه السلام بالبدء بالإلقاء مراعاة للأدب وإظهارا للجلالة^(١) وأنه لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير ولكن كانت رغبتهم في التقديم كما ينبغي عنه تغييرهم للنظم بتعريف الخبر وتوسيط ضمير الفصل وتأكيده الضمير المتصل ﴿ قال ألقوا ﴾ غير مبال بأمرهم أى ألقوا ما تلقون ﴿ فلما ألقوا ﴾ ما ألقوا ﴿ سحروا أعين الناس ﴾ بأن خيلوا إليهم ما لا حقيقة له ﴿ واسترهبوهم ﴾ أى بالغوا في إرهابهم ﴿ وجاءوا بسحر عظيم ﴾ في بابه . روى أنهم ألقوا حبلا غلاظا وخشبيا طوالا كأنها حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا .

﴿ وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هى تلقف ما يأفكون ﴾ الفاء فصيحة أى فأنقأها فصارت حية فإذا هى الآية وإنما حذف للإشعار بمسارعة موسى عليه السلام إلى الإلقاء وبغاية سرعة الانقلاب كأن لقمها لما يأفكون قد حصل متصلا بالأمر بالإلقاء وصيغة المضارع لاستحضار صورة اللقف الهائلة والإمك الصرف والقلب عن الوجه المعتاد وما موصولة أو موصوفة والعائد محذوف أى ما يأفكونه ويورونه أو مصدرية وهى مع الفعل بمعنى المفعول روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الخشب والحبال ورفضها موسى فرجعت عصا كما كانت وأعدم الله تعالى بقدرته الباهرة تلك الأجرام العظام أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا ﴿ فوقع الحق ﴾ أى قُتِبَ لظهور أمره ﴿ وبطل ما كانوا يعملون ﴾ أى ظهر بطلان ما كانوا مستمرين على عمله ﴿ فقلبوا ﴾ أى فرعون وقومه ﴿ هنالك ﴾

أى فى مجلسهم (وانقلبوا صاغرين) أى صاروا أذلاء مهوتين أو رجعا إلى المدينة أذلاء مقهورين والأول هو الظاهر لقوله تعالى (وألقى السحرة ساجدين) فإن ذلك كان بحضور من فرعون قطعاً أى خروا سجدا كأنهما ألقاهم ملق لشدة خروهم كيف لا وقد بهرم الحق واضطرم إلى ذلك (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) أبدلوا الثانى من الأول لئلا يتوهم أن مرادهم فرعون . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لما آمنت السحرة اتبع موسى من بنى إسرائيل ستمائة ألف .

(قال فرعون) منكرا على السحرة موعظاً لهم على ما فعلوه (آمتم به) بهمة واحدة إما على الإخبار المحض المتضمن للتوبيخ أو على الاستهام التوبيخى بحذف الهمزة كما مر فى أن لنا لأجراً وقد قرئـ بتحقيق الهمزتين معاً وبحقيق الأولى وتسهيل الثانية بين بين أى آمتم بالله تعالى (قبل أن آفئ لكم) أى يغير أن آذن لكم كما فى قوله تعالى (لنفث البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى) لا أن الإذن منه ممكن فى ذلك (إن هذا لمكر مكرتموه) يعنى أن ما صنعتوه ليس بما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل وظهور المعجزة بل هو حيلة احتلتموها مع مواطاة موسى (فى المدينة) يعنى مصر قبل أن تفرجوا إلى الميعاد . روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وأمير السحرة اتفقا فقال له موسى أرايتك إن غلبتك أتؤمن بى وتشهد أن ما جئت به الحق فقال الساحر والله لئن غلبتنى لأؤمنن بك وفرعون يسمعها وهو الذى نشأ عنه هذا القول (لتخرجوا منها أهلها) أى القبط^(١) وتخلص هى لك ولبنى إسرائيل وهاتان شهبان ألقاهما إلى أسماع عوام القبط عند معانيهم لارتفاع أعلام المعجزة ومشاهدتهم لخضوع أعناق السحرة لها وعدم تكلمهم من أن يؤمنوا بها ليمتعهم بهما عن الإيمان ببوة موسى عليه الصلاة والسلام بإرادة أن إيمان

السحرة مبنى على الموازنة بينهم وبين موسى وأن غرضهم بذلك إخراج القوم من المدينة وإبطال ملكهم ومعلوم أن مفارقة الأوطان المألوفة والتعمة المعروفة بما لا يطاق به فجمع اللعين بين الشبهتين تشبيهاً للقيط على ما هم عليه وتوبيخاً لعداوتهم له عليه الصلاة والسلام ثم عقبهما بالوعيد ليربهم أن له قوة وقدرة على المدافعة فقال (فسوف تعلمون) أى عاقبة ما فعلتم وهذا وعيد ساقه بطريق الإجمال للتحويل ثم عقبه بالتفصيل فقال (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى من كل شق طرفاً (ثم لاصلبنكم أجمعين) تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم^(١) . وقبل هو أول من سن ذلك فشرعه الله تعالى لقطاع الطريق تعظيما لجرمهم ولذلك سماه الله تعالى محاربة لله ورسوله .

(قالوا) استئناف مسوق للجواب عن سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل فإذا قال السحرة عند ما سمعوا وعيد فرعون هل تأثروا به أو تصلبوا فيما هم فيه من الدين فقيل قالوا ثابتين على ما أحدثوا من الإيمان (إنا إلى ربنا منقلبون) أى بالموت لا محالة فسواء كان ذلك من قبلك أولا فلا نبأى بوعيدك أو إنا إلى رحمة ربنا ونوابه منقلبون إن فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله تعالى أو إنا جميعا إلى ربنا منقلبون فيحكم بيننا وبينك (وما تنقم منا) أى وما تشكر وتعيب منا (إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) وهو خير الأعمال وأصل المفاخر ليس بما يتأتى لنا المدول عنه طلبا لمرضاتك ثم أعرضوا عن غناطته لإظهار ألاما في قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقرير له ففرغوا إلى الله عز وجل وقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أى أفض علينا من الصبر ما يغمرنا كما يغمر الماء أو صب علينا ما يظهرنا من أوضاع الأوزار وأدناس الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسليين) ثابتين على ما رزقنا من الإسلام غير مفتونين من الوعيد قيل فعل بهم ما أوعدهم به وقيل لم يقدر عليه لقوله تعالى (أتينا ومن اتبعنا الغالبون) .

(وقال الملا من قوم فرعون) مخاطبين له بعد ما شاهدوا من أمر موسى عليه السلام (أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض) أى في أرض مصر بتغيير الناس عليك وصرهم عن متابعتك (وبذلك) عطف على يفسدوا أو جواب الاستفهام بالواو كما في قول الخطيبه :

ألم أك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والإيلاء

أى أكون منك ترك موسى ويكون تركك لىاك وقرىء بالرفع عطفا على أنذر أو استئنفا أو حالا وقرىء بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويندرك كقوله تعالى (فاصدق وأكذب) (وأهلكك) ومعبوداتك قيل إنه كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه أصناما وأمرهم بأن يعبدوها تقربا إليه ولذلك قال أنا ربكم الأعلى وقرىء وأهلكك أى عبادتك (قال) بجيباً لهم (سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم) كما كنا فعل بهم ذلك من قبل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم أنه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يديه وقرىء سنقتل بالتنضيف (وإنا فوقهم قاهرون) كما كنا لم يتغير حالنا أصلا وهم مهجورون تحت أيدينا كذلك (قال موسى لقومه) تسلية لهم وعدة بحسن العاقبة حين سمعوا قول فرعون وتضرعوا منه (استمعوا بألقه واصبروا) على ما سمعتم من أقواله الباطلة (إن الأرض لله) أى أرض مصر أو جنس الأرض وهى داخلة فيها دخولا أوليا (يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) الذين أتم منهم وفيه إيمان بأن الاستعانة بالله تعالى والصبر من باب التقوى وقرىء والعاقبة بالنصب عطفاً على اسم إن .

(قالوا) أى بنو اسرائيل (أودبنا) أى من جهة فرعون (من قبل أن تأتينا) أى بالرسالة يعنون بذلك قتل آبائهم قبل مولد موسى عليه الصلاة والسلام وبعده (ومن بعد ما جئتنا) أى رسولا يعنون به ما توعدهم به من إعادة قتل الأبناء وسائر ما كان يفعل بهم لعداوة موسى عليه السلام من فنون الجور والظلم والعذاب وأما ما كانوا يستعبدون به ويمتنعون فيه من أنواع

الخدم والمن كما قيل فليس بما يلحقهم بواسطته عليه السلام فليس لذكره كثير ملايسة بالمقام (قال) أى موسى عليه الصلاة والسلام لما رأى شدة جزمهم بما شاهدوه مسلبياً لهم بالتصريح بما لوح به في قوله إن الأرض لله الخ (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) الذى فعل بكم ما فعل وتوعدكم بإعادته (ويستخلفكم في الأرض) أى يجعلكم خلفاء في أرض مصر (فينظر كيف تعملون) أحسن أم قبيحاً فيجازيكم حسبما يظهر منكم من الأعمال وفيه تأكيد للتسوية وتحقيق للأمر قيل لعل الإتيان بفعل الطمع لعدم الجزم منه عليه السلام بأنهم هم المستخلفون بأعيانهم أو أولادهم فقد روى أن مصر إنما فتحت في زمن داود عليه السلام ولايساعده قوله تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) فإن المتبادر استخلاف أنفس المستضعفين لا استخلاف أولادهم وإنما مجيء فعل الطمع للجرى على سنن الكبرياء (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) شروع في تفصيل مبادئ الهلاك الموعود وإيدان بأنه تعالى لم يهلكهم بعد ذلك ولم يكونوا في خفض ودعة بل رتبت أسباب هلاكهم فتحولوا من حال إلى حال إلى أن حل بهم عذاب الاستئصال وتصدير الجملة بالقسم لإظهار الاعتناء بمضمونها والسنون جمع سنة والمراد بها عام القحط وفيها لفتان أشهرهما إجراؤها مجرى المذكر السالم فيرفع بالواو وينصب ويجر بالياء ويحذف نونه بالإضافة واللغة الثانية لإجراء الإعراب على النون ولكن مع الياء خاصة إما بإثبات تنوينها أو بحذفه قال الفراء هي في هذه اللغة مصروفة عند بنى عامر وغير مصروفة عند بنى تميم ووجه حذف التنوين التخفيف وحيثئ لا يحذف النون للإضافة وعلى ذلك جاء قول الشاعر :

دعاني من نجد فإن سنيتي لعين بنا شيئا وشيئنا مردا

وجاء الحديث اللهم اجعلها عليهم سنين كسفي يوسف وسنين كسنين يوسف باللغتين (ونقص من الثمرات) بإصابة العاهات عن كعب يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا ثمرة ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أما السنون

فكانت لباديتهم وأهل ما شيتهم وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم (لعلهم يذكرون) كي يذكروا ويعتظوا بذلك ويقفوا على أن ذلك لأجل معاصيهم وينزجروا عما هم عليه من العتو والعتاد . قال الزجاج إن أحوال الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل وفي الرجوع إليه تعالى ألا يرى إلى قوله تعالى (وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض) وقد مر تحقيق القول في لعل وفي محلها في تفسير قوله تعالى (لعلكم تتقون) في أوائل سورة البقرة وقوله تعالى (فإذا جاءتهم الحسنة) الخ بيان لعدم تذكرهم وتماديهم في الفنى أى فإذا جاءتهم السعة والخصب وغيرهما من الخيرات (قالوا لنا هذه) أى لا جلطنا واستحفظنا لها (ولأن تصيهم سيئة) أى جذب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) أى يشامسوا بهم ويقولوا ما أصابنا إلا بشؤمهم وهذا كما ترى شاهد بكال قساوة قلوبهم ونهاية جهلهم وغياوتهم فإن الشدائد ترقق القلوب وتلين العرائك لا سيما بعد مشاهدة الآيات وقد كانوا بحيث لم يؤثر فيهم شيء منها بل ازدادوا عتوا وعتادا وتعريف الحسنة وذكرها بأداة التحقيق للإيدان بكثرة وقوعها وتعلق الإرادة بها بالذات كما أن تنكير السيئة وإيرادها بحرف الشك للإشعار بندرة وقوعها وعدم تعلق الإرادة بها إلا بالعرض وقوله تعالى (ألا إنما طأرهم عند الله) استئناف مسوق^(١) من قبله تعالى لرد مقالاتهم الباطلة وتحقيق الحق في ذلك وتصديره بكلمة التنبية لإبراز كمال العناية بمضمونه أى ليس سبب خيرهم إلا عنده تعالى وهو حكمه ومشيته المتضمنة للحكم والمصالح أو ليس سبب شؤمهم وهو أعمالهم السيئة إلا عنده تعالى أى مكتوبة لديه فإنها أتت ساقط لإليهم ما يسوهم لا ما عداها وقرئ (إنما طيروهم وهو اسم جمع طائر وقيل جمع له) (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك فيقولون ما يقولون عما حكى عنهم وإسناد عدم العلم إلى أكثرهم للإشعار بأن بعضهم يعلمون أن ما أصابهم من الخير والشر من جهة الله تعالى أو يعلمون

أن ما أصابهم من المصائب والبلايا ليس إلا بما كسبت أيديهم ولكن لا يعلمون بمقتضاء عناد واستكبارا .

(وقالوا) شروع في بيان بعض آخر مما أخذ به آل فرعون من فنون العذاب التي هي في أنفسهم آيات بينات وعدم ارجعائهم مع ذلك عما كانوا عليه من الكفر والعناد أى قالوا بعد ما أرادوا ما أرادوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمرات (مهما تأتينا به) كلمة مهما تستعمل للشرط والجزاء وأصلها ما الجزائية ضمت إليها ما المزيده للتأكيد كما ضمت إلى أين وإن في أيما تكونوا ولما تذهبن بك خلا أن ألف الأولى قلبت هاء حذرا من تكرير المتجانسين هذا هو الرأى السديد وقيل مه كلمة يصوت بها التامى ضمت إليها ما الشرطية ومحلها الرفع بالابتداء أو النصب بفعل يفسره ما بعدها أى أى شيء تظهره لدينا وقوله تعالى (من آية) بيان لهما وتسميتهن لإياها آية لمجاراتهم على رأى موسى عليه السلام واستنزائهم بها وللإشعار بأن عنوان كونها آية لا يؤثر فيهم وقوله تعالى (لتسحرنا بها) لإظهار لكامل الطغيان والغلو فيه وتسمية الإرشاد إلى الحق بالسحر وتسكير الأبصار والضميران المجروران راجعان إلى مهما وتذكير الأول لمراعاة جانب اللفظ لإيهامه وتأنيث الثانى للمحافظة على جانب المعنى لتيسيره بآية كما في قوله تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يسبك لها وما يسبك فلا مرسل له) (فإنحن لك بمؤمنين) بمصدقين لك ومؤمنين لنبوتك (فأرسلنا عليهم) عقوبة لجرائمهم لاسيما لقولهم هذا (الطوفان) أى الماء الذى طاف بهم وغشى أما كنهم وحروثهم من مطر أو سيل وقيل هو الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها (والضفادع والدم) روى أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلة شديدة لا يستطيع أن يخرج أحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه إلى راقهم ولم يدخل بيوت بني إسرائيل منه قطرة وهى في خلال بيوتهم وقاض الماء على أرضهم وركد

فتنهم من الحرث والتصرف ودام ذلك سبعة أيام فقالوا له عليه الصلاة والسلام ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن تؤمن بك فدعا فكشف عنهم فثبت من العشب والكلأ ما لم يهد قبله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكل زروعهم وثمارهم وأبوابهم وسقوفهم وثيابهم ففرغوا إليه عليه الصلاة والسلام لما ذكر فخرج إلى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت إلى التواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله تعالى عليهم القمل فأكل ما أبقته الجراد وكان يقع في أطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم فيمصها ففرغوا إليه ثالثا فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر ثم أرسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام إلا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب إلى قدورهم وهي تغلي وإلى أفواههم عند التكلم ففرغوا إليه رابعا وتضرعوا فأخذ عليهم العود فدعا فكشف الله عنهم فنقصوا العود فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماء حتى كان يجتمع القبط والإسرائيلي على إناؤه فيكون ما يليه دما وما يلي الإسرائيلي ماء على حاله ويمص من فم الإسرائيلي فيصير دما في فيه وقيل سلط الله عليهم الرعاف (آيات) حال من المنصوبات المذكورة (مفصلات) مبيّنات لا يشك كل على عاقل أنها آيات الله تعالى وقمته وقيل مفرقات بعضها من بعض لامتحان أحوالهم وكان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة منها أسبوعا وقيل إنه عليه السلام لبث فيهم بدما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) أي عن الإيمان بها (وكانوا قوما مجرمين) جملة معترضة مقررّة لمضمون ما قبلها .

(ولما وقع عليهم الرجز) أي العذاب المذكور على التفصيل فاللام للجنس المنتظم لكل واحدة من الآيات المفصلة أي كلما وقع عليهم عقوبة من تلك العقوبات قالوا في كل مرة (يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) أي بعده عندك وهو النبوة أو بالذي عهد إليك أن تدعوه فيجيبك كما أجابك في آياتك وهو صلة لادع أو حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا إليه بما عهد عندك أو متعلق بمخوف دل عليه التماسهم مثل أسئلتنا إلى ما نطلب بحق

ما عندك أو قسم أجيب بقوله تعالى ﴿لئن كشف عنا الرجز﴾ الذي وقع علينا ﴿لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى إسرائيل﴾ أى أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت الخ ﴿فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجلهم بالقوه﴾ أى إلى حد من الزمان هم بالقوه فعدّيون بعده أو مهلكون ﴿إذا هم ينكثون﴾ جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكث من غير تأمل وتوقف ﴿فانتقمنا منهم﴾ أى فأردنا أن ننقم منهم لما أسلفوا من المعاصي والجرائم فإن قوله تعالى ﴿فاغرقهم﴾ عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهم ويجوز أن يكون المراد مطلق الانتقام منهم والفاء تفسيرية كما في قوله تعالى (ونادى نوح ربه فقال رب) الخ ﴿في اليم﴾ في البحر الذي لا يدرك قعره وقيل في لجته ﴿بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا غافلين﴾ تعليل للإغراق أى كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بآيات الله تعالى وإعراضهم عنها وعدم تفكيرهم فيها بحيث صاروا كالغافلين عنها بالكلية والفاء وإن دلت على ترتب الإغراق على ما قبله من النكث لكنه صرح بالتعليل لئذنا بأن مدار جميع ذلك تكذيب آيات الله تعالى والإعراض عنها ليكون ذلك مزجرة^(١) للسامعين عن تكذيب الآيات الظاهرة على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والإعراض عنها ﴿وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون﴾ أى بالاستعباد وذبح الأبناء والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرار الاستضعاف وتجدده وهم بنو إسرائيل ذكروا بهذا العنوان إظهارا لكمال لطفه تعالى بهم وعظيم إحسانه إليهم في رفعهم من حضيض الملة إلى أوج العزة ﴿مشارك الأرض ومغارها﴾ أى جانبيها الشرق والغرب حيث ملكها بنو إسرائيل بعد الفراعنة والعمالة وتصرفوا في أكنافها الشرقية والغربية كيف شاؤوا ، وقوله تعالى ﴿التي باركنا فيها﴾ أى بالخصب وسعة الأرزاق صفة للمشارك والمغارب وقيل للأرض وفيه ضعف للفصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف كما في قولك قام

أم هند وأبوها العاقلة (وتمت كلمة ربك الحسنى) وهى وعده تعالى لإمام
 بالنصر والتسكين كما ينبىء عنه قوله تعالى (وزيد أن) فمن على الذين
 استضعفوا فى الأرض وتعلمهم أئمة وتعلمهم الوارثين (وقرىء كلمات لتعدد
 المواعيد ومعنى تمت مضت واستمرت (على بنى إسرائيل بما صبروا) أى بسبب
 صبرهم على الشدائد التى كابدوها من جهة فرعون وقومه (ودمرنا) أى خربنا
 وأهلكنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من المهارات والقصور أى ودمرنا
 الذى كان فرعون يصنعه على أن فرعون اسم كان يصنع خبر مقدم والجملة
 السكونية صلة ما والعائد محذوف وقيل اسم كان ضمير عائد إلى ما الموصولة
 ويصنع مسند إلى فرعون والجملة خبر كان والعائد محذوف أيضاً والتقدير
 ودمرنا الذى كان هو يصنعه فرعون الخ وقيل كان زائدة وما مصدرية والتقدير
 ما يصنع فرعون الخ وقيل كان زائدة كما ذكر وما موصولة اسمية والعائد محذوف
 تقديره ودمرنا الذى يصنعه فرعون الخ أى صنعه والمندول إلى صيغة المضارع
 على هذين القولين لاستحضار الصورة (وما كانوا يمشون) من الجنات أو
 ما كانوا يرفوونه من البنيان كصرح هامان وقرىء يمشون بضم الراء والكسر
 أفصح وهذا آخر قصة فرعون وقومه .

بنو إسرائيل وموسى

وقوله عز وجل (وجاوزنا بين إسرائيل البحر) شروع فى قصة بنى إسرائيل
 وشرح ما أحدثوه من الأمور الشنيعة بعد أن أقدم الله عز وجل من ملكه فرعون
 ومن عليهم من النعم العظام الموجبة للشكر وأراهم من الآيات الكبار ما تجزله
 شم الجبال تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإيقاظاً للؤمنين حتى لا يغفلوا
 عن محاسبة أنفسهم ومراقبة أحوالهم وجاوز بمعنى جاز وقرىء جاوزنا بالتشديد
 وهو أيضاً بمعنى جاز فعدى بالياء أى قطعنا بهم البحر . روى أنه عبر بهم موسى
 عليه السلام يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله تعالى فرعون فصاموه شكر الله عز
 وجل (فاتوا) أى مروا (على قوم) قيل كانوا من لحم أو قيل من العاقلة
 الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتالهم (يعكفون على أصنام لهم)
 أى يواظبون على عبادتها ويلزمونها وقرىء بكسر الكاف قال ابن جريج كانت

كانت أصنامهم تماثيل بقر وهو أول شأن العجل (قالوا) عندما شاهدوا أحوالهم (يا موسى اجعل لنا إلها) مثالا نعبده (كالهم آلهة) الكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لإلها وما موصلة ولهم صلتها وآلهة يدك من وما والتقدير اجعل لنا إلها كأننا كالذي استقر هو لهم (قالوا إنكم قوم تجهلون) تسجب [عليه السلام] ^(١) من قولهم هذا إثر ما شاهدوا من الآية الكبرى والمعجزة العظمى فوصفهم بالجهل المطلق إذ لا جهل أعظم مما ظهر منهم وأكده بقوله (إن هؤلاء) يعنى القوم الذين يعبدون تلك التماثيل (متبر) أى مدمر مكر (ما هم فيه) أى من الدين الباطل أى يتبر الله تعالى ويهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويعلم أصنامهم وتركها رضاضا وإنما جيء بالجملة الاسمية للدلالة على التحقق (وباطل) أى مضطرب بالكلية (ما كانوا يعملون) من عبادتها وإن كان قصدهم بذلك التقرب إلى الله تعالى فإنه كفر محض وليس هذا كما فى قوله تعالى (وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) كما توهم فإن المراد به أعمال البر التى عملوها فى الجاهلية فإنها فى أنفسها حسنات لو قارنت الإيمان لاستبعت أجورها وإنما بطلت لمقارنتها الكفر وفى إلقاء هؤلاء اسماء لأن وتقديم الخبر من الجملة الواقعة خبراً لها وسم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعرضون للتيار وأنه لا يمدوهم البتة وأنه لهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة ما طلبوا وينفض إليهم ما أحبوا (قال أغير الله أبنيكم إلها) شروع فى بيان شئون الله تعالى الموجهة لتخصيص العبادة به تعالى بعد بيان أن ما طلبوا عبادته مما لا يمكن طلبه أصلاً لكونه هالكا باطلا ولذلك وسط بينهما قال مع كون كل منهما كلام موسى عليه الصلاة والسلام والاستفهام للانكار والتعجب والتوبيخ وإدخال المعجزة على غير الإيدان بأن المنكر هو كون المبنى غيره تعالى لما أنه لا اختصاص الإنكار بغيره تعالى دون إنكار الاختصاص بغيره تعالى وانتصاب غير على أنه مفعول أبني بحذف اللام أى أبني لكم أى أطلب لكم غير الله

(١) ما بين الحاصرين سقط من ١٠.

تعالى وإلهاً إما تميز أو حال أو على الحالية من إلهاً وهو المفعول لأبنى على أن الأصل أبني لكم إلهاً غير الله فغير الله صفة لإلهاً فلما قدمت صفة النكرة اتصبت حالا (وهو فضلكم على العالمين) أى والحال أنه تعالى خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على ما صنعوا من سوء المعاملة حيث قابلوا تخصيص الله تعالى لإياهم من بين أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلاً بأن عمدوا إلى أخس شيء من مخلوقاته ليجعلوه شريكاً له تعالى تباً لهم ولما يعبدون .

(وإذ أنجيناكم) تذكير لهم من جهته سبحانه بنعمة الإنباء من ملكة فرعون وقرىء نجيناكم من التنجية وقرىء أنجياكم فيكون مسوقاً من جهة موسى عليه الصلاة والسلام أى وأذكروا وقت إنجائنا إياكم (من آل فرعون) من ملكتهم لا بمجرد تخليصكم من أيديهم وهم على حالهم فى المكنة والقدرة بل بإهلاكهم بالكلية وقوله تعالى (يسومونكم سوء العذاب) من سامه خسفاً أى أولاه إياه أو كلفه إياه وهو إما استتاف لبيان ما أنجاهم منه أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما معا لاشتماله على ضميريهما وقوله تعالى (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) بدل من يسومونكم مبین أو مفسر له (وفى ذلكم) الإنباء أو سوء العذاب (بلاء) أى نعمة أو محنة (من ربكم) من مالك أمركم فإن النعمة والنقمة كلتاها منه سبحانه وتعالى (عظيم) لا يقادر قدره (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) روى أن موسى عليه السلام وعد بنى إسرائيل وهم بمصر أن أهلك الله عدوهم أناهم بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى عليه السلام ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوماً وهو شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلاف فيه ^(١) فسوك فقالت الملائكة كتنا نثم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسراك وقيل أوحى الله تعالى إليه أما علمت أن ريح قم الصائم أطيب عندى من ريح المسك فأمره الله تعالى بأن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك وذلك قوله تعالى

(١) فى ١٠ : فله . والخلاف ريح قم الصائم .

(وَأَعْمَانَاهَا بِعَشْرٍ) والتعبير عنها باليالئ لأنها غرر الشهور وقيل أمره الله تعالى بأن يصوم ثلاثين يوماً وأن يعمل فيها بما يقربه من الله تعالى ثم أزيلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها وقد أجمل ذكر الأربعين في سورة البقرة وفصل ههنا وواعدنا بمعنى وعدنا وقد قرئ كذلك وقيل الصيغة على بابها بناء على تنزيل قبول موسى عليه السلام منزلة الوعدو ثلاثين مفعول ثان لواعدنا بحذف المضاف أى إتمام ثلاثين ليلة (فَمِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) أى يالفاء أربعين ليلة (وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ) حين توجه إلى المناجاة حسباً أمر به (اخْلُفْنِي) أى كن خليفتي (فِي قَوْمِي) وراقبهم فيما يأتون وما يذرون (وَأَصْلَحْ) ما يحتاج إلى الإصلاح من أمورهم أو كن مصلحاً (وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ) أى لا تتبع من سلك الإفساد ولا تطع من دعاك إليه (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا) لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص أى اخصص بمجيئه بميقاتنا (وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) من غير واسطة كما يكلم الملائكة عليهم السلام وفيما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسمع ذلك من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه عز وجل ليس من جلس سماع كلام المحدثين (قَالَ رَبُّ أَرَأَيْتَ أَنْظَرَ إِلَيْكَ) أى أرى ذاتك بأن تمكثنى من رؤيتك أو تتجلى لى فأنظر إليك وأراك هو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لما أن طلب المستحيل مستحيل من الأنبياء لاسبابها ما يقتضى الجهل بشئون الله تعالى ولذلك رده بقوله لن ترانى دون لن أرى ولن أريك ولن تنظر إلى تنبيهها على أنه قاصر عن رؤيته لتوقها على معد في الرأى ولم يوجد فيه ذلك بعد وجعل السؤال لتبكيك قومه الذين قالوا أرى الله جهره خطأ إذ لو كانت الرؤية بمنتهى لوجب أن يبجلهم ويرى شبيهم كما فعل ذلك حين قالوا اجعل لنا إلهاً وأن لا يتبع سبيلهم كما قال لأخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها أشد خطأ إذ لا يدل الإخبار بعدم رؤيته إياه على أنه لا يراه أبداً وأن لا يراه غيره أصلاً فضلاً عن أن يدل على استحالتها دعوى الضرورة مكابرة أو جهل حقيقة الرؤية .

(قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فإذا قال رب العزة حين قال موسى عليه السلام ما قال فقيل قال (لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) استدراك لبيان أنه لا يطبق بها وفي تعليقها باستقرار الجبل أيضاً دليل على الجواز ضرورة أن المعلق بالممكن يمكن والجبل قيل هو جبل أردن (فلما تجلى ربه للجبل) أي ظهرت له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره وقيل أعطى الجبل حياة ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مذكروا مفتتا والدك والدق أخوان كالثك والشق وقرىء دكا أي أرضاً مستوية ومنه ناقة دكاه لقي لاسنام لها وقرىء دكا لقي لاسنام لها وقرىء دكا جمع دكاه أي قطعاً (وخر موسى صعقا) مشغياً عليه من هول ما رآه (فذا أفاق) الإفاقة رجوع العقل والفهم إلى الإنسان بعد ذهابهما بسبب من الأسباب (قال) تعظيماً لما شاهدته (سبحانك) أي تزيها لك من أن أسالك شيئاً بغير إذن منك (تبت) إليك أي من الجرامة والإقدام على السؤال بغير إذن (وأنا أول المؤمنين) أي بعظمتك وجلالك وقيل أول من آمن بأنك لا ترى في الدنيا وقيل بأنه لا يجوز السؤال بغير إذن منك .

(قال ياموسى) استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام من عدم الإجابة إلى سؤال الرؤية كأنه قيل إن منعتك الرؤية فقد أعطيتك من النعم العظام ما لم أعط أحداً من العالمين فاغتنتها وثابر على شكرها (إني اصطفتك) أي اخترتك واتخذتك صفوة وآثرتك (على الناس) أي المعاصرين لك وهرون وإن كان نبياً كان مأموراً باتباعه وما كان كلياً ولا صاحب شرع (برسالاتي) أي بأسفار التوراة وقرىء برساتي (وبكلامي) وبتكلمي لإياك بغير واسطة (غذا ما آتيتك) من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على ما أعطيت من جلائل النعم قيل كان سؤال الرؤية يوم عرفة وإعطاء التوراة يوم النحر (وكتبنا له في الألواح من كل شيء) أي بما يحتاجون إليه من أمور دينهم (موعظة وتفصيلاً لكل شيء) بدل من الجار والمجرور أي كتبنا له كل شيء أي بما يحتاجون إليه من أمور دينهم (موعظة وتفصيلاً لكل

(٢٦ - أبو السعود - ثان)

شيء) بدل من الجار والمجرور أى كتبنا له كل شيء من المواعظ وتفصيل الأحكام واختلف في عدد الألواح وفي جوهرها ومقدارها فقيل إنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زمردة جاء بها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء أو ياقوتة حمراء وقيل أمر الله تعالى موسى بقطعها من صخره صماء لينها له فقطعها بيده وشققها بأصابعه . وعن الحسن رضى الله عنه كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وأن طولها كان عشرة أذرع وقيل أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه في سنة لم يقرأها إلا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل رضى الله عنه كتب في الألواح إني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بي شيئاً ولا تقطعوا السيل ولا تزنوا ولا تعفوا الوالدين (تخذهما) على إصمارة قول معطوف على كتبنا أى فقلنا خذها (بقوة) بحمد وعزيمة وقيل هو بدل من قوله تعالى (تخذ ما آتيتك) والضمير للألواح أو لكل شيء لأنه بمعنى الأشياء أو الرسالة أو للتوراة .

(وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أى بأحسن ما فيها كالغفو والصبر بالإضافة إلى الاختصاص^(١) والانتصار على طريقة التنب والحث على اختيار الأفضل كما في قوله تعالى (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) أو بواجباتها فإنها أحسن من المباح وقيل المعنى يأخذوا بها وأحسن صلة قال قطرب أى بحسبها وكلها حسن كقوله تعالى (ولذكر الله أكبر) وقيل هو أن تحمل الكلمة المحتمة لمعنيين أو لزمان على أشبه محتملاتها بالحق وأقربها إلى الصواب (سأريكم دار الفاسقين) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى قومه عليه الصلاة والسلام بطريق الالتفات حملهم على الجذ في الامثال بما أمروا به إما على نهج الوعيد والترهيب على أن المراد بدار الفاسقين أرض مصر وديار عاد وثمود وأضرابهم فإن

رؤيتها وهي خالية عن أهلها غلوية على عروشها موجهة للاعتبار والانزجار عن مثل أعمال أهلها كيلا يحل بهم ما حل بأولئك وإما على نهج الوعد والترغيب على أن المراد بدار الفاسقين إما أرض مصر خاصة أو مع أرض الجبارة والعمالة بالشام فإنها أيضاً مما أتيح لبني إسرائيل وكتب لهم حسبما ينطق به قوله عز وجل (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) ومعنى الإراءة الإدخال بطريق الإيراث ويؤيده قراءة من قرأ سآورنكم بالثاء المثلثة كما في قوله تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) وقرئ سآوريكم ولعله من أورثت الزند أى سآيفنها لكم وقوله تعالى :

{ سآصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض } استئناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر في الآيات التي هي ما كتب في ألواح التوراة من المواعظ والأحكام أو ما يعمها وغيرها من الآيات التكوينية التي من جعلها ما وعد إرأته من الفاسقين ومعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يكدون يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها لإصرارهم على مآم عليه من التكبر والتجبر كقوله تعالى (فلما زاعوا أزاغ الله قلوبهم) وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع أن في المؤخر نوع طول يحل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الجليل أى سآطبع على قلوب الذين يعدون أنفسهم كبراء ويرون لهم على الخلق مزية وفضلا فلا ينتفعون بآيات التنزيلية والتكوينية ولا يقتسمون منافع آثارها فلا تسلكوا مسلكتهم فتكفروا أمثالهم وقيل المعنى سآصرفهم عن إيظالها وإن اجتهدوا كما اجتهد فرعون في إيظال ما رآه من الآيات فأبى الله تعالى إلا إحقاق الحق وإزهاق الباطل وعلى هذا فالأنسب أن يراد بدار الفاسقين أرض الجبارة والعمالة المشهورين بالفسق والتكبر في الأرض وإيراثها للخطابين إدخالهم الشام وإسكانهم في مساكنهم ومنازلهم حسبما نطق به قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) ويكون قوله تعالى (سآصرف عن آياتي) إلخ جواباً عن سؤال مقدر ناشئ من الوعد بإدخال الشام على أن المراد بالآيات

ما تلى آتفا ونظائره وبصرفهم عنها لإزالتهم عن مقام معارضتها وبما نعتها لوقوع أخبارها وظهور أحكامها وآثارها بإهلاكهم على يد موسى عليه الصلاة والسلام حين سار بعد التيه بمن بقي من بني إسرائيل أو بذرياتهم على اختلاف الروايتين إلى أريحا ويوشع بن نون في مقدمته ففتحها واستقر بنو إسرائيل بالشام وملكوا مشارقها ومغاربها كأنه قيل كيف يرون دارهم وهم فيها قليل ساهلكهم وإنما عدل إلى الصرف ليزدادوا ثقة بالآيات وأطمئنا بها وقوله تعالى (ينير الحق) إما صلة للتكبر أى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل وظلمهم المفرط أو متعلق بمخوف هو حال من فاعله أى يتكبرون ملتبسين بغير الحق وقوله تعالى :

(وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها) عطف على يتكبرون داخل معه فى حكم الصلة والمراد بالآية إما المنزلة فالمراد برؤيتها مشاهدتها بسماعها أو ما يعينها من المعجزات فالمراد برؤيتها مطلق المشاهدة المنتظمة للسمع والإبصار أى وإن يشاهدوا كل آية من الآيات لا يؤمنوا بها على عموم النفي لاعلى نفي العموم أى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتلائهم إياها كما هى وهذا كما ترى يؤيد كون الصرف بمعنى الطبع وقوله تعالى (وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً) عطف على ما قبله داخل فى حكمه أى لا يتوجهون إلى الحق ولا يسلكون سبيله أصلاً لاستيلاء الشيطنة عليهم ومطبوعتهم على الانحراف والزيغ وقرئ بفتحيتين وقرئ الرشاد وثلاثها لغات كالسقم والسقام (وإن يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلاً) أى يختارونه لأنفسهم مسلماً مستمراً لا يكادون يعدلون عنه لموافقتهم لأهوائهم الباطلة وإفضائه بهم إلى شوائبهم (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من تكبرهم وعدم إيمانهم بشئ من الآيات أو اعتراضهم عن سبيل الرشاد وإقبالهم التام إلى سبيل النجى وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بأنهم) أى حاصل بسبب أنهم (كذبوا بآياتنا) الدالة على بطلان ما اتصفوا به من القباح وعلى حقية أصدادها (وكانوا عنها غافلين) لا يتفكرون فيها وإلا لما فعلوا ما فعلوا من الأباطيل ويجوز أن يكون إشارة إلى ما ذكر من الصرف ولا يمنع الإشعار

بعلية مافي حيز الصلة كيف لا وقد مر أن ذلك في قوله تعالى (ذلك بما عصوا) الآية يجوز أن يكون إشارة إلى ضرب الذلة والمسكنة والبهو بالغضب العظيم مع كون ذلك معللا بالكفر بآيات الله صريحا وقيل على اسم الإشارة النصب على المصدر أى ساءصرفهم ذلك الصرف بسبب تكذيبهم بآياتنا وغفلتهم عنها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى وبلقائهم الدار الآخرة أولقاتهم ما وعده الله تعالى في الآخرة من الجزاء وعمل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى (حبطت أعمالهم) خبره أى ظهر بطلان أعمالهم التي كانوا عملوها من صلة الأرحام وإغاثة الملهوفين ونحو ذلك أو حبطت بعد ما كانت مرجوة النفع على تقدير إيمانهم بها (هل يجزون) أى لا يجزون (إلا ما كانوا يعملون) أى لأجزاء ما كانوا يعملونه من الكفر والمعاصي .

فضائح بني إسرائيل

(واخذ قوم موسى من بعده) أى من بعد ذهابه إلى الطور (من حلبيهم) متعلق باتخذ كالجار الأول لاختلاف معنيهما فإن الأول للابتداء والثاني للتبويض أو للبيان أو الثاني متعلق بمحنوف وقع حالا عما بعده إذ لو تأخر لكان صفة له وإضافة الحلى إليهم مع أنها كانت لقطب لأذى الملايسة حيث كانوا استعاروها من أربابها قبيل الفرق فبقيت في أيديهم ولما أنهم ملكوها بعد الفرق فذلك منوم . بتلك بني إسرائيل غنائم القبط وهم مستامنون فيما بينهم فلا يساعده قولهم حملنا أوزاراً من زينة القوم والحلى بضم الحاء وكسر اللام جمع حلى كندى وندى وقرى بكسر الحاء بالإتياع كدلى وقرى حلبيهم على الأفراد وقوله تعالى (عجلاً) مفعول اتخذ آخر عن المجرور لما مر من الاحتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل بتقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم وقيل هو متعد إلى اثنين بمعنى التصيير والمفعول الثاني محذوف أى إلهها وقوله تعالى (جسداً) بدل من عجلاً أى جثة ذات دم ولحم أو جسداً من ذهب لا روح معه وقوله تعالى (له خوار) أى صوت

بقري. بالجيم والهمزة وهو الصياح نعت لمجلا . روى أن السامري لما صاغ العجل ألقي في فمه ترابا من أثر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام وقد كان أخذه عند فلق البحر أو عند توجهه إلى الطور فصار حيا وقبل صاغه بنوع من الخيل فيدخل الريح في جوفه فيصوت والآنسب بما في سورة طه هو الأول وإنما نسب اتخاذه إليهم وهو فعله إما لأنه واحد وإذا لأنهم رضوا به فكانهم فعلوه وإما لأن المراد بالاتخاذ اتخاذهم إياه إما لاصنعه وإحدانه (ألم يروا أنه لا يكلمهم) استئناف مسوق لتقريعهم وتشنيعهم وتركيب عقولهم وتسفيههم فيما أقدموا عليه من المنكر الذي هو اتخاذه إما أي ألم يروا أنه ليس فيه شيء من أحكام الألوهية حيث لا يكلمهم (ولا يهديهم سبيلا) بوجه من الوجوه فكيف اتخذوه إما وقوله ذلك (وكانوا ظالمين) أي واضعين للأشياء في غير موضعها فلم يكن هذا أول منكر فعلوه والجملة اعتراض تذييلي وتكريري اتخذوه لتثنية التشنيع وترتيب الاعتراض عليه (ولما سقط في أيديهم) أي ندموا على ما فعلوا غاية الندم فإن ذلك كناية عنه لأن النادم المتحسر بعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها وقري. سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع المض فيها فاليد حقيقة وقال الزجاج معناه سقط الندم في أنفسهم إما بطريق الاستعارة بالكناية أو بطريق التمثيل (ورأوا أنهم قد ضلوا) باتخاذ العجل أي تبنوا بحيث يتيقنوا بذلك حتى كأنهم رأوه بأعينهم وتقديم ذكر ندمهم على هذه الرؤية مع كونه متأخرا عنها للسرعة إلى بيانه والإشعار بغاية سرعته كأنه سابق على الرؤية (قالوا) والله (لنن لم يرحمنا ربنا) يازال التوبة المكفرة (ويغفر لنا) ذنوبنا بالتجاوز عن خطيئتنا وتقديم الرحمة على المغفرة مع أن التخلية حقا أن تقدم على التخلية إما للسرعة إلى ما هو المقصود الأصلي وإما لأن المراد بالرحمة مطلق لإرادة الخير بهم وهو مبدأ لإزالة التوبة المكفرة لذنوبهم واللام في لنن موصلة للقسم كما أشير إليه وفي قوله تعالى (لنكونن من الخاسرين) لجواب القسم وما حكى عنهم من الندامة والرؤية والقول وإن كان بعد ما رجع موسى عليه الصلاة والسلام إليهم كما ينطق به الآيات الواردة في

سورة طه لكن أريد بتقديعه عليه حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد .

(ولما رجع موسى إلى قومه) شروع في بيان ما جرى من موسى عليه السلام بعد رجوعه من الميقات إثر بيان ما وقع من قومه بعده وقوله تعالى (غضبان أسفا) - الآن من موسى عليه السلام أو الثاني من المستكن في غضبان والأسف الشديد الغضب وقيل الحزين (قال بشما خلفتموني من بعدى) أى بشما فعلتم من بعد غيبي حيث عبدتم العجل بعد ما رأيتم فعلى من توحيد الله تعالى ونفى الشركاء عنه وإخلاص العبادة له أو من حكمكم على ذلك وكفكم عما طمعت نحوه أبصاركم حيث قلتم اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف فالخطاب للعبدة من السامري وأشياعه أو بشما قتم مقامى ولم تراعوا عهدى حيث لم تكفوا العبدة عما فعلوا فالخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين كما يليه عنه قوله تعالى (قال يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا أن لا تتبعن أفصيت أمرى) ويجوز أن يكون الخطاب للكل على أن المراد بالخليفة ما يعم الأمرين المذكورين وما نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بش المستكن فيه والمخصوص بالتم محذوف تقديره بش خلافة خلفتموني من بعدى خلافتكم (أعجلتم أمر ربكم) أى تركتموه غير تام على تضمين عجل معنى سبق يقال عجل عن الأمر إذا تركه غير تام أو أعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الأربعين وقدرتم موئى وغيرتم بعدى كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم (وأنى الألواح) طارحها من شدة الغضب وفرط الضجر حية للدين . روى أن التوراة كانت سبعة أسباع فى سبعة ألواح فلما ألقاها انكسرت فرفعت ستة أسباعا إلى كان فيها تفصيل كل شئ . وبقى سبع كان فيه المواعظ والأحكام (وأخذ برأس أخيه) بشمر رأسه عليهما السلام (يجره إليه) حال من أخذ فله عليه السلام توها أنه قصر فى كفهم وهرون كان أكبر منه عليهما السلام بثلاث سنين وكان حمولا ولذلك كان أحب إلى بنى إسرائيل .

(قال) أي هرون مخاطباً لموسى عليها السلام (ابن أم) بحذف حرف النداء وتخصيص الأم بالذكر مع كونها شقيقين لما أن حق الأم أعظم وأحق بالمرحاة مع أنها كانت مؤمنة وقد قاست فيه المخاوف والشدائد وقرىء بكسر الميم بإسقاط الياء تخفيفاً كالمنادى المضاف إلى الياء وقرأة الفتح لزيادة التخفيف أو لتشبيهه بخمسة عشر (إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني) إزاحة لتوهم التقصير في حقه والمعنى بذلت جهدي في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلني (فلا تشمت بي الأعداء) أي فلا تفعل بي ما يكون سبباً لشتمهم في (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) أي مدوداً في عدادهم بالمؤاخاة أو النسبة إلى التقصير وهذا يؤيد كون الخطاب للكل أو لا تعتقد أني واحد من الظالمين مع براءتي منهم ومن ظلمهم (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذار هرون عليه السلام كأنه قيل فإذا قال موسى عند ذلك فقيل قال (رب اغفر لي) أي ما فعلت بأخي من غير ذنب مقرر من قبله (ولا تخش) إن فرط منه تقصير ما في كفهم عما فعلوه من العظيمة استغفر عليه السلام لنفسه ليرضى أخاه ويظهر للشامتين رضاه لثلاث تتم شامتهم به ولا يخيه للإيدان بأنه يحتاج إلى الاستغفار حيث كان يجب عليه أن يقاتلهم (وأدخلنا في رحمتك) بمزيد الإنعام بعد غفران ما سلف منا (وأنت أرحم الراحمين) فلا غرو في انتظامنا في سلك رحمتك الواسعة في الدنيا والآخرة والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله (إن الذين اتخذوا العجل) أي تموا على اتخاذه واستمروا على عبادته كالسامري وأشباعه من الذين أشربوه في قلوبهم كما يفصح عنه كون الموصول الثاني عبارة عن الثانيين فإن ذلك صريح في أن الموصول الأول عبارة عن المصريين (سينالهم) أي في الآخرة (غضب) أي عظيم لا يقادر قدره مستتبع لفنون العقوبات لما أن جرميتهم أعظم الجرائم وأقبح الجرائم وقوله تعالى (من ربه) أي مالكم متعلق بينا لهم أو بمحذوف هو نعت لغضب مؤكد لما أفاده التنوين من الضخامة الذاتية بالفضامة الإضافية أي كائن من ربه (وذلة في الحياة الدنيا) هي ذلة الاعتراب التي تضرب بها الأمثال والمسكنة المنتظمة

لهم ولأولادهم جميعا . والذلة أتى اختص بها السامري من الافراد عن الناس والابتلاء بلامساس . يروى أن بقاياهم اليوم يقولون ذلك وإذا مس أحدكم أحد غيرهم حما جميعا في الوقت وليراد ما نالهم في حيز السين مع مضيه بطريق تغليب حال الأخلاف على حال الأسلاف وقيل المراد بهم الثابون وبالغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم واعتذر عن السين بأن ذلك حكاية عما أخبر الله تعالى به موسى عليه السلام حين أخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل بأنه سينالهم غضب من ربهم وذلك فيكون سابقا على الغضب وأنت خير بأن سبق النظم الكريم وسياسة تايان عن ذلك نبوا ظاهرا كيف لا وقوله تعالى (وكذلك يجزي المفترين) ينادى على خلافه فإنهم شهداء ثابون فكيف يمكن وصفهم بعد ذلك بالافتراء وأيضا ليس يجزي الله تعالى كل المفترين بهذا الجزء الذي ظاهره قهر وباطنه لطف ورحمة وقيل المراد بهم أنباؤهم المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن تغيير الأبناء بأفاعيل الآباء مشهور معروف منه قوله تعالى (وإذا قتلتم نفسا) الآية وقوله تعالى (وإذا قتلتم يا موسى) الآية والمراد بالغضب الغضب الأخرى وبالذلة ما أصابهم من القتل والإجلاء وضرب الجزية عليهم وقيل المراد بالموصول المتخذون حقيقة وبالضمير في نالهم أخلافهم ولا رب في أن توسط حال هؤلاء في تضاعيف بيان حال المتخذين من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه .

(والذين عملوا السيئات) أى سيئة كانت (ثم تابوا) عن تلك السيئات (من بعدها) أى من بعد عملها (وآمنوا) إيمانا صحيحا خالصا واشتغلوا بإقامة ما هو من مقتضياته من الأعمال الصالحة ولم يصروا على ما فعلوا كالعاطفة الأولى (إن ربك من بعدها) أى من بعد تلك التوبة المقرونة بالإيمان (لغفور) للذنوب وإن عظمت وكثرت (رحيم) مبالغ في لإفاعة فنون الرحمة الدنيوية والأخرية والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام للتشريف (ولما سكنت عن موسى الغضب) شروع في بيان بقية

الحكاية إثر ما بين تحزب القوم إلى مصر وتائب والإشارة إلى مآل كل منهما إجمالاً أى لما سكن عنه الغضب باعتذار أخيه وتوبة القوم وهذا صريح فى أن ما حكى عنهم من الندم وما يتفرع عليه كان بعد مجئ موسى عليه الصلاة والسلام وفى هذا النظم الكريم من البلاغة والمبالغة بتزليل الغضب الحامل له على ما صدر عنه من الفعل والقول منزلة الأمر بذلك المخفى عليه بالتحكم والتشديد والتعبير عن سكونه بالسكوت ما لا يخفى وقرئ سكن وسكت وأسكت على أن الفاعل هو الله تعالى أو أخوه أو التائبون (أخذ الألواح) التى ألقاها (وفى نسختها) أى فيما نسخ فيها وكتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها أى من الألواح المنكسرة (هدى) أى يبان للحق (ورحمته) للخلق يارشادهم إلى ما فيه الخير والصلاح (الذين هم لربهم يرهبون) اللام الأولى متعلقة بمحذوف هو صفة لرحمة أى كائنه لم أو هى لام الأجل أى هدى ورحمة لأجلهم والثانية لتقوية عمل الفعل المؤخر كما فى قوله تعالى (إن كنتم للرؤيا تعبرون) أو هى أيضاً لام العلة والمفعول محذوف أى يرهبون للمعاصى لأجل ربهم لا لرباءة والسمة (واختار موسى قومه) شروع فى بيان كيفية استدعاء التوبة وكيفية وقوعها واختار يتعدى إلى اثنين فأنهما مجرور بمن أى اختار من قومه بحذف الجار والمجرور وإيصال الفعل إلى المجرور كما فى قوله :

اختارك الناس إذ رئت خلافتهم واعتل من كان يرجى عنده السؤل
أى اختارك من الناس (سبعين رجلاً) مفعول لاختار آخر عن الثانى لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر (لميقاتنا) الذى وقتناه بعد ما وقع عن قومه ما وقع لا لميقات الكلام الذى ذكر قبل ذلك كما قيل .
قال السعدى أمره الله تعالى بأن يأتبه فى ناس من بنى إسرائيل يمتدنون إليه من عبادة العجل ووعدهم موعداً فاختار عليه السلام من قومه سبعين رجلاً وقال محمد بن اسحق اختارهم ليتوبوا إليه تعالى بما صنعوه ويسألوه التوبة على من تركوهم ورامهم من قومهم قالوا اختار عليه الصلاة والسلام من كل سبط

سنة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحرا فقال عليه الصلاة والسلام
 إن من قعد مثل أجر من خرج فقع كالب وروشع وذهب من الباقين وأمرهم
 أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم فخرج بهم إلى طور سيناء فلما دنوا من
 الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم النمام وخروا سجدا فسمعوه تعالى يكلم
 موسى يأمره ويناه حسبما يشاء وهو الأمر بقتل أنفسهم توبة ﴿ فلما أخلصهم
 الرجفة ﴾ بما اجتروا عليه من طلب الرؤية فإنه يروى أنه لما انكشف النمام
 أقبلوا إلى موسى عليه السلام وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جبره فأحزنهم
 الرجفة أى الصاعقة أو رجفة الجبل فصعقوا منها أى ماتوا ولعلمهم أرادوا
 بقولهم لن نؤمن لك لن نصدقك فى أن الأمر بما سمعنا الأمر بقتل أنفسهم هو
 الله تعالى حتى نراه حيث قاسوا رؤيته تعالى على سماع كلامه قياسا فاسدا لحين
 شاهد موسى تلك الحالة المائلة .

﴿ قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل ﴾ أى حين فرطوا فى النهى عن
 عبادة العجل وما فارقوا عبده حين شاهدوا إصرارهم عليها ﴿ وإياى ﴾ أيضاً
 حين طلبت منك الرؤية أى لو شئت إهلاكنا بذنوبنا لأهلكتنا حينئذ أراد
 به عليه السلام تذكير العفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق فإن الاعتراف
 بالذنب والشكر على النعمة بما يربط العتيد ويستجلب المزيد يعنى إنا كنا مستحقين
 للإهلاك ولم يكن من موافقه إلا عدم مشيئتكم إياه حيث لطفت بنا وعفوت
 عنا تلك الجرائم فلا غرو فى أن تعفو عنا هذه الجريمة أيضاً وحمل الكلام على
 التقى يا بابه قوله تعالى ﴿ أهلكنا بما فعل السفهاء منا ﴾ أى الذين لا يعلمون
 تفاصيل شئونك ولا يتثبتون فى المداحض والهمزة إما لإنكار وقوع الإهلاك
 ثقة بلطف الله عز وجل كما قاله ابن الأنبارى أو للاستعطاف كما قاله المبرد أى
 لا تهلكنا ﴿ إن هى إلا قنتك ﴾ استئناف مقرر لما قبله واعتذار عما صنعوا
 بيان منشأ غلظهم أى ما الفتنه التى وقع فيها السفهاء وقالوا بسببها ما قالوا من
 العظيمة إلا فتنتك أى عنتك وابتلاؤك حيث أسمعتهم كلامك فافتتنوا بذلك
 ولم يتنبهوا فظلموا فيما فوق ذلك تابدين للقياس الفاسد وقوله تعالى ﴿ تضل

بها من تشاء وتهدى من تشاء) إما استئناف مبين لحكم الفتنة أو حال من فتنتك أى حال كونها مضلا بها الخ أى تضل بسببها من تشاء لإضلاله فلا يهتدى إلى الثبوت وتهدى من تشاء هدايته إلى الحق فلا يزلزل فى أمثاله فيقوى بها إيمانه (أنت ولينا) أى القائم بأمرنا الدينية والأخروية وناصرنا وحافظنا لا غيرك (فاغفر لنا) ما قارفناه من المعاصى والقضاء لترتيب الدعاء على ما قبله من الولاية كأنه قيل فن شأن الولي المغفرة والرحمة وقيل إن إقدامه عليه الصلاة والسلام على أن يقول إن هى لإفتتلك الخ جرأة عظيمة فطلب من الله تعالى غفرانها والتجاوز عنها (وارحمنا) بإفادته آثار الرحمة الدينية والأخروية علينا (وأنت خير الغافرين) اعتراض تذييل مقرر لما قبله من الدعاء وتخصيص المغفرة بالذكر لأنها الأهم بحسب المقام (واكتب لنا) أى عين لنا وقيل أوجب وحقق وأثبت (فى هذه الدنيا حسنة) أى نعمة وعافية أو خصلة حسنة قال ابن عباس رضى الله عنهما أقبل وفادتنا وردنا بالمغفرة والرحمة (وفى الآخرة) أى واكتب لنا فيها أيضا حسنة وهى التوبة الحسنى والجنة (إنا هدانا إليك) أى تبنا وأنبنا إليك من هاديهود إذا رجع وقرى بكسر الهاء من هاده يهده إذا حركه وأماله ويحتمل أن يكون مبنيًا للفاعل أو للمفعول بمعنى أملنا أنفسنا أو أملنا إليك وتجويز أن تكون القراءة المشهورة على بناء المفعول على لغة من يقول عود المريض مع كونها لغة ضميعة لا يليق بشأن التنزيل الجليل والجللة استئناف مسوق لتعليل الدعاء فإن التوبة مما يوجب قبوله بموجب الوعد المحتوم وتصديرها بحرف التحقيق لإظهار كمال التشايط والرغبة فى التوبة والمعنى إنا تبنا ورجعنا عما صنعنا من المعصية العظيمة التى جئناك للاعتذار عنها وعما وقع ههنا من طلب الرؤية فبعد من لطفك وفضلك أن لا تقبل توبة التائبين . قيل لما أخذتهم الرجفة ماتوا جميعا فأخذ موسى عليه الصلاة والسلام يتضرع إلى الله تعالى حتى أحياهم وقيل رجفوا وكادت تبين مفاصلهم وأنشرفوا على الهلاك يخاف موسى عليه الصلاة والسلام فبكى فكشفها الله تعالى عنهم .

(قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال يفساق إليه الكلام كأنه قيل فإذا قال الله تعالى عند دعاء موسى عليه السلام قتل قال (عذابى أصيب به من أشاء) لعله عز وجل حين جعل توبة عبدة العجل بقتلهم أنفسهم ضمن موسى عليه السلام دعاءه التخفيف والتيسير حيث قال واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة أى خصلة حسنة عارية عن المشقة والشدة فإن قتل أنفسهم من العذاب والتشديد مالا يخفى فأجلب تعالى بأن عذابى شأنه أن أصيب به من أشاء تعذيبه من غير دخل لغيرى فيه وهم عن تناوله مشيتى ولذلك جعلت توبتهم مشوبة بالعذاب الدنيوى (ورحمتى وسعت كل شيء) أى شأنها أن تسع في الدنيا المؤمن والكافر بل كل ما يدخل تحت الشئنة من المكلفين وغيرهم وقد قال قومك نصيب منها في ضمن العذاب الدنيوى وفى نسبة الإصابة إلى العذاب بصيغة المضارع ونسبة السعة إلى الرحمة بصيغة الماضى إيدان بأن الرحمة مقتضى الذات وأما العذاب فبمقتضى معاصى العباد والمشئنة معتبرة في جانب الرحمة أيضا وعدم التصريح بالإشمار بنهاية الظهور ألا يرى إلى قوله تعالى (فساكتها) أى أثبتها وأعيثها فإنه متفرع على اعتبار المشئنة كأنه قيل فإذا كان الأمر كذلك أى كذا ذكر من إصابة عذابى وسعة رحمتى لكل من أشاء فساكتها كنية كاتنة كما دعوت بقولك واكتب لنا في هذه الخ أى ساكتها خالصة غير مشوبة بالعذاب الدنيوى (ويؤتون الزكاة) وفيه أيضا تعريض بهم حيث كانت الزكاة شاقة عليهم ولعل الصلاة إنما لم تذكر مع إنافتها على سائر العبادات اكفاء عنها بالاتقاء الذى هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك المنكرات عن آخرها وإيراد إيتاء الزكاة لما مر من التعريض (والذين هم بآياتنا) جميعا (يؤمنون) إنما مستمرا من غير لإخلال بشئ منها وفيه تعريض بهم وبكفرهم بالآيات العظام التى جاء موسى عليه الصلاة والسلام وبما سيحىء بعد ذلك من الآيات البينات كتظليل النهار وإنزال المن والسلوى وغير ذلك وتكرار الموصول مع أن المراد به عين ما أريد بالموصول الأول دون أن يقال يؤمنون بآياتنا عطفا على يؤتون الزكاة كما عطف هو على يتقون لما أشير إليه من القصر

بتقديم الجار والمجرور أى هم بجميع آياتنا يؤمنون لا يعصها دون بعض .
 (الذين يتبعون الرسول) الذى نوحى إليه كتابا مختصا به (النبي)
 أى صاحب المعجزة وقيل عنوان الرسالة بالنسبة إليه تعالى وعنوان النبوة
 بالنسبة إلى الأمة (الامى) بضم الهمزة نسبة إلى الام كأنه باق على حاله
 التى ولد عليها من أمه أو إلى أمة العرب كما قال عليه الصلاة والسلام إنا أمة
 لا نحسب ولا نكتب أو إلى أم القرى وقرىء بفتح الهمزة أى الذى لم يمارس
 القراءة والكتابة وقد جمع مع ذلك علوم الأولين والآخرين والموصول بدل
 من الموصول الأول بدل الكل أو منصوب على المدح أو مرفوع عليه أى أعنى
 الذين أو هم الذين وأما جملة مبتدأ على أن خبره يأمرهم أو وأولئك هم الفلاحون
 فغير سديد (الذى يحدونه مكتوبا) باسمه ونعوته بحيث لا يشكون أنه هو
 ولذلك عدل عن أن يقال يحدون اسمه أو وصفه مكتوبا (عندهم) زيد هذا
 لزيادة التقرير وأن شأته عليه الصلاة والسلام حاضر عندهم لا يغيب عنهم أصلا
 (فى التوراة والإنجيل) الذين تعبد بهما بنو إسرائيل سابقا ولاحقا والفرقان
 متعلقان بيحدنه أو بمكتوبا وذكر الإنجيل قبل نزوله من قبيل ما نحن فيه من
 ذكر النبي عليه الصلاة والسلام والقرآن الكريم قبل مجيئهما (يأمرهم بالمعروف
 وينهاهم عن المنكر) كلام مستأنف لا محل له من الإعراب قاله الزجاج متضمن
 لتفصيل بعض أحكام الرحمة التى وعد فيها سبق بكتبتها إجمالا فإن ما بين فيه من
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإحلال الطيبات وتحريم الخبائث وإسقاط
 التكاليف الشاقة كلها من آثار رحمته الواسعة وقيل فى محل النصب على أنه حال
 مقدرة من مفعول يحدونه أو من النبي أو من المستكن فى مكتوبا أو مفسر
 لمكتوبا أى لما كتب (ويحل لهم الطيبات) التى حرمت عليهم بشؤم ظلمهم
 (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير والربا والرشوة (ويضع عنهم
 إصرهم والأغلال التى كانت عليهم) أى يخفف عنهم ما كلفوه من التكاليف
 الشاقة التى هى من قبيل ما كتب عليهم حيثئذ من كون التوبة بقتل النفس كتيين
 القصاص فى العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الأعضاء الخاطئة وقرض

موضع النجاسة من الجلد والثوب وإحراق الغنائم وتحريم السبت . وعن عطاء أنه كانت بنو إسرائيل إذا قاموا يهللون لبسوا المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأثقلها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة وقرىء آصارهم أصل الإصر الثقل الذي يأسر صاحبه من الحرالك .

(فالذين آمنوا به) تعليم لكيفية إتباعه عليه الصلاة والسلام وبيان لعلو رتبة متبعيه واعتناهم مقام الرحمة الواسعة في الدارين إثر بيان نعمته الجليلة والإشارة إلى إرشاده عليه الصلاة والسلام لإمام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإحلال الطيبات وتحريم الخبائث أى فالذين آمنوا بنبوته وأطاعوه في أوامره ونواهيه (وعزروه) أى عظموه ووقروه وأعانوه بمنع أعدائه^(١) عنه وقرىء بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) على أعدائه في الدين (واتبعوا النور الذى أزل معه) أى مع نبوته وهو القرآن عبر عنه بالنور المنبج عن كونه ظاهراً بنفسه ومظهيراً لميره أو مظهراً للحقائق كاشفاً عنها لمناسبة الاتباع ويجوز أن يكون معه متعلقاً باتبعوا أى واتبعوا القرآن المنزل مع إتباعه عليه الصلاة والسلام بالعمل بسقته وبما أمر به ونهى عنه أو اتبعوا القرآن مصاحبين له في إتباعه (أولئك) إشارة إلى المذكورين من حيث اتصافهم بمافصل من الصفات الفاضلة للإشعار بعليتها الحكم وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم في الفضل والشرف أو أولئك المنعوتون بتلك النعمت الجليلة (هم المفلحون) أى هم الفائزون بالمطلوب الناجون عن الكروب لا غيرهم من الأمم فيدخل فيهم قوم موسى عليه الصلاة والسلام دخولا أولياً حيث لم ينجوا عما في توبتهم من المشقة الهائلة وبه يتحقق التحقيق ويتأتى التوفيق والتطبيق بين دعائه عليه الصلاة والسلام وبين الجواب لا يجرى ما قيل من أنه لما دعا لنفسه ولبنى إسرائيل أجيب بما هو منطوق على تويخ بنى

لإسرائيل على استجازتهم الرؤية على الله عز وجل وعلى كفرهم بآياته العظام التي أجزاها على يد موسى عليه الصلاة والسلام وعرض بذلك في قوله تعالى (والذين هم بآياتنا يؤمنون) وأريد أن يكون استماع أوصاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من أهل الكتابين^(١) لطفاً بهم وترغيباً في إخلاص الإيمان والعمل الصالح ﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم ﴾ لما حكي ما في الكتابين من نفوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرف من يتبعه من أهلها ونيلهم لسعادة الدارين أمر عليه الصلاة والسلام ببيان أن تلك السعادة غير مختصة بهم بل شاملة لكل من يتبعه كآثنا من كان ببيان عموم رسالته لثقلين مع اختصاص رسالة سائر الرسل عليهم السلام بأقوامهم وإرسال موسى عليه السلام إلى فرعون وملئه بالآيات التسع إنما كان لأمرهم بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة التي كان يدعيها الطاغية وبقبلها منه قتله الباغية وإرسال بني إسرائيل من الأمر والقصر وأما العمل بأحكام التوراة فختص ببني إسرائيل ﴿ جميعاً ﴾ حال من الضمير في إليكم ﴿ الذي له ملك السموات والأرض ﴾ منصوب أو مرفوع على المدح أو مجرور على أنه صفة للجلالة وإن حيل بينهما بما هو متعلق بما أضيف إليه فإنه في حكم المتقدم عليه وقوله تعالى ﴿ لا إله إلا هو ﴾ بيان لما قبله فإن من ملك العالم كان هو الإله لا غيره وقوله تعالى ﴿ يحيى ويميت ﴾ لزيادة ألوهيته والفاء في قوله تعالى ﴿ فآمنوا بالله ورسوله ﴾ لتفريع الأمر على ما تمهد وتقرر من رسالته عليه الصلاة والسلام وإيراد نفسه عليه الصلاة والسلام بمنوان الرسالة على طريقة الالتفات إلى الغيبة للبالغة في إيجاب الامتثال بأمره ووصف الرسول بقوله ﴿ النبي الأمي ﴾ لدخله عليه الصلاة والسلام بهما ولزيادة تقرير أمره وتحقيق أنه المكتوب في الكتابين ووصفه بقوله تعالى ﴿ الذي يؤمن بالله وكلماته ﴾ أي ما أنزل إليه وإلى سائر الرسل عليهم السلام من كتبه

ووجه لخل أهل الكتائب على الامثال بما أمروا به والتصریح بإيمانه بالله تعالى للتنبيه على أن الإيمان به تعالى لا ينفك عن الإيمان بكلماته ولا يتحقق إلا به وقرئ وكلمته على إرادة الجنس أو القرآن تنبيها على أن المأمور به هو الإيمان به عليه الصلاة والسلام من حيث أنزل عليه القرآن لا من حيثة أخرى أو على أن المراد بها عيسى عليه الصلاة والسلام ترضيا باليهود وتنبيها على أن من لم يؤمن به لم يستد بإيمانه (وابنوه) أى فى كل ما يأتى وما يذر من أمور الدين (لعلكم تهتدون) علة للفعلين أو حال من فاعليها أى رجاء لاهتدائكم إلى المطلوب أو راجين له وفى تعليقه بهما إيدان بأن من صدقه ولم يتبعه بالترام أحكام شريعته فهو بمنزل من الاهتداء مستمر على النى والصلاة .

(ومن قوم موسى) كلام مبتدأ مسوق لدفع ماعسى يوهمه تخصيص كتب الرحمة والتقوى والإيمان بالآيات بمقتضى رسول الله صلى الله عليه وسلم من حرمان أسلاف قوم موسى عليه السلام من كل خير ويان أن كلهم ليسوا كما حكيت أحوالهم بل منهم (أمة يهدون) أى الناس (بالحق) أى ملتبسين به أو يهدونهم بكلمة الحق (وبه) أى بالحق (يعدلون) أى فى الأحكام الجارية فيما بينهم وصية المضارع فى الفعلين لحكاية الحال الماضية وقيل هم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأباه أنه قد مر ذكرهم فيما سلف وقيل إن بنى إسرائيل لما بالغوا فى العتو والظفان حتى اجتروا على قتل الأنبياء عليهم السلام تراء سبط منهم مما صنعوا واعتدروا وسألوا الله تعالى أن يفرق بينهم وبين أولئك الطاغين ففتح الله تعالى لهم نفقا فى الأرض فساروا فيه سنة ونصفا حتى خرجوا من وراء الصين وهم اليوم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا وقد ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل عليه السلام ذهب به ليلة الإسراء نحوهم فكلّمهم فقال جبريل عليه السلام هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمى فآمنوا به وقالوا يارسول الله إن موسى أوصانا من أدرك منكم أحمد فليقرأ منى عليه السلام فرد محمد على موسى السلام عليهما السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن زلت بمكة ولم تكن

زلت يومئذ فريضة غير الصلاة والزكاة أمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يستوتون فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت هذا وأنت خير بأن تخصيصهم بالهداية من بين قومه عليه السلام مع أن منهم من آمن بجميع الشرائع لا يخلو عن بعد.

من سلوك بني إسرائيل

(وقطعناهم) أى قوم موسى لا الأمة المذكورة^(١) منهم وقرىء بالتخفيف وقوله تعالى (اثنى عشرة) ثانى مفعولى قطع لتضمنه معنى التصيير والتأنيث الحمل على الأمة أو القطعة أى صيرناهم اثنى عشرة أمة أو قطعة متدريزا بعضها من بعض أو حال من مفعوله أى فرقناهم بمدودين هذا العدد وقوله تعالى (أسباطا) بدل منه ولذلك جمع أو عيظه على أن كل واحدة من اثنى عشرة قطعة أسباط لا سبط وقرىء عشرة بكسر الشين وقوله تعالى (أما) على الأول بدل بعد بدل أو نعت للأسباطا وعلى الثانى بدل من أسباطا (وأوحينا إلى موسى إذ استسقاه قومه) حين استولى عليهم العطش فى التيه الذى وقعوا فيه بسوء صنيعهم لا بمجرد استسقائهم إياه عليه الصلاة والسلام بل باستسقائه لهم لقوله تعالى (وإذا استسقى موسى لقومه) وقوله تعالى (أن اضرب بعصاك الحجر) مفسر لفعل الإيحاء وقد مر بيان شأن الحجر فى تفسير سورة البقرة (فأنجست) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام قد حذف تعويلا على كمال الظهور وإذانا بغاية مسارعته عليه السلام إلى الامتثال وإشعاراً بعدم تأثير الضرب حقيقة وتليها على كمال سرعة الانبجاس وهو الانفجار كأنه حصل إثر الأمر قبل تحقق الضرب كما فى قوله تعالى (اضرب بعصاك البحر فانفلق) أى فغضب فأنجست (منه اثنا عشرة عينا) بعدد الأسباط وأما ما قيل من أن التقدير فإن ضربت فقد أنجست فغير حقيق يجوز أن ينظم التنزيل وقرىء عشرة بكسر الشين وقطعها (قد علم كل أناس) كل سبط عبر عنهم بذلك لإذانا بكثرة كل واحد من الأسباط (مشريهم) أى عينهم الخاصة بهم (وظللنا عليهم الغمام) أى

جعلناها بحيث تلقى عليهم ظلها تسيير في التيه بسيرهم وتسكن بإقامتهم وكان يزل بالليل عود من نار يسرون بضوئه .

(وأزلنا عليهم المن والسلوى) أى الترنجيم والسماء . قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع ^(١) لكل إنسان صاع ويصمت الجنوب عليهم السماء فيذبح الرجل منه ما يكفيه (كلوا) أى وقلنا لهم كلوا (من حلييات مارزقناكم) أى مستلذاته وما موصوله كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسلوى (وما ظلمونا) رجوع إلى سنن الكلام الأول بعد حكاية خطابهم وهو معطوف على جملة محذوفة للإيجاز والإشعار بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أى فظلموا بأن كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) إذ لا يتخطاهم ضرره وتقديم المفعول لإفادة القصر الذى يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب من التهكم بهم والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على تزايدهم فيما هم فيه من الظلم والكفر .

(وإذ قيل لهم) منصوب بمضمر خوطب به النبى عليه الصلاة والسلام وإيراد الفعل على البناء للمفعول مع استناده إليه تعالى كما يفصح عنه ما وقع فى سورة البقرة من قوله تعالى (وإذ قلنا) للجرى على سنن الكبرياء والإيذان بالغنى عن التصريح به لتعين الفاعل وتغيير النظم بالأمر بالذكر للتشديد فى التوبيخ أى اذكر لهم وقت قوله تعالى لأسلافهم (اسكنوا هذه القرية) منصوب على المفعولية يقال سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساعا وهى بيت المقدس وقيل أريحا وهى قرية الجبارين وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العالفة [على] ^(٢) رأسهم عوج بن عتق وفى قوله تعالى (اسكنوا) إزدان بأن المأمور به فى سورة البقرة هو الدخول على وجه السكنى والإقامة ولذلك اكتفى به عن ذكر رغدا فى قوله تعالى (وكلوا منها) أى من مطاعها وثمارها على أن من تبعضية أو منها على أنها ابتدائية (حيث شئتم) أى من نواحها من غير أن

(١) فى ١٠ : إلى طلوع الشمس . (٢) سقطت من ط .

يزاحمكم فيها أحد فإن الأكل المستمر على هذا الوجه لا يكون إلا رغدا واسعا
وهطف كلوا على أسكنوا بالواو لمقارنتها زمانا بخلاف الدخول فإنه مقدم على
الأكل ولذلك قيل هناك فكلوا (وقولوا حطة) أى مسألتنا أو أمرك حطة
لذنوبنا وهى فعلة من الخط كالجلسة (وادخلوا الباب) أى باب القرية
(بجدا) أى متطامنين محبتين أو ساجدين شكراً على إخراجهم من التيه
وتقديم الأمر بالدخول على الأمر بالقول المذكور فى سورة البقرة غير غل
بهذا الترتيب لأن المأمور به هو الجمع بين الفعلين من غير اعتبار الترتيب بينهما
ثم إن كان المراد بالقرية أريحاء فقد روى أنهم دخلوها حيث سار إليها موسى
عليه السلام بمن بقي من بنى إسرائيل أو بنو إسرائيل على اختلاف الروايتين
ففتحها كما مر فى سورة المائدة وأما إن كان بيت المقدس فقد روى أنهم لم يدخلوه
فى حياة موسى عليه السلام فقيل المراد بالباب باب القبة التى كانوا يصلون إليها
(نففر لكم خطيأتكم) وقرئ خطاياكم كما فى سورة البقرة وتغفر لكم
خطيئاتكم وخطاياكم وخطيتكم على البناء للفعل (سنزيد المحسنين)
عدة بشيئين بالمغفرة وبالزيادة وطرح الواو هنا لا يحل بذلك لأنه استئناف
مترتب على تقدير سؤال نشأ من الإخبار بالغفران كأنه قيل فإذا لم يعد
الغفران فقيل سنزيد وكذلك زيادة زيادة يان .

(فبدل الذين ظلموا منهم) بما أسروا به من التوبة والاستغفار حيث
أعرضوا عنه ووضعوا موضعه (قولا) آخر مما لاخير فيه . روى أنهم دخلوه
زاحفين على أسنابهم وقالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية حطا شمتانا
يسنون حنطة حمرأ استخفافا بأمر الله تعالى واستهزاء بموسى عليه الصلاة والسلام
وقوله تعالى (غير الذى قيل لهم) نعت لقولا صرح بالمغايرة مع دلالة التبدل
عليها قطعاً تحقيقاً للمخالفة وتنصيصاً على المغايرة من كل وجه (فأرسلنا عليهم)
إثراً ففعلوا ما فعلوا من غير تأخير وفى سورة البقرة (على الذين ظلموا) والمعنى
واحد والإرسال من فوق فيكون كالإزال (رجزاً من السماء) عذاباً كانتنا
منها والمراد الطاعون . روى أنه مات منهم فى ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً

(بما كانوا يظلمون) بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق حسباً يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل لا بسبب التبدل فقط كما يشعر به ترتيب الإرسال عليه بالفاء والتصرح بهذا التعليل لما أن الحكم هنا مترتب على المضمردون الموصول بالظلم كما في سورة البقرة وأما التعليل بالفسق بعد الإشعار بعلة الظلم فقد مر وجهه هناك والله تعالى أعلم (واسألهم) عطف على المقدر في إذ قيل أي واسأل اليهود المعاصرين لك سؤال تفرغ وتفرغ كفرهم وتجاوزهم لحدود الله تعالى وإعلاماً لهم بأن ذلك مع كونه من علومهم الخفية التي لا يقف عليها إلا من مارس كتبهم قد أحاط به التي عليه الصلاة والسلام خبراً وإذ ليس ذلك بالتلقي من كتبهم لأنه عليه الصلاة والسلام بمعمل من ذلك تبين أنه من جهة الوحي الصريح (عن القرية) أي عن حالها وخبرها وما جرى على أهلها من الداهية الدهيئة وهي آية قرية بين مدين والطور وقيل هي مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية (التي كانت حاضرة البحر) أي قرية منه مشرفة على شاطئه (إذ يعدون في السبت) أي يتجاوزون حدود الله تعالى بالصيد يوم السبت وإذ ظرف للمضاف المحذوف أو بدل منه وقيل ظرف لكانت أو حاضرة وليس بذلك إذ لفائدة في تقييد الكون أو المحذور بوقت العدوان وقرئ يعدون وأصله يعدون ويعدون من الإعداد حيث كانوا يعدون آلات العيد يوم السبت وهم منهون عن الاشتغال فيه بغير العبادة .

(إذ تأتيتهم حيتانهم) ظرف ليعدون أو بدل بعد بدل والاول هو الاول لأن السؤال عن عدوانهم أدخل في التفرغ والحيتان جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كتون ونيان لفظاً ومعنى وإضافتها إليهم للإشعار باختصاصها بهم لاستقلالها بما لا يكاد يوجد في سائر أفراد الجنس من الخواص الحارقة للعادة أو لأن المراد بها الحيتان السكّانة في تلك الناحية وأن ما ذكر من الإتيان وعدمه لاعتيادها أحوالهم في عدم التعرض يوم السبت (يوم سبتهم) ظرف لتأتيتهم أي تأتيتهم يوم تنظيمهم لأمر السبت وهو مصدر سبت اليهود إذا عظمت السبت بالانجراد للعبادة وقيل اسم اليوم والإضافة لاختصاصهم بأحكام فيه

ويؤيد الأول قراءة من قرأ يوم أسبأهم وقوله تعالى ﴿ شرعا ﴾ جمع شارع من شرع عليه إذا دفا وأشرف وهو حال من حيثانهم أى تأتيمهم يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قرية من الساحل ﴿ ويوم لا يسبئون ﴾ أى لا يراعون أمر السبت لكن لا بمجرد عدم المراجعة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل مع انتفاها معا أى لا سبت ولا مراجعة كما فى قوله :

• ولا ترى الضب بها ينجر •

وقرى لا يسبئون من أسبأ ولا يسبئون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون فى السبت ولا يدار عليهم حكم السبت ولا يؤمرون فيه بما أمروا به يوم السبت ﴿ لا تأتيمهم ﴾ كما كانت تأتيمهم يوم السبت حذار من صيدهم وتغيير السبك حيث لم يقل ولا تأتيمهم يوم لا يسبئون لما أن الإخبار بإتيانها يوم سبتهم مظنة أن يقال فإذا حالها يوم لا يسبئون فويل يوم لا يسبئون لا تأتيمهم ﴿ كذلك نبأهم ﴾ أى مثل ذلك البلاء العجيب الفظيع نعمالهم معاملة من يختبرهم ليظهر عداوتهم وتؤاخذهم به وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها والتعجب منها ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ أى بسبب فسقهم المستمر المدلول عليه بالجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل لكن لا فى تلك المادة فإن فسقهم فيها لا يكون سببا للبلوى بل بسبب فسقهم المستمر فى كل ما يأتون وما يذرون وقيل كذلك متصل بما قبله أى لا تأتيمهم مثل ما تأتيمهم يوم سبتهم فالجمله بعده حيثئذ استئناف مبنى على السؤال عن حكمة اختلاف حال الحيتان بالإتيان تارة وعدمه أخرى .

﴿ وإذا قالت ﴾ عطف على إذ يعدون مسوق لتعاديهما فى العدوان وعدم ازجارهم عند بعد العظات والإنذارات ﴿ أمة منهم ﴾ أى جماعة من صلحائهم الذين ركبوا فى عظمتهم متن كل صعب وذلول حتى يشوا من احتمال القبول لآخرين لا يقلعون عن التذكير رجاء للنفع والتأثير مبالغة فى الإعذار وطعنا فى فائدة الإنذار ﴿ لم تعظون قوما الله مهلكهم ﴾ أى محترمهم بالسكينة ومطهر

الأرض منهم) (أو معذبهم عذاباً شديداً) دون الاستئصال بالمرة وقبل مهلكهم مخزبهم في الدنيا أو معذبهم في الآخرة لعدم إقلاصهم عما كانوا عليه من الفسق والطغيان والترديد لمنع الخلو دون منع الجمع فإنهم مهلكون في الدنيا ومعذبون في الآخرة وإلّا تار صيغة اسم الفاعل مع أن كلا من الإهلاك والتعذيب مترقب للدلالة على تحققهما وتقررهما البتة كأنهما واقعان وإنما قالوه مبالغة في أن الوعظ لا ينجع فيهم أو ترهيباً للقوم أو سؤالاً عن حكمة الوعظ ونفعه ولعلمهم إنما قالوه بمحض من القوم حشاً لهم على الاتعاض فإن بت القول بهلاكهم وعذابهم مما يلقى في قلوبهم الخوف والحشية وقيل المراد طائفة من الفرقة المالكية أجازوا به وعاظهم رداً عليهم وتهكأ بهم وليس بذلك كما ستقف عليه (قالوا) (أي الوعاظ) (معذرة إلى ربكم) (أي نعظم معذرة إليه تعالى على أنه مفعول له وهو الأنسب بظاهر قولهم لم تعظون أو نعمتذر معذرة على أنه مصدر لفعل محذوف وقرئ بالرفع على أنه خير مبتداً محذوف أي موعظتنا معذرة إليه تعالى حتى لا نسب إلى نوع تفریط في التهي عن المنكر وفي إضافة الرب إلى ضمير المخاطبين نوع تعريض بالسائلين (ولعلمهم يتقون) عطف على معذرة أي ورجاء لأن يتقوا بعض التقاة وهذا صريح في أن القائلين لم تعظون الخ ليسوا من الفرقة المالكية وإلا لوجب الخطاب .

(فلما نسوا ما ذكروا به) أي تركوا ما ذكروا به صلحاؤهم ترك الناسي الشيء^(١) وأعرضوا عنه إعراضاً كلياً بحيث لم يخطر ببالهم شيء من تلك المواعظ أصلاً (أنجيناً الذين ينهون عن السوء) وهم الفريقان المذكوران وإخراج إيجابهم مخرج الجواب الذي حقه الترتب على الشرط وهو نسيان المعتدين المستتب لإهلاكهم لما أن ما في حيز الشرط شيان النسيان والتذكير كأنه قيل فلما ذكر المذكورين ولم يتذكر المعتدون أنجيناً الأولين وأخذنا الآخرين وأما تصدير الجواب بإيجابهم فلما مر مراراً من المسارعة إلى بيان نجاتهم من أول

الأمر مع ما في المؤخر من نوع طول (وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة الأمر (بعذاب بئس) أى شديد وزنا ومعنى من يؤس يؤس بأسا إذا اشتد وقرئ يئس على وزن فيعل بفتح العين وكسر ها وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها إلى الفاء ككبد في كبد وبئس بقلب الهمزة ياء كذيب في ذئب وبئس كريس بقلب همزة بئس ياء وإدغام الياء فيها وبئس على تخفيف بئس كمين في هين وتنكير العذاب للتضخيم والتهويل (بما كانوا يفسقون) متعلق بأخذنا كالباء الأولى ولا ضمير فيه لاختلافهما معنى أى أخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب تماديهم في الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان أيضاً وإجراء الحكم على الموصول وإن أشعر بعلية ما في حين الصلة له لكنه صرح بالتعليل المذكور (إنانا بأرب العلة هو الاستمرار على الظلم والعدوان مع اعتبار كون ذلك خروجاً عن طاعة الله عز وجل لا نفس الظلم والعدوان وإلا لما أخرؤا عن ابتداء المباشرة ساعة ولعله تعالى قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يقلعوا عما كانوا عليه بل ازدادوا في الفى فسنهم بعد ذلك لقوله تعالى :

(فلما عتوا عما نهوا عنه) أى تمردوا وتكبروا وأبوا أن يتركوا ما نهوا عنه (قلنا لهم كونوا قردة غاسقين) صاغرين أذلاء بعداء عن الناس والمراد بالامر هو الأمر التكويني لا القولي وترتيب المسخ على العتو عن الانتهاء عما نهوا عنه للإيذان بأنه ليس لخصوصية الخوت بل العمدة في ذلك هو مخالفة الأمر والاستصاء عليه تعالى وقيل المراد بالعذاب البئس هو المسخ والجملة الثانية تقرير للأولى . روى أن اليهود أمروا باليوم الذى أمرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى (إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) فابتلوا به وحرم عليهم الضيعة فيه وأمروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيمهم يوم السبت كأنها الخاض لا يرى وجه الماء لكثرتها ولا تأتيمهم في سائر الأيام فكانوا على ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم إبليس فقال لهم إنما نهيتم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضاً سهلة الورد صعبة الصدور فقلعوا

فجعلوا يسوقون الحيثان إليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها ويأخذونها يوم الأحد وأخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه خيطا إلى خشية في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره ربح السمك فقطع في تنوره فقال له إني أرى الله سيعذبك فلما لم يره عذب أخذ في يوم السبت القابل حوتين فلما رأوا أن العذاب لا يعاجلهم استمروا على ذلك فصادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحواً من سبعين ألفا فصار أهل القرية أنلثا تلك استمروا على النهى وتلك ملوا التذكير وسثموه وقالوا للواعظين لم تعظون الخ وتلك باشروا الخطية فلما لم ينتهوا قال المسلمون نحن لا نساكنكم فقموا القرية بمجدار للسليين باب وللمتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد فقالوا إن لهم لشأنا فعلموا الجدار فنظروا فإذا هم قردة ففتحوا الباب ودخلوا عليهم ففرت القردة أنسابهم من الإنس وهم لا يعرفونها فجعل القردة يأني نسيبه فيشم ثيابه فيبكي فيقول له نسيبه ألم تنبكم فيقول القردة برأسه بلى ثم ماتوا عن ثلاث وقيل صار الثياب قردة والشيوخ خنازير، وعن مجاهد رضى الله عنه مسخت قلوبهم وقال الحسن البصري أكلوا والله أوخم أكلة أكلها أهلها ألقها خرياً في الدنيا وأطولها عذاباً في الآخرة هاه وأيم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله تعالى جعل موعداً والساعة أدهى وأمر .

(وإذ تأذن ربك) منصوب على المفعولية بمضمرة معطوف على قوله تعالى (وإذ تأذن ربك) وتآذن بمعنى آذن كما أن تواعد بمعنى أوعد أو بمعنى عزم فإن العزم على الأمر يحدث به نفسه وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله فلذلك أجيب بحوايه حيث قيل (ليعثن عليهم إلى يوم القيامة) أى وإذ ذكر لهم وقت إيجابه تعالى على نفسه أن يسلط على اليهود ألبته (من يسومهم سوء العذاب) كالأذى وضرب الجزية وغير ذلك من فتن العذاب وقد بعث الله تعالى عليهم بعد سليمان عليه السلام بخت نصر تغرب ديارهم وقتل مقاتلتهم وسبي فسادهم وذيارهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها إلى المحروس

حتى بعث النبي عليه الصلاة والسلام ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية عليهم فلا تزال مضروبة إلى آخر الدهر ﴿إن ربك لسريع العقاب﴾ يعاقبهم في الدنيا ﴿وإنه لغفور رحيم﴾ لمن تاب وآمن منهم .

﴿وقطعناهم﴾ أي فرقنا بني اسرائيل ﴿في الأرض﴾ وجعلنا كل فرقة منهم في قطر من أقطارها بحيث لا تخلو ناحية منها منهم تكلمة لأدبارهم حتى لا تكون لهم شوكة وقوله تعالى ﴿أعما﴾ إما مفعول ثانٍ لقطعنا أو حال من مفعوله ﴿منهم الصالحون﴾ صفة لأعما أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ومن يسير يسيرتهم ﴿ومنهم دون ذلك﴾ أي ناس دون ذلك الوصف أي منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾ بالنعم والنقم ﴿لعلهم يرجعون﴾ عما كانوا فيه من الكفر والمعاصي ﴿خلف من بعدهم﴾ أي من بعد المذكورين ﴿خلف﴾ أي بدل سوء مصدر تمت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع في التثنية والخلف بفتح اللام في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ورثوا الكتاب﴾ أي التوراة من أسلافهم يقرمونها ويقفون على ما فيها ﴿يأخذون عرض هذا الأدنى﴾ استثناف مسوق لبيان ما يصنعون بالكتاب بعد ورائتهم لراه أي يأخذون حطام هذا الشيء الأدنى أي الدنيا من الدنو أو الدناءة والمراد به ما كانوا يأخذونه من الرشا في الحكومات وعلى تحريف الكلام وقيل حال من واو ورثوا ﴿ويقولون سيغفر لنا﴾ ولا يؤاخذنا الله تعالى بذلك ويتجاوز عنه والجملة تحتل العطف والحالية والفعل مستند إلى الجار والمجرور أو مصدر يأخذون ﴿وإن يأتيهم عرض مثله يأخذوه﴾ حال من الضمير في لنا أي يرجون المغفرة والحال أنهم مصررون على الذنب عائدون إلى مثله غير تائبين عنه ﴿ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب﴾ أي الميثاق الوارد في الكتاب ﴿ألا يقولوا على الله إلا الحق﴾ عطف بيان للميثاق أو متعلق به أي بأن لا يقولوا الخ والمراد به الرد عليهم والتوبيخ على تبهم القول بالمغفرة بلا توبة والدلالة على أنها افتراء على الله تعالى وخروج عن ميثاق الكتاب

(ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فإنه تقرير أو على ورنوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) ما فعل هؤلاء (أفلا تعقلون) فعملوا ذلك فلا تستبدلوا الأدنى المؤدى إلى العقاب بالنعيم المخلد وقرىء بالياء وفي الالتفات تشديد للتوبيخ .

(والذين يمسكون بالكتاب) أى يتمسكون فى أمور دينهم يقال مسك بالشئ وتمسك به قال مجاهد الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه تمسكوا بالكتاب الذى جاء به موسى عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتنموه ولم يتخذوه مأكلة وقال عطاءم أمة محمد عليه الصلاة والسلام وقرىء يمسكون من الإسك وقرىء تمسكوا واستمسكوا موافقا لقوله تعالى (وأقاموا الصلوة) ولعل التغير فى المشهورة للدلالة على أن التمسك بالكتاب أمر مستمر فى جميع الأزمنة بخلاف إقامة الصلاة فإنها مختصة بأوقاتها وتخصيصها بالذكر من بين سائر العبادات لإقامتها عليها وعمل الموصول إما الجر نسقا على الذين يتقون وقوله أفلا تعقلون اعتراض مقرر لما قبله وإما الرفع على الابتداء واخبر قوله تعالى (إنا لا نضيق أجر المصلحين) والرابط إما الضمير المحذوف كما هو رأى جمهور البصريين والتقدير أجر المصلحين منهم وإما الألف واللام كما هو رأى الكوفيين فإنه فى حكم مصلحهم كما فى قوله تعالى (فإن الجنة هى المأوى) أى ما واهم وقوله تعالى (مفتحة لهم الأبواب) أى أبوابها وإما العموم فى مصلحين فإنه من الروابط ومنه نعم الرجل زيد على أحد الوجوه وقيل الخبر مخوف والتقدير والذين يمسكون بالكتاب مأجورون أو مثابرون وقوله تعالى (إنا لا نضيق) الخ اعتراض مقرر لما قبله .

(وإذ نتقنا الجبل فوقهم) أى قلعتناه من مكانه ورفعناه عليهم (كأنه ظلة) أى سقفة وهى كل ما أظلك (وغلنوا) أى تيقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم لأن الجبل لا يثبت فى الجور لأنهم كانوا يرددون به وإطلاق الظن فى الحكاية لعدم وقوع متعلقة وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لتقلها فرفع الله تعالى عليهم الطور وقيل لهم إن قبلتم ما فيها وإلا لا يقن عليكم

(خذوا ما آتيناكم) أى وقلنا أو قائلين خذوا ما آتيناكم من الكتاب
(بقوة) بمجد وعزيمة على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا
ما فيه) بالعمل ولا تتركوه كالملى (لعلكم تتقون) بذلك قبائح الأعمال
ورذائل الأخلاق أو راجين أن تنتظموا في سلك المتقين .

نقض اليهود للميثاق العام

(وإذ أخذ ربك) منصوب بمضمر معطوف على ما انتصب به إذ تقنا
مسوق للاحتجاج على اليهود بتذكير الميثاق العام المنتظم للناس قاطبة وتوبيخهم
بنقضه إثر الاحتجاج عليهم بتذكير ميثاق الطور وتعليق الذكر بالوقت مع أن
المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر بيانه مرارا أى واذكر لهم
(وقت) أخذ ربك (من بنى آدم) المراد بهم الذين ولد لهم كآتنا من كان
نسلا بعد نسل سوى من لم يولد له بسبب من الأسباب كالعدم وعدم الزوج
والموت صغيراً وإثارة الأخذ على الإخراج للإيدان بالإعتناء بشأن المأخوذ
لما فيه من الإنباء عن الاجتناب والاصطفاء وهو السبب في إسناده إلى اسم الرب
بطريق الالتفات مع ما فيه من التهديد للاستفهام الآتى وإضافته إلى ضميره
عليه الصلاة والسلام للتحريف وقوله تعالى (من ظهورهم) بدل من بنى آدم
بدل البعض بتكرير الجار كما في قوله تعالى (الذين استضعفوا لمن آمن منهم) ومن
في الموضعين ابتدائية وفيه مزيد تقرير لا يقتضيه على البيان بعد الإبهام والتفصيل
غيب الإجمال تنبيه على أن الميثاق قد أخذ منهم وهم في أصلاب الآباء ولم
يستودعوا في أرحام الأمهات وقوله تعالى (ذريتهم) مفعول أخذ آخر عن
المفعول بواسطة الجار لاشتتاله على ضمير راجع إليه ولمرعاة أصالته ومثبته
ولما مر مرارا من التشويق إلى المؤخر وقرىء ذرياتهم والمراد بهم أولادهم على
العموم فيندرج فيهم اليهود المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اندراجا
أوليا كما اندرج أسلافهم في بنى آدم كذلك وتخصيصهما باليهود سلفا وخلفا مع
أن ما أريد بيانه من بديع صنع الله تعالى عز وجل شامل للكل كافة مخل
بفضامة التنزيل وجزالة التثليل (وأشهدهم على أنفسهم) أى أشهد كل واحدة

من أولئك الذريات المأخوذين من ظهور آبائهم على نفسها لا على غيرها تقريرا لهم ربوبيته التامة وما تستتبعه من العبودية على الاختصاص وغير ذلك من أحكامها وقوله تعالى ﴿أست بر بكم﴾ على إرادة القول أى قاتلا أأست بر بكم ومالك أمركم ومريكم على الإطلاق من غير أن يكون لأحد مدخل فى شأن من شئونكم فينتظم استحقاق العبودية ويستلزم اختصاصه به تعالى .

﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فاذا قالوا حيثئذ نقيل قالوا ﴿بلى شهدنا﴾ أى على أنفسنا بأنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك كما ورد فى الحديث الشرف وهذا تمثيل لخلقته تعالى إياهم جميعا [مبدأ] (١) الفطرة مستعدين للاحتلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق والأفئس المؤدية إلى التوحيد والإسلام كما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة الحديث مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من تعريضه تعالى إياهم لمعرفة ربوبيته بعد تمكينهم منها بما ركز فيهم من العقول والبصائر ونصب لهم فى الآفاق والأفئس من الدلائل تمكيننا تاما ومن تمكينهم تمكيننا كاملا وترضهم لها تعرضا قويا بهيئة منتزعة من حملة تعالى إياهم على الاعتراف بها بطريق الأمر ومن مسارعتهم إلى ذلك من غير تلحم أصلا من غير أن يكون هناك أخذ وإشهاد وسؤال وجواب كما فى قوله تعالى ﴿فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين﴾ .

وقوله تعالى ﴿أن تقولوا﴾ بالتاء على تلوين الخطاب وصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاصريه من اليهود تشديدا فى الإلزام أو إليهم وإلى متقدمهم بطريق التخليب لكن لا من حيث إنهم مخاطبون بقوله تعالى ﴿أست بر بكم﴾ فإنه ليس من الكلام المحكى وقرئ بالياء على أن الضمير للذرية وأما كان فهو مفعول له لما قبله من الأخذ والإشهاد أى فعلنا ما فعلنا كراهة أن تقولوا

أو لثلاثا تقولوا أنها الكفرة أو يقولوا هم (يوم القيامة) عند ظهور الأمر (إننا كنا عن هذا) عن وحدانية الربوبية وأحكامها (غافلين) لم تنبه عليه فإنهم حيث جبلوا على ما ذكر من التهيؤ التام لتحقيق الحق والقوة القريبة من الفعل صاروا معجوبين عاجزين عن الاعتذار بذلك إذ لا سبيل لأحد إلى إنكار ما ذكر من خلقهم على الفطرة السليمة وقوله تعالى :

(أو تقولوا إنما أشرك آبائنا) عطف على تقولوا وأولمنع الخلودون الجمع أى هم اخترعوا الإشراف وهم سنوه (من قبل) أى من قبل زماننا (وكنّا) نحن (ذرية من بعدهم) لا نهتدى إلى السبيل ولا تقدر على الاستدلال بالدليل (أفهلكنّا بما فعل المبطلون) من آبائنا المضلين بعد ظهور أنهم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبير والاستبداد بالرأى أو أنؤاخذنا قتلكنّا الخ فإن ما ذكر من استعدادهم الكامل يسد عليهم باب الاعتذار بهذا أيضا فإن التقليد عند قيام الدلائل والقدرة على الاستدلال بها مما لا مسأغ له أصلا هذا وقد حملت هذه المقالة على الحقيقة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنه لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام مسح ظهره فأخرج منه كل نفسه هو خالقها إلى يوم القيامة فقال ألسن ربكم قالوا بلى فنودى يومئذ جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عنها فقال إن الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون وليس المعنى أنه تعالى أخرج الكل من ظهره عليه الصلاة والسلام بالذات بل أخرج من ظهره عليه السلام أبناءه الصلبية ومن ظهرهم أبناءهم الصلبية وهكذا إلى آخر السلسلة لكن لما كان المظهر الأصلي ظهره عليه الصلاة والسلام وكان مساق الحديثين الشرعيين بيان حال الفريقين إجمالا من غير أن يتعلق بذكر الوسائط غرض على نسب لإخراج الكل إليه وأما الآية الكريمة فحيث كانت مسوقة للاحتجاج

على الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان عدم إفادة الاعتذار بإسناد الاثر إلى آباؤهم اقتضى الحال نسبة لإخراج كل واحد منهم إلى ظهر أبيهم من غير تعرض لإخراج الأبناء الصلبية لآدم عليه السلام من ظهره قطعاً وعدم بيان الميثاق في حديث عمر رضى الله تعالى عنه ليس بيانا لعدمه ولا مستلزماً له وأما ما قالوا من أن أخذ الميثاق لإسقاط عذر الغفلة حسياً ينطق به قوله تعالى (أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين) ومعلوم أنه غير دافع لغفلتهم في دار التكليف إذ لا فرد من أفراد البشر يذكر ذلك فردود لكن لا بما قيل من أن الله عز وجل قد أوضح الدلائل على وحدانيته وصديق رسله فيما أخبروا به فن أنكره كان معاتداً ناقضاً للعهد ولزمته الحجة ونسيانهم وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد إخبار المخبر الصادق بل بأن قوله تعالى (أن تقولوا) الخ ليس مفعولاً له لقومه تعالى (وأشهدهم) وما يفرع عليهم من قولهم بلى شهدنا حتى يجب كون ذلك الإشهاد والشهادة محفوظة لهم في إلزامهم بل لفعل مضمر ينسحب عليه الكلام والمعنى فعلنا ما فعلنا من الأمر بذكر الميثاق وبيان كراهة أن تقولوا أو لتلا تقولوا أيها الكفرة يوم القيامة إنا كنا غافلين عن ذلك الميثاق لم تنبه عليه في دار التكليف وإلا لعلنا بموجبه هذا على قراءة الجمهور وأما على القراءة بالياء فهو مفعول له لنفس الأمر المضمر العامل في إذ أخذ والمعنى أذكر لهم الميثاق المأخوذ منهم فيما مضى لتلا يعتدروا يوم القيامة بالغفلة عنه أو بتقليد الآباء هذا على تقدير كون قوله تعالى (شهدنا) من كلام النورية وهو الظاهر فاما على تقدير كونه من كلامه تعالى فهو العامل في أن تقولوا ولا عنزور أصلاً إذ المعنى شهدنا قولكم هذا لتلا تقولوا يوم القيامة الخ لا نأزركم ونكذبكم حيثن .

(وكذلك) إشارة إلى مصدر الفعل المذكور بعده وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو شأن المشار إليه وبعد منزلته والكاف مقحمة مؤكدة لما أفاده اسم الإشارة من الفخامة والتقديم على الفعل لإفادة القصر ومحله النصب على المصدرية أى ذلك التفصيل البليغ المستتبع للمنافع الجليلة (فنصل الآيات)

المذكورة لا غير [ذلك]^(١) (ولعلمهم يرجعون) وليرجعوا عما هم عليه من الإصرار على الباطل وتقليد الآباء بفعل التفصيل المذكور قالوا وإن ابتدأتان ويجوز أن تكون الثانية عاطفة على مقدر مترتب على التفصيل أى وكذلك تفصل الآيات ليقفوا على ما فيها من المرغبات والزواجر وليرجعوا الخ .

(واتل عليهم) عطف على المضمر العامل في إذ أخذ وارد على نمطه في الإنباء عن الحور بعد الكور والفضالة بعد الهدى أى واتل على اليهود (نبأ الذى آتينا آياتنا) أى خبره الذى له شأن وخطر وهو أحد علماء بني إسرائيل وقيل هو بلعم بن باعوراء أو بلعام بن باعر من الكنعانيين أوتى علم بعض كتب الله تعالى وقيل هو أمية بن أبى الصلت وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل في ذلك الزمان رسولا ورجا أن يكون هو الرسول فلما بعث الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به والاول هو الأنسب بمقام توبيخ اليهود بهناتهم (فانسلخ منها) أى من تلك الآيات انسلخ الجلد من الشاة ولم يخطر لها ياله أصلا أو أخرج منها بالكلية بأن كفر بها وبذها ورام ظهره وأيا ما كان فالتعبير عنه بالانسلخ المنبئ عن اتصال المحيط بالمحاط خلقه وعن عدم الملاقة بينهما أبدا للإيذان بكال مبايئته للآيات بعد أن كان بينهما كال الاتصال (فاتبعه الشيطان) أى تبعه حتى لحقه وأدركه فصار قرينا له وهو المعنى على قراءة فاتبعه من الاقتعال وفيه تلويح بأنه أشد من الشيطان غواية أو أتبعه خطواته (فكان من الغاوين) فصار من زمرة الضالين الراسخين في النواية بعد أن كان من المهتدين وروى أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى عليه السلام فقال كيف أدعوا على من معه الملائكة فلم يزالوا به حتى فعل فبقوا في التيه ويرده أن التيه كان لموسى عليه السلام روحا وراحة وإنما عذب به بنو إسرائيل وقد كانت ذلك بدعائه عليه السلام عليهم كما مر في سورة المائدة .

(ولو شئنا) كلام مستأنف مسوق لبيان مناهج ما ذكر من انفساخه من الآيات ووتوعه في مهاوى الغواية ومفعول المشيئة محذوف لوقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء على القاعدة المستمرة أى ولو شئنا رفعه (لرفعناه) أى إلى المنازل العالية للأبرار العالمين بتلك الآيات العاملين بموجبها لكن لا بمحض مشيئتنا من غير أن يكون له دخل في ذلك أصلا فإنه منافع للحكمة التشريعية المؤسسة على تعليق الأجزاء بالأفعال الاختيارية للعباد بل مع مباشرته للعمل المؤدى إلى الرفع بصرف اختياره إلى تحصيله كما ينهى عنه قوله تعالى (بها) أى بسبب تلك الآيات بأن عمل بموجبها فإن اختياره وإن لم يكن مؤثرا في حصوله ولا في ترتب الرفع عليه بل كلاهما بخلق الله تعالى لكن خلقه تعالى منوط بذلك أثبتة حسب جريان العادة الإلهية وقد أشير إلى ذلك في الاستدراك بأن أسند ما يؤدى إلى تقيض التالى إليه حيث قيل (ولكنه أدخل إلى الأرض) مع أن الإخلاق إليها أيضا مما لا يتحقق عند صرف اختياره إليه إلا بخلق الله تعالى كأنه قيل لو شئنا رفعه بمباشرته لسببه لرفعناه بسبب تلك الآيات التى هى أقوى أسباب الرفع ولكن لم نشأه بمباشرته لسبب تقيضه فترك في كل من المقامين ما ذكر في الآخر تعويلا على إشعار المذكور بالمطوى كما في قوله تعالى (وإن يمسك الله بضرب فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) وتخصيص كل من المذكورين بمقامه للإيدان بأن الرفع مراد له تعالى بالذات وتفضل محض عليه لا دخل فيه لفعله حقيقة كيف لا وجميع أفعاله وميادها من نعمه تعالى وتفضلاته وإن تقيضه إنما أصابه بسوء اختياره على موجب الوعيد لا بالإرادة الذاتية له سبحانه كما قيل في وجه ذكر الإرادة مع الخير والمسلم مع الضرر في الآية المذكورة وهو الشر في جريان السنة القرآنية على إسناد الخير إليه تعالى وإضافه الشر إلى الغير كما في قوله تعالى (وإذا مرضت فهو يشفين) ونظائره والإخلاق إلى الشيء الميل إليه مع الاطعنان به والمراد بالأرض الدنيا وقيل السفالة والمعنى ولكنه أثر الدنيا الدنية على المنازل السنية أو الضعة والسفالة على الرفعة والجلالة (واتبع هواه) معرضا عن تلك

الآيات الجليلة فانهبط أبلغ انعطاط وارتد أسفل سافلين وإلى ذلك أشير بقوله تعالى :

(فثله كثر الكلب) لما أنه أخس الحيوانات وأسفلها وقد مثل حاله بأخص أحواله وأذلها حيث قيل (إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أى خاله التى هى مثل فى السوء كصفته فى أردل أحواله وهى حالة دوام اللهث به فى حالى التعب والراحة فكأنه قيل فتردى إلى ما لا غاية وراءه فى الحسة والدناءة ولم يثار الجلة الاسمية على الفعلية بأن يقال فصار مثله كثر الكلب الخ للإيدان بدوام اتصافه بتلك الحالة الخسيسة وكال استمراره عليها والخطاب فى فعل الشرط لكل أحد ممن له حظ من الخطاب فإنه أدخل فى إشاعة فظاعة حاله واللهث إدلاج اللسان بالتنفس الشديد أى هو ضيق الحال مكروب دائم اللهث سواء هيجته وأزعجته بالطرد العنيف أو تركته على حاله فإنه فى الكلاب طبع لا تقدر على نقض الهواء المتسخ وجلب الهواء البارد بسهولة لضعف قلبها وناقطاع فؤادها بخلاف سائر الحيوانات فإنها لا تحتاج إلى التنفس الشديد ولا يلحقها الكرب والمضايقة إلا عند التعب والإعياء والشرطية مع أخذتها تفسير لما أبهم فى المثل وتفصيل لما أجمل فيه وتوضيح التمثيل ببيان وجه الشبه لا محل له من الإعراب على منهاج قوله تعالى (خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) لآثر قوله تعالى (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم) وقيل هى فى محل النصب على الحالية من الكلب بناء على خروجهما من حقيقة الشرط وتحويلها إلى معنى التسوية حسب تحول الاستفهامين المتناقضين إليه فى مثل قوله تعالى (أفأنزلهن أم لم ننزلهن) كأنه قيل لاهنا فى الحالتين وأياً ما كان فالأظهر أنه تشبيه الهيئة المنزعة بما اعتراه بعد الانسلاخ من سوء الحال واضطرام القلب ودوام القلق والاضطراب وعدم الاستراحة بحال من الأحوال بالهيئة المنزعة بما ذكر من حال الكلب وقبل لمادعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسافه فتدلى على صدره وجعل يلهث كالكلب إلى أن هلك .

(ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الحالة الخسيسة منسوبة إلى الكلب

أو إلى المسلخ وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتها في الجنة والدناءة أرى ذلك المثل السيئ (مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) وهم اليهود حيث أتوا من نعت النبي عليه الصلاة والسلام وذكر القرآن المعجز وما فيه فصدقه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وانسلخوا من حكم التوراة (فاقصص القصص) القصص مصدر وسمى به المفعول كالسلب واللام للهد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أرى إذا تحقق أن المثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم حسبما أوحى إليك (لعلهم يتفكرون) فيقفون على جلية الحال وينزجرون عمام عليه من الكفر والضلال ويعلمون أنك قد علمته من جهة الوحي فيزدادون إيقاناً بك والجملة في محل نصب على أنها حال من ضمير المخاطب أو على أنها مفعول له أرى فاقصص القصص راجياً لتفكيرهم أي أو رجاء لتفكيرهم .

(سواء مثلاً) استثنائ مسوق لبيان كمال قبح حال المكذبين بعد بيان كونه كمال الكلب أو المسلخ وساء بمعنى بشى وفاعلها مضمر فيها ومثلاً تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالى (القوم الذين كذبوا بآياتنا) وحيث وجب التصديق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير إلى تقدير مضاف إما إليه وهو الظاهر أي ساء مثلاً مثل القوم الخ أو إلى التمييز أي ساء أصحاب مثل القوم الخ وقرئ ساء مثل القوم وإعادة القوم موصوفاً بالموصول مع كفاية الضمير بأن يقال ساء مثلاً مثلهم للإيذان بأن مدار السوء مافى حين الصلة ولربط قوله تعالى (وأفهم كانوا يظلمون) به فإنه إما معطوف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة بمعنى جمعوا بين تكذيب آيات الله بعد قيام الحجة عليها وعليهم بها وبين ظلموا بالتكذيب إلا أنفسهم فإن وباله لا يتخطاها وأياً ما كان ففي يظلمون لمح إلى أن تكذيبهم بالآيات متضمن للظلم بها وأن ذلك أيضاً معتبر في القصر المستفاد من تقديم المفعول .

(من يده الله فهو المهتدى) لما أمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يقص خصص المسلخ على هؤلاء الضالين الذين مثلهم كمثلهم ليتفكروا فيه ويتركوا ما هم

عليه من الإخلاق إلى الضلالة ويهتدوا إلى الحق عقب ذلك بتحقيق أن الهداية والضلالة من جهة الله عز وجل وإنما العظة والتذكير من قبل الوسائط العبادية في حصول الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها دواعي إلى صرف العبد اختياره نحو تحصيله حسبما ينط به خلق الله تعالى إياه كسائر أفعال العباد فالمراد بهذه الهداية ما يوجب الاهتداء قطعاً لكن لا لأن حقيقتها الدلالة الموصلة إلى البغية البتة بل لأنها الفرد الكامل من حقيقة الهداية التي هي الدلالة إلى ما يوصل إلى البغية أى مامن شأنه الإيصال إليها كما سبق نحيقته في تفسير قوله تعالى (هدى للتقين) وليس المراد مجرد الإخبار باهتداء من هداه الله تعالى حتى يتوهم عدم الإفادة بحسب الظاهر لظهور استلزام هدايته تعالى للاهتداء ويمحل النظم الكريم على تعظيم شأن الاهتداء والتلبيه على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه بل هو قصر الاهتداء على من هداه الله تعالى حسبما يقضى به تعريف الخبر فالمنع من يهده الله أى يخلق فيه الاهتداء على الوجه المذكور فهو المهتدى لا غير كائنا من كان (ومن يضلل) بأن لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق فيه الضلالة لصرف اختيارها نحوها (فأولئك) الموصوفون بالضلالة على الوجه المذكور (هم الخاسرون) أى السكاملون في الخسران لا غير وإفراد المهتدى نظراً إلى معناها للإيذان باتحاد منهاج الهدى وتفرق طرق الضلال .

صفات أصحاب النار

(ولقد ذرأنا) كلام مستأنف مقرر لمضمون ما قبله بطريق التذييل أى خلقنا (لجنهم) أى لدخولها والتعذيب بها وتقديمه على قوله تعالى (كثيراً) . أى خلقنا كثيراً مع كونه مفعولاً به لما في توابعه من نوع طول يؤدي توسيطه بينهما وتأخيرهما عنها إلى الإخلال بجزالة النظم الكريم وقوله تعالى (من الجن والإنس) متعلق بمحذوف هو صفة لكثيراً أى كائنا منهما وتقديم الجن لأنهم أعرق من الإنس في الاتصاف بما نحن فيه من الصفات وأكثر عدده .

وأقدم خلقا والمراد بهم الذين حقت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قبلهم ما يؤدي إلى ذلك بل لعله تعالى بأنهم لا يصرفون اختيارهم نحو الحق أبدا بل يصرون على الباطل من غير صارف يوليهم ولا عاطف يثنيهم من الآيات والنذر فهذا الاعتبار جعل خلقهم مغييا بها كما أن جميع الفريقين باعتبار استعدادهم الكامل القطري للعبادة وتمسكهم التام منها جعل خلقهم مغيياها كما نطق به قوله تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) .

وقوله تعالى (لهم قلوب) في محل النصب على أنه صفة أخرى لكثيرا (لا يفقهون بها) في محل الرفع على أنه صفة لقلوب مؤكدة لما يفيد تنكيرها وإيهامها من كونها غير معهودة مخالفة لسائر أفراد الجنس فاقدة لكمالها بالسكية لكن لا بحسب الفطرة حقيقة بل بسبب امتناعهم عن صرفها إلى تحصيله وهذا وصف لها بكمال الإغراق في القساوة فإنها حيث لم يأت منها الفقه بحال فكأنها خلقت غير قابلة له رأسا وكذا الحال في أعينهم وآذانهم وحذف المفعول للتعميم أي لهم قلوب ليس من شأنها أن يفقهوا بها شيئا مما من شأنه أن يفقه فيدخل فيه ما يليق بالمقام من الحق ودلائله ودخول أوليا وتخصيصه بذلك منخل بالإفصاح عن كنهه حالهم (ولهم أعين لا يصرون بها) الكلام فيه كما في عاطف هو عليه والمراد بالأبصار والسمع المنفيين ما يختص بالعقلاء من الإدراك على ما هو وظيفة الثقلين لا ما يتناول مجرد الإحساس بالشيء والصوت كما هو وظيفة الأنعام أي لا يصرون بها شيئا من المبصرات فيندرج فيه الشواهد التكوينية الدالة على الحق اندراجا أوليا (ولهم آذان لا يسمعون بها) أي شيئا من المسموعات فيتناول الآيات التزييلية تناولا أوليا وإعادة الخبر في الجملتين المعطوفتين مع انتظام الكلام بأن يقال وأعين لا يصرون بها وآذان لا يسمعون بها لتقرر سوء حالهم وفي إثبات الشاعر الثلاثة لهم ثم وصفها بعدم الشعور دون سلبها عنهم ابتداء بأن يقال ليس لهم قلوب يفقهون بها ولا أعين يصرون بها ولا آذان يسمعون بها من الشهادة بكمال رسوخهم في الجهل والغواية ما لا يخفى (أو لك)

إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتهم في الضلال أى أولئك الموصوفون بالأوصاف المذكورة .

(كالأنعام) أى فى انتفاء الشعور على الوجه المذكور أو فى أن مشاعرهم متوجهة إلى أسباب التعيش مقصورة عليها (بل أم أحسن) فإنها تدرك ما من شأنها أن تدرك من المنافع والمضار فتجهد فى جلبها وسلبها غاية جهدها مع كونها بمزمل من الخلود وهؤلاء ليسوا كذلك حيث لا يميزون بين المنافع والمضار بل يعكسون الأمر فيتركون النعيم المقيم ويقدمون على العذاب الخالد وقيل لأنها تعرف صاحبها وتذكره وتطيعه وهؤلاء لا يعرفون ربهم ولا يدركونه ولا يطيعونه وفى الخبر « كل شئ أطوع لله من ابن آدم » .

(أولئك) المنعوتون بما مر من مثلية الأنعام والشرية منها (هم العاقلون) الكاملون فى النقلة المستحقون لأن يخص بهم الاسم ولا يطلق على غيرهم كيف لا وإنهم لا يعرفون من شئون الله عز وجل ولا من شئون ما سواه شيئاً فيشركون به سبحانه وليس كئله شئ وهو السميع البصير أصنامهم التى هى من أخس مخلوقاته تعالى .

ذكر الله سبحانه

(وقه الأسماء الحسنى) تنبيه للؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع المخلطين بذلك العاقلين عنه سبحانه عما يليق به من الأمور وما لا يليق به إثر بيان غفلتهم التامة وضلالهم الطامة والحسنى تأنيث الأحسن أى الأسماء التى هى أحسن الأسماء وأجلها لإنباتها عن أحسن المعاني وأشرفها (فادعوه بها) أى فسموه بتلك الأسماء (وذروا الذين يلحدون فى أسمائه) الإلحاد والحد الميل والانحراف يقال لحد وألحد إذا مال عن القصد وقرىء يلحدون من الثلاثى أى يميلون فى شأنها عن الحق إلى الباطل إما بأن يسموه تعالى بما لا توقف فيه

أو بما يوم معنى فاسدا كما في قول أهل البدو يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا بنى
 ونحو ذلك فالمراد بالترك المأمور به الاجتناب عن ذلك وبأسمائه ما أطلقوه
 عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا أسماءه تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك
 الإضمار بأن يقال يلحدون فيها ولما بأن يدلوا عن تسميته تعالى ببعض أسمائه
 الكريمة كما قالوا وما الرحمن ما نعرف سوى رحمان العظمة فالمراد بالترك
 الاجتناب أيضا وبالأسماء أسماءه تعالى حقيقة فالمعنى سموه تعالى بجميع أسمائه
 الحسنی واجتنبوا الإخراج بعضها من البين ولما بأن يطلقوها على غيره تعالى كما
 سموا أصنامهم آلهة ولما بأن يشتقوا من بعضها أسماء أصنامهم كما اشتقوا الآلات
 من الله تعالى والعزى من العزيز فالمراد بالأسماء أسماءه تعالى حقيقة كما في الوجه
 الثانى والإظهار في موقع الإضمار مع التجريد عن الوصف في الكل للإيدان
 بأن الحادهم في نفس الأسماء من غير اعتبار الوصف وليس المراد بالترك حيثئذ
 الاجتناب عن ذلك إذ لا يؤهم صدور مثل هذا الإلحاد عن المؤمنين ليؤمروا
 بتوكل بل هو الإعراض عنهم وعدم المبالاة بما فعلوا ترقبا لنزول العقوبة بهم
 عن قريب كما هو المتبادر من قوله (سيجزون ما كانوا يعملون) فإنه استئناف
 وقع جوابا عن سؤال نشأ من الأمر بعدم المبالاة والإعراض عن المجازاة
 كأنه قيل لم لا نبأى بالحادهم ولا نتصدى لمجازاتهم فقل لأنه سينزل بهم عقوبته
 وتشفون بذلك عن قريب وأما على الوجهين الأولين فالمعنى اجتنبوا إلحادهم
 كيلا يصيبكم ما أصابهم فإنه سينزل بهم عقوبة إلحادهم .

(ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) بيان لإجمالى لحال من عدا
 المذكورين من الثقلين الموصوفين بما ذكر من الضلال والإلحاد عن الحق
 ومحل الطرف الرفع على أنه مبتدأ إما باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف وما
 بعده خبره كما مر في تفسير قوله تعالى (ومن الناس) الخ أى وبعض من خلقنا
 أو وبعض من خلقنا أمة أى طائفة كثيرة يهدون الناس ملتبسين بالحق أو يهدونهم
 بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة والحق بمحكون في الحكومات الجارية

فيا بينهم ولا يجوزون فيها . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة الآية وعنه عليه الصلاة والسلام إن من أمتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى روى لا تزال من أمتي طائفة على الحق إلى أن يأتي أمر الله وروى لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون وفيه من الدلالة على صحة الإجماع ما لا يخفى . والاقصار على نعمتهم بهداية الناس للإيمان بأن اهتداهم في أنفسهم أمر محقق غنى عن التصریح به (والذين كذبوا بآياتنا) شروع في تحقيق الحق الذي به يهدى الهادون وبه يعدل العادلون وحمل الناس على الاهتداء به على وجه الترهيب وحمل الموصول الرفع على أنه مبتدأ خبره مابعد من الجملة الاستقبالية وإضافة الآيات إلى نون العظمة لتشريفها واستعظام الإقدام على تكذيبها أى والذين كذبوا بآياتنا التي هي معيار الحق ومصدق الصدق والعدل .

(سنستدرجهم) أى نستدنيهم ألبتة إلى الهلاك شيئا فشيئا والاستدراج استعمال من درج إما بمعنى صعد ثم أنسع فيه^(١) فاستعمل في كل نقل تدريجي سواء كان بطريق الصعود أو المبوط أو الاستقامة وإما بمعنى مشى مشيا ضعيفا وإما بمعنى طوى والاول هو الأنسب بالمعنى المراد الذي هو النقل إلى أعلى درجات الممالك ليبلغ أقصى مراتب العقوبة والعذاب ثم استعير لطلب كل نقل تدريجي من حال إلى حال من الأحوال الملائمة للتسلل الموافقة لهواه بحيث يزعم أن ذلك ترقى في مراقب منافعه مع أنه في الحقيقة ترد في مهاوى مصارعه فاستدرجه سبحانه لإيهام أن يواتر عليهم بالنعم مع انهماكهم في التى فيحسبوا أنها لطف لهم منه تعالى فيزدادوا بطرا وطغيانا لكن لا على أن المطلوب تدرجهم في مراتب النعم بل هو تدرجهم في مدارج المعاصى إلى أن يحق عليهم كلفة العذاب على أفضل حال وأشنعها والاول وسيلة إليه وقوله تعالى (من حيث لا يعلمون) متعلق

(١) في ١٠ : توسع فيه .

بعضر وقع صفة لمصدر الفعل المذكور أى سنستدرجهم استدراجا كأننا من حيث لا يعلمون أنه كذلك بل يحسبون أنه أثره من الله عز وجل وتقرب منه وقيل لا يعلمون ما يراد بهم .

(وأملئ لهم) عطف على سنستدرجهم غير داخل في حكم السين لما أن الإملاء الذى هو عبارة عن الإمهال والإطالة ليس من الأمور التدريجية كالاستدراج الحاصل في نفسه شيئاً فشيئاً بل هو فعل يحصل دفعة وإمّا الحاصل بطريق التدرج آثاره وأحكامه لا نفسه كما يلوح به تغيير التعبير بتوحيد الضمير مع ما فيه من الاقتتان المنتهى عن مزيد الاعتناء بمضمون الكلام لا بقتائه على تجديد القصد والعزيمة وأما أن ذلك للإشعار بأنه بمحض التقدير الإلهي والاستدراج بتوسط المدرات فبناه دلالة فون العظيمة على الشركة وأن ذلك وإلا لاحتز عن إيرادها في قوله تعالى (ولا يحسن الذين كفروا أنما نملى لهم) الآية بل إنما لإيرادها في أمثال هذه الموارد بطريق الجريان على سنن الكبرياء (إن كيدى متين) تقرير للوعيد وتأكيده أى قوى لا يدافع بقوة ولا بحيلة والمراد به إما الاستدراج والإملاء مع نتيجتهما التى هى الأخذ الشديد على غرة قسميته كيدا لما أن ظاهره لطف وباطنه قهر وإما نفس ذلك الأخذ فقط فالتسمية لكون مقدماته كذلك وإما أن حقيقة الكيد هو الأخذ على خفاء من غير أن يستر فيه لإظهار خلاف ما أبطنه فما لا تمويل عليه مع عدم مناسبته للمقام ضرورة استدعائه لاعتبار التقيد المذكور حتماً .

توبيخ الكفار على جهلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم

(أولم ينفكروا ما بصاحبهم من جنة) كلام مبتدأ مسوق لإنكار عدم تفكيرهم في شأنه عليه الصلاة والسلام وجهلهم بحقيقة حاله الموجهة للإيمان به وبما أنزل عليه من الآيات التى كذبوا بها والهمزة للإنكار والتعجيب والتوبيخ والواو اللطف على مقدر يستدعيه سياق النظم الكريم وسياقه وما إما استفهامية لإنكارية في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم وإما نافية اسمها جنة وخبرها

بصاحبهم والجنة من المصادر التي يراد بها الهيئة كالرغبة والجلسة وتنكيرها للتقليل والتحقير والجملة معلقة لفعل التفكير لكونه من أفعال القلوب وعملها على الوجهين النصب على زرع الجار أي أكذبوا بها ولم يتفكروا في أي شيء من جنون ما كانوا بصاحبهم الذي هو أعظم الأمة الهادية بالحق وعليه أنزلت تلك الآيات أو في أنه ليس بصاحبهم شيء من جنة حتى يؤديهم التفكير في ذلك إلى الوقوف على صدقه وحقه نبوته فيؤمنوا به وبما أنزل عليه من الآيات وقبل قد تم الكلام عند قوله تعالى : (أولم يتفكروا) أي أكذبوا بها ولم يفعلوا التفكير ثم ابتدئ فقل أي شيء بصاحبهم من جنة ما على طريقة الإنكار والتعجب والتبكي أو قيل ليس بصاحبهم شيء منها والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بصاحبهم للإيذان بأن طول مصاحبتهم له عليه الصلاة والسلام عن شائبة ما ذكر فيه تأكيد للتكثير وتشديد له والتعرض لنفي الجنون عنه عليه الصلاة والسلام مع وضوح استحالة ثبوته له عليه الصلاة والسلام لما أن التكلم (١) بما هو غارق لقضية العقول والعادات لا يصدر إلا عن بهر الجنون كيفما اتفق من غير أن يكون له أصل ومعنى أو عمن له تأييد إلهي يخبر به عن الأمور الغيبية وإذ ليس به عليه السلام شائبة الأول تعين أنه عليه الصلاة والسلام مؤيد من عند الله تعالى وقيل إنه عليه الصلاة والسلام علا الصفا ليلا فجعل يدعو قريشا فخذأ فخذأ يحذرهم بأس الله تعالى فقال قائلهم إن صاحبكم هذا مجنون بات بهوت إلى الصباح فزلت فالتصريح بنفي الجنون حيثئذ للرد على عظيمتهم الشنعاء والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بصاحبهم وأرد على شاكلة كلامهم مع ما فيه من الشككة المذكورة وقوله تعالى (إن هو إلا نذير مبين) جملة مقررة لمضمون ما قبلها ومبينة لحقيقة حاله عليه الصلاة والسلام إلا مبالغ في الإنذار مظهر له غاية الإظهار لإبراز السكال الرأفة ومبالغة في الإعذار .

وقوله تعالى (أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض) استئناف

آخر مسوق للإنكار والتوبيخ يا خلاهم بالتأمل في الآيات التكوينية المنصوبة في الآفاق والأنفس الشاهدة بصحة مضمون الآيات المنزل إثر مانع عليهم لإخلاهم بالتفكير في شأنه عليه الصلاة والسلام والهمزة لما ذكر من الإنكار والتعجب والتوبيخ والواو العطف على المقدر المذكور أو على الجملة المنفية بلم والملكوت الملك العظيم أى كذبوا بها أو لم يتفكروا فيها ذكر ولم ينظروا نظر تأمل فيما تدل عليه السموات والأرض من عظم الملك وكمال القدرة (وما خلق الله) أى وفيما خلق فيها على أنه عطف على ملكوت وتخصيصه بهما لكمال ظهور عظم الملك فيها أو وفي ملكوت ما خلق على أنه عطف على السموات والأرض والتعميم لاشتراك الكل في الدلالة على عظم الملك في الحقيقة وعليه قوله تعالى (فسبحان الذى يده ملكوت كل شيء) وقوله تعالى (من شيء) بيان لما خلق مفيد لعدم اختصاص الدلالة المذكورة بمجالات المصنوعات دون دقائقها والمعنى أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق فيها من جليل ودقيق مما ينطلق عليه اسم الشيء ليدلهم ذلك على العلم بوحدايته تعالى وبسائر شئونه التى ينطق بها تلك الآيات فيؤمنوا بها لاتحادهما في الدلول فإن كل فرد من أفراد الأكوان ما عزوهان دليل لاثم على الصانع المجيد وسبيل واضح إلى عالم التوحيد وقوله تعالى (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلكم) عطف على ملكوت وأن منخفضة من أن واسمها ضمير الشأن وخبرها عسى مع فاعلها الذى هو أن يكون واسم يكون أيضاً ضمير الشأن والخبر قد اقترب أجلكم والمعنى أولم ينظروا في أن الشأن عسى أن يكون الشأن قد اقترب أجلكم وقد جوز أن يكون اسم يكون أجلكم وخبرها قد اقترب على أنها جملة من فعل وفاعل هو ضمير أجلكم لتقدمه حكماً وأياً ما كان فمناط الإنكار والتوبيخ تأخيرهم للنظر والتأمل أى لعلمهم يعمتون عما قريب قائلهم لا يسارعون إلى التدبر في الآيات التكوينية الشاهدة بما كذبوه من الآيات القرآنية وقد جوز أن يكون الأجل عبارة عن الساعة والإضافة إلى ضميرهم للاستعانة بها من جهة إنكارهم لها وبجهم عنها .

وقوله تعالى ﴿ فبأى حديث بعده يؤمنون ﴾ قطع لاحتمال إيمانهم رأساً ونفى له بالسلكية مترتب على ما ذكر من تكذيبهم بالآيات وإخلالهم بالتفكير والنظر والباء متعلقة يؤمنون وضمير بعده للآيات على حذف المضاف المفهوم من كذبوا والتذكير باعتبار كونها قرآناً أو بتأويلها بالمذكور وإجراء الضمير بجرى اسم الإشارة والمعنى أكذبوا بها ولم يتفكروا فيها يوجب تصديقها من أحواله عليه الصلاة والسلام وأحوال المصنوعات فبأى حديث يؤمنون بعد تكذيبه ومعه مثل هذه الشواهد القوية كلا وهيات وقيل الضمير للقرآن والمعنى فبأى حديث بعد القرآن يؤمنون إذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان وقيل هو إنكار وتبكيك لهم مترتب على إخلالهم بالمسارعة إلى التأمل فيها ذكر كانه قيل لعل أجلهم قد اقترب فالهم لا يبادرون إلى الإيمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا وقيل الضمير لأجلهم والمعنى فبأى حديث بعد انقضاء أجلهم يؤمنون وقيل الرسول عليه الصلاة والسلام على حذف مضاف أى فبأى حديث بعد حديثه يؤمنون وهو أصدق الناس وقوله تعالى ﴿ من يضل الله فلا هادى له ﴾ استئناف مقرر لما قبله منبئ عن الطبع على قلوبهم وقوله تعالى ﴿ وينذرهم في طغيانهم ﴾ بالياء والرفع على الاستئناف أى وهو ينذرهم وقرىء بنون العظمة على طريقة الالتفات أى ونحن نذرهم وقرىء بالياء والجزم عطفاً على محل فلا هادى له كانه قيل من يضل الله لا يهده أحد وينذرهم وقد روى الجزم بالنون عن نافع وأبي عمرو في الشواذ وقوله تعالى ﴿ يعمبون ﴾ أى يترددون ويصيرون حال من مفعول يذرهم وتوحيد الضمير في حيز النفي نظراً إلى لفظ من وجمعه في حيز الإثبات نظراً إلى معناها للتخصيص على شمول النفي والإثبات للكل .

من ألوان ضلال الكفار

﴿ يسألونك عن الساعة ﴾ استئناف مسوق لبيان بعض أحكام ضلالهم

وطغيانهم أى عن القيامة وهى من الأسماء الغالبة وإطلاقها عليها إما لوقوعها بفترة أو لسرعة ما فيها من الحساب أو لأنها ساعة عند الله تعالى مع طولها فى نفسها قيل إن قوما من اليهود قالوا يا محمد أخبرنا متى الساعة إن كنت نبياً فإنا نعلم متى هى وكان ذلك امتحاناً منهم مع علمهم أنه تعالى قد استأثر بعلمها وقيل السائلون قريش وقوله تعالى (أيان مرساها) يفتح الهمزة وقد قرئ بكسرها وهو ظرف زمان متضمن لمعنى الاستفهام وبليه المبتدأ أو الفعل المضارع دون الماضى بخلاف متى حيث يلها كلاهما قيل اشتقاقه من أى فعلان منه لأن معناه أى وقت وهو من أويت إلى الشيء لأن البعض أو إلى الكل متساند إليه ومحلّه الرفع على أنه خبر مقدم ومرساها مبتدأ مؤخر أى متى لإرساؤها أى إنباتها وتقريرها فإنه مصدر ميمي من أرساه إذا أثبته وأقره ولا يكاد يستعمل إلا فى الشيء الثقيل كما فى قوله تعالى (والجبال أرساها) ومنه مرسة السفن ومحلّ الجملة قيل الجرح على البدلية من الساعة والتحقيق أن محلها النصب بزعم الخافض لأنها بدل من الجار والمجرور لا من المجرور فقط كأنه قيل يسألونك عن الساعة عن أيان مرساها وفى تعليق السؤال بنفس الساعة أولاً وبوقت وقوعها ثانياً تنبيه على أن المقصد الأصلى من السؤال نفسها باعتبار حلولها فى وقتها المعين لا وقتها باعتبار كونه محلّها وقد سلك هذا المسلك فى الجواب الملقن أيضاً حيث أضيف العلم المطلوب بالسؤال إلى ضميرها فأخبرها باختصاصه به عز وجل حيث قيل :

(قل إنما عليها) أى عليها بالاعتبار المذكور (عند ربى) ولم يقل إنما علم وقت إرسائها ومن لم يقنّه لهذه التكلفة حمل النظم الكريم على حذف المضاف والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام للإيدان بأن توفيقه عليه الصلاة والسلام للجواب على الوجه المذكور من باب الترية والإرشاد ومعنى كونه عنده تعالى خاصة أنه تعالى قد استأثر به بحيث لم يخبر به أحداً من ملك مقرب أو نبي مرسل وقوله تعالى (لا يجليها لوقتها

إلا هو) بيان لاستمرار تلك الحالة إلى حين قيامها وإقناط كل^(١) عن إظهار أمرها بطريق الإخبار من جهة تعالى أو من جهة غيره لاقضاء الحكمة التشريعية إياه فإنه أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أن إخفاء الأجل الخاص للإنسان كذلك والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهر للناس أمرها الذي تسألون عنه. إلا هو بالذات من غير أن يشعر به أحد من المخلوقين فيتوسط في إظهاره لهم لكن لا بأن يخبرهم بوقتها قبل مجيئه كما هو المسئول بل بأن يقيمها فيشاهدوها عيانا كما فصّح عنه التجلية المنتبة عن الكشف التام المزيل للإبهام بالكلية وقوله تعالى لوقتها أى في وقتها قيد للتجلية بعد ورود الاستثناء عليها لا قبله كأنه قيل لا يجليها إلا هو في وقتها إلا أنه قدم على الاستثناء للتنبيه من أول الأمر على أن تجليتها ليست بطريق الإخبار بوقتها بل بإظهار عينا في وقتها الذي يسألون عنه وقوله تعالى :

(ثقلت في السموات والأرض) استئناف كما قبله مقرر لمضمون ما قبله أى كبرت وشتت على أهلها من الملائكة والتقلين كل منهم أمره خفاؤها وخروجها عن دائرة العقول وقيل عظمت عليهم حيث يشفقون منها ويخافون شدائدنا وأهوالنا وقيل ثقلت فيهما إذ لا يطيقها منهما وما فيهما شيء أصلا والأول هو الأنسب بما قبله وبما بعده من قوله تعالى (لا تأتیک إلا بقنة) فإنه أيضا استئناف مقرر لمضمون ما قبله فلا بد من اعتبار النقل من حيث الخفاء أى لا تأتیک إلا فجأة على غفلة كما قال عليه الصلاة والسلام : إن الساعة تبيح بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفقه^(٢)، (يسألوك كأنك حفي عنها) استئناف مسوق لبيان خطئهم في توجيه السؤال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على زعمهم أنه عليه الصلاة والسلام عالم بالمسئول عنه أو أن العلم

(١) حتى تبيس بالكلية عن علم وقتها .

(٢) أخرجه السيوطي في البدور السافرة عن جماعة .

بذلك من مواجب الرسالة إثر بيان خطئهم في أصل السؤال بإعلام شأن المسئول عنه والجملة التشبيهية في محل النصب على أنها حال من الكاف جيء بها بياناً لما يدعوم إلى السؤال على زعمهم وإشعاراً بخطئهم في ذلك أى يسألونك مشبهاً حالاً عندهم بحال من هو حفي عنها أى مبالغ في العلم بها فعيل من حفى وحقيقته كأنك مبالغ في السؤال عنها فإن ذلك في حكم المبالغة في العلم بها لما أن من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحکم عليه به ومبنى التركيب على المبالغة والاستقصاء ومنه إحصاء الشارب وإحصاء البقل أى استقصاءه والإحصاء في المسألة أى الإلحاف فيها وقيل عن متعلقة يسألونك وقوله تعالى كأنك حفي معترض وصلة حفي محذوفة أى حفي بها وقد قرئ كذلك وقيل هو من الحفاوة بمعنى البر والشفقة فإن قريشاً قالوا له عليه الصلاة والسلام إن بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك كأنك حفي تحفى بهم فتخصم بتعليم وقتها لأجل القرابة وتزوى أمرها عن غيرهم ففيه تخطئة لهم من جهتين وقيل هو من حفى بالشيء بمعنى فرح به والمعنى كأنك فرح بالسؤال عنها تحبه مع أنك كاره له لما أنه تعرض لحرم الغيب الذى استأثر الله عز وجل بعبه .

(قل إنما عليها عند الله) أمر عليه الصلاة والسلام بإعادة الجواب الأول تأكيداً للحكم وتقريراً له وإشعاراً بعلته على الطريقة البرهانية بإيراد اسم الذات المنبئ عن استتباعها لصفات الكمال التى من جملتها العلم وتمهيداً للتبريض بمجملهم بقوله تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى لا يعلمون ما ذكر من اختصاص عليها به تعالى فيعظم يشكرونها رأساً فلا يعلمون شيئاً مما ذكر قطعاً وبعضهم يعلمون أنها واقعة بالتبوت يزعمون أنك واقف على وقت وقوعها فيسألونك عنه جهلاً وبعضهم يدعون أن العلم بذلك من مواجب الرسالة فيتخذون السؤال عنه ذريعة إلى القدح في رسالتك والمستثنى من هؤلاء هم الواقفون على جليلة الحال من المؤمنين وأما الساتلون عنها من اليهود بطريق الامتحان فهم منتظمون في سلك الجاهلين حيث لم يعملوا بعلمهم وقوله تعالى (قل لا أملك لنفسي نقماً ولا ضراً) شروع في الجواب عن السؤال ببيان عجزه عن علمها إثر بيان عجز

الكل عنه وإبطال زعمهم الذي بنوا عليه سؤلهم من كونه عليه الصلاة والسلام
عن يعلها وإعادة الأمر لإظهار كمال العناية بشأن الجواب والتنبية على استقلاله
ومغايرته للأول والتعرض لبيان عجزه عما ذكر من النفع والضرر لإثبات عجزه
عن عليها بالطريق البرهاني واللام إما متعلق بأملك أو بمحذوف وقع حالا من
نقما أى لا أقدر لأجل نفسى على جلب نفع ما ولا على دفع ضرر ما (إلا ما شاء
الله) أن أملكه من ذلك بأن يلهينه فيمكننى منه وقدردنى عليه أو لكن
ما شاء الله من ذلك كائن فالاستثناء منقطع وهذا أبلغ في إظهار العجز (ولو كنت
أعلم الغيب) أى جنس الغيب الذى من جلته ما بين الأشياء من المناسبات
المصححة عادة للسببية والمسببية ومن المباينات المستتعة للهامنة والمدافعة
(لاستكثرث من الخير) أى لحصلت كثيرا من الخير الذى ينط تحصيله
بالأعمال الاختيارية للبشر بترتيب أسبابه ودفع موانعه (وما مسمى السوء)
أى السوء الذى يمكن التصفى عنه بالتوقى عن موجباته والمدافعة بموانعه
لا سوء ما فإن منه مالا مدفع له .

(إن أنا إلا نذير وبشير) أى ما أنا إلا عبد مرسل للإنذار والبشارة
شأنى حيازة ما يتعلق بهما من العلوم الدينية والدنيوية لا الوقوف على الغيوب
التي لا علاقة بينها وبين الأحكام والشرائع وقد كشفت من أمر الساعة
ما يتعلق به الإنذار من مجيئها لاعالة واقترابها وأما تبيين وقتها فليس بما يستدعيه
الإنذار بل هو بما يقدح فيه لما مر من أن إلهامه أدعى إلى الاتزجار عن المعاصى
وقد يمد التذير على البشير لما أن المقام مقام الإنذار وقوله تعالى (لقوم يؤمنون)
لما متعلق بهما جميعا لأنهم ينتفعون بالإنذار كما ينتفعون بالبشارة ولما بالبشير^(١)
فقط وما يتعلق بالتذير للكافرين أى الباقيين على الكفر وبشير لقوم يؤمنون
أى فى أى وقت كان ففيه ترغيب للكفرة فى إحداث الإيمان وتحذير عن
الإصرار على الكفر والطغيان (هو الذى خلقكم) استئناف سبق لبيان

كآل عظم جنابة الكفرة في جراتهم على الإشراف بتذكير مبادئ أحوالهم المتأففة له وإيقاع الموصول خبراً لتفخيم شأن المبدأ أى هو ذلك العظيم الشأن الذى خلقكم جميعاً وحده من غير أن يكون لغيره مدخل فى ذلك بوجه من الوجوه (من نفس واحدة) هو آدم عليه الصلاة والسلام وهذا نوع تفصيل لما أشير إليه فى مطلع السورة الكريمة إشارة إجمالية من خلقهم وتصويرهم فى ضمن خلق آدم وتصويره وبيان لكيفته (وجعل) عطف على خلقكم داخل فى حكم الصلة ولا ضمير فى تقدمه عليه وجوداً لما أن الواو لا تستدعى الترتيب فى الوجود (منها) أى من جنسها كما فى قوله تعالى (جعل لكم من أنفسكم أزواجاً) من جسدها لما يروى أنه تعالى خلق حواء من ضلع من أضلاع آدم عليه الصلاة والسلام والأول هو الأنسب لإدخاله فى المؤدية إلى الغاية الآتية لا الجزئية والجعل إما بمعنى التصيير فقوله تعالى (زوجها) مفعوله الأول والثانى هو الظرف المقدم وإما معنى الإنشاء والظرف متعلق بجعل قسم على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أو بمحذوف هو حال من المفعول والأول هو الأولى وقوله تعالى (ليسكن إليها) علة غائية للجعل باعتبار تعلقه بمفعوله الثانى أى ليستأنس بها ويطمئن إليها اطمئناناً مصححاً للازدواج كما يلوح به تذكير الضمير ويفصح عنه قوله تعالى :

(فلما نفثاها) أى جامعها (حملت حملاً خفيفاً) فى مبادئ الأمر فإنه عند كونه نطفة أو علقة أو مضغة أخف عليها بالنسبة إلى ما بعد ذلك من المراتب لذكر خفته للإشارة إلى نعمته تعالى عليهم فى إنشائه تعالى إياهم متدرجين فى أطوار الخلق من العدم إلى الوجود ومن الضعف إلى القوة (فرت به) أى فاستمرت به كما كانت قبل حيث قامت وقعدت وأخذت وتركت وعليه قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنه وقرئ فرت بالتخفيف وفارت من المور وهو الحمى والنهاب أو من المرية فظننت الحمل وارتأيت به وأما ما قيل من أن المعنى حملت حملاً خف عليها ولم تلق منه ما يلتقى بعض الحبال من هلهل من الكرب

والأذية ولم تستقله كما يستقلته فرت به أي فضت به إلى ميلاده من غير إحداج ولا إزلاق فبرده قوله تعالى ﴿فلما أثقلت﴾ إذ معناه فلما صارت ذات ثقل لكبر الولد في بطنها ولا ريب في أن الثقل بهذا المعنى ليس مقابلاً للثخلة بالمعنى المذكور إنما يقابلها الكرب الذي يعترى بعضن من أول الحمل إلى آخره دون بعض أصلاً وقرئ: أثقلت على البناء للفعول أي أثقلها حملها ﴿دعوا الله﴾ أي آدم وحواء عليهما السلام لما دهمهما أمر لم يمهدها ولم يعرفا ما له فاهتا به وتضرعا إليه عز وجل وقوله تعالى ﴿ربهما﴾ أي مالك أمرهما الحقيقي بأن يخص به الدعاء إشارة إلى أنهما قد صدرا به دعاهما كما في قولها ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ الآية ومتعلق الدعاء محذوف تعويلاً على شهادة الجملة القسمية به أي دعواه تعالى أن يؤتيهما صالحاً ووعداً بمقابلته الشكر على سبيل التوكيد القسمي وقالوا أو قائلين ﴿لئن آتيتنا صالحاً﴾ أي ولداً من جنسنا سويًا ﴿لنكونن﴾ نحن ومن يتناسل من ذريتنا ﴿من السماكرين﴾ الراسخين في الشكر على نعمائك التي من جعلتها هذه النعمة وترتيب هذا الجواب على الشرط المذكور لما أنهما قد علما أن ما هلقا به دعاهما أنموذج لسائر أفراد الجنس ومعياريها ذاتاً وصفة وجوده مستتبع لوجودها وصلاحه مستلزم لصلاحها فالدعاء في حقه متضمن للدعاء في حق الكل مستتبع له كأنهما قالوا لئن آتيتنا وذريتنا أولاداً صالحاً وقيل إن ضمير آتيتنا أيضاً لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما فالوجه ظاهر وأنت خير بأن نظم النكل في سلك الدعاء أصالة بأياه مقام المبالغة في الاعتناء بشأن ما هما بصدده وأما جعل ضمير لنكونن للكل فلا يحذور فيه لأن توسيع دائرة الشكر غير غل بالاعتناء المذكور بل مؤكد له وأيا ما كان فعنى قوله تعالى ﴿فلما آتاهاما صالحاً﴾ لما آتاهاما ما طلباه أصالة واستنباعاً من الولد وولد الولد ما تناسلوا فقوله تعالى ﴿جعلنا﴾ أي جعل أولادهما ﴿له﴾ تعالى ﴿شركاء﴾ على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ثقة بوضوح الأمر وتعويلاً على ما يسبقه من البيان وكذا الحال في قوله تعالى ﴿فبما آتاها﴾ أي فيما آتى أولادهما من الأولاد حيث سموهم ببدمتاف وعبد العزى ونحو ذلك وتخصيص إشرأكهم

هذا بالذكر في مقام التوبيخ مع أن إشرأكم بالعبادة أغاظ منه جنابة وأقدم وقوعا لما أن مساق النظم الكريم لبيان إخلالهم بالشكر في مقابلة نعمة الولد الصالح وأول كفرهم في حقه إنما هو تسميتهم إياه بما ذكر وقرئ شركا أى شركة أو ذوى شركة أى شركاء. إن قيل ما ذكر من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه إنما يصار إليه فيما يكون للفعل ملازمة ما بالمضاف إليه أيضا برأيته إليه حقيقة أو حكما وتتضمن نسبته إليه صورة مزية يقتضيها المقام كما في قوله تعالى (وإذ نجيناكم من آل فرعون) الآية فإن الانجاء منهم مع أن تعلقه حقيقة ليس إلا بأسلاف اليهود قد نسب إلى أخلافهم بحكم سرائته إليهم توفية لمقام الامتنان حقه وكذا في قوله تعالى (قل فلم تقتلون أنبياء الله) الآية فإن القتل حقيقة مع كونه من جنابة آبائهم قد أسند إليهم بحكم رضاهم به أداء لحق مقام التوبيخ والتبكيك ولا رب في أنهما عليهما الصلاة والسلام بريئان من سرائية الجمل المذكور إليهما بوجه من الوجوه فأوجه إسناده إليهما صورة قلنا وجهه الإيذان بتركهما الأولى حيث أقدمنا على نظم أولادهما في سلك أنفسهما والزمنا شكرهم في ضمن شكرهما وأقما على ذلك قبل تعرف أحوالهم ببيان أن إخلالهم بالشكر الذي وعداه وعدا مؤكدا باليمين بمنزلة إخلالهما بالذات في استيجاب الخنث والخلف مع ما فيه من الإشعار بتضاعف جناباتهم ببيان أنهم يجعلهم المذكور أو قمرهما في ورطة الخنث والخلف وجعلوهما كأنهما باشرأ بالذات لجمعوا بين الجنابة على الله تعالى والجنابة عليهما عليهما السلام :

(فتعالى الله عما يشركون) تنزيه فيه معنى التعجب والفاء لتزنيه على ما فصل من أحكام قدرته تعالى وأثار نعمته الزاجرة عن الشرك الداعية إلى التوحيد وصيغة الجمع لما أشير إليه من تعين الفاعل وتنزيه آدم وحواء عن ذلك وما في عما إما مصدرية أى عن إشرأكم أو موصولة أو موصوفة أى عما يشركونه به سبحانه والمراد بإشرأكم إما تسميتهم المذكورة أو مطلق إشرأكم المنتظم لما انتظاما أوليا وقرئ تشركون بتاء الخطاب بطريق الالتفات وقيل الخطاب لآل قصي من قريش والمراد بالنفس الواحدة نفس قصي فإنهم خلقوا منه وكان له

زوج من جنسه عربية قرشية وطلبا من الله تعالى ولدا صالحا فأعطاهما أربعة بنين فسميهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصي وعبد الدار وضمير يشركون لهما ولأعقابهما المقتدين بهما وأما ما قيل من أنه لما حملت حواء أتاها إبليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة أو كلب أو خنزير وما يدريك من أين يخرج تغافت من ذلك فذكرته لآدم فأهمهما ذلك ثم عاد إليها وقال إن من الله تعالى بمنزلة فإن دعوته أن يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسمه حارثا في الملائكة فقبلت فلما ولده سمته عبد الحرث فيما لا تعويل عليه ، كيف لا وأنه عليه الصلاة والسلام كان علما في علم الأسماء والمسميات فقدم علمه بإبليس واسمه واتباعه إياه في مثل هذا الشأن الخطير أمر قريب من المحال والله تعالى أعلم بحقيقة الحال .

(أشركون) استئناف مسوق لتوبيخ كافة المشركين واستقبال إشرائهم^(١) على الإطلاق وإبطاله بالسكينة ببيان شأن ما أشركوه به سبحانه وتفصيل أحواله للقافية بطلان ما اعتقدوه في حقه أى أشركون به تعالى (ما لا يخلق شيئا) أى لا يقدر على أن يخلق شيئا من الأشياء أصلا ومن حق المعبود أن يكون خالقا لعابده لا محالة تعالى وقوله (وهم يخلقون) عطف على لا يخلق وليراد الضميرين بجمع العقلاء مع رجوعهما إلى ما المعبر بها عن الأصنام إنما هو بحسب اعتقادهم فيها وإجرائهم لها مجرى العقلاء وتسميتهم لها آلهة وكذا حال ماثر الضمائر الآتية ووصفها بالخلوقة بعد وصفها بنى الخالقية لإبادة كمال منافاة حالها لما اعتقدوه في حقها وإظهار غاية جهلهم فإن إشرائكم ما لا يقدر على خلق شيء ما يتألقه وعالق جميع الأشياء عما لا يمكن أن يسوغه من له عقل في الجملة وعدم التعرض لخالقها للإيذان بتعينه والاستغناء عن ذكره .

(ولا يستطيعون لهم) أى لعبتكم إذا حاربهم أمرهم وخطب لم

(نصراً) أى نصراً ما يجلب منفعة أو دفع مضرة (ولا أنفسهم ينصرون) إذا اعتزام حادثة من الحوادث أى لا يدفعونها عن أنفسهم وإيراد النصر للشاكلة وهذا بيان لعجزهم عن إصال منفعة ما من المنافع الوجودية والعدمية إلى عبدتهم وأنفسهم بعد بيان عجزهم عن إصال منفعة الوجود إليهم وإلى أنفسهم خلا أنهم وصفوا هناك بالمخلوقية لكونهم أهلاً لها وهنألم يوصفوا بالمنصورية لأنهم لبسوا أهلاً لها وقوله تعالى (ولن تدعوم إلى الهدى) بيان لعجزهم عما هو أدنى من النصر المنقذ عنهم وأيسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب والإرشاد إلى طريق حصوله من غير أن يحصله الطالب والخطاب للمشركين بطريق الالتفات المنقذ عن مزيد الاعتناء بأمر التوبيخ والتبكيك أى إن تدعوم أيها المشركون إلى أن يهدوكم إلى ما تحصلون به الطالب أو تنجون به عن المسكاره (لا يقيمكم) إلى مرادكم وطلبكم وقرىء بالتخفيف وقوله تعالى .

(سواء عليكم أذعوتهم أم أتم صامتون) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ومبين لكيفية عدم الإتيان أى مستو عليكم في عدم الإفادة دعاؤكم لهم وسكوتم البحث فإنه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم بحكم الجمادية وقوله تعالى (أم أتم صامتون) جملة اسمية في معنى الفعلية معطوفة على الفعلية لأنها في قوة أم صمت عدل عنها للمبالغة في عدم إفادة الدعاء ببيان مساواته للسكوت الدائم المستمر وما قيل من أن الخطاب للمسلمين والمعنى وإن تدعوا المشركين إلى الهدى أى الإسلام لا يقيمكم إلخ بما لا يساعده سياق النظم الكريم وسياقه أصلاً على أنه لو كان كذلك لقبل عليهم مكان عليكم كما في قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم فإن استواء الدعاء وعدمه إنما هو بالنسبة إلى المشركين لا بالنسبة إلى الداعين فإنهم قارئون بفضل الدعوة (إن الذين تدعون من دون الله) تقرير لما قبله من عدم اتباعهم لهم أى إن الذين تعبدونهم من دونه تعالى من الأصنام وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) أى

مائلة لكم لكن لا من كل وجه بل من حيث أنها مملوكة لله عز وجل مسخرة
 لأمره عاجزة عن النفع والضرر وتشبيهها بهم في ذلك مع كون عجزها عنهما
 أظهر وأقوى من عجزهم إنما هو لاعترافهم بعجز أنفسهم وادعائهم لقدرتها
 عليهما إذ هو الذى يدعوهم إلى عبادتها والاستعانة بها وقوله تعالى ﴿ فادعوهم
 فليستجيبوا لكم ﴾ تحقيق لمضمون ما قبله بتعجيزهم وتبكيثهم أى فادعوهم في
 جلب تقع أو كشف ضرر ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ في زعمكم أنهم قادرون على
 ما أتم عاجزون عنه وقوله تعالى ﴿ ألم رجل يمشون بها ﴾ الخ تبكيث لإثر
 تبكيث مؤكدا لما يفيد الأمر التعجيزى من عدم الاستجابة ببيان فقدان آلياتها
 بالسكينة فإن الاستجابة من الهياكل الجسدية إنما تتصور إذا كان لها حياة وقوى
 حركية ومدركة وما ليس له شيء من ذلك فهو بمنزل من الأفاعيل بالمرء كأنه
 قيل ألم هذه الآلات التى بها تتحقق الاستجابة حتى يمكن استجابتهم لكم وقد
 وجه الإنكار إلى كل واحدة من هذه الآلات الأربع على حدة تكرر للتبكيث
 وتثنية للتقريع وإشعاراً بأن انتفاء كل واحدة منها يحياها كاف في الدلالة على
 استحالة الاستجابة ووصف الأرجل بالمشى بها للإيدان بأن مدار الإنكار هو
 الوصف وإنما وجه إلى الأرجل لا إلى الوصف بأن يقال يمشون بأرجلهم
 لتحقيق أنها حيث لم يظهر منها ما يظهر من سائر الأرجل فهى ليست بأرجل
 في الحقيقة وكذا الكلام فيما بعده من الجوارح الثلاث الباقية وكلمة أم في
 قوله تعالى :

﴿ أم لهم أيدي يطشون بها ﴾ منقطعة وما فيها من الهمة لما مر من التبكيث
 والإلزام وبطلان المضارب المفيد للانتقال من فن من التبكيث بعد تمامه إلى فن
 آخر منه لما ذكر من المزايا والبطش الأخذ بقوة وقرىء يطشون بضم الطاء
 وهى لغة فيه والمعنى بل ألم أيدي يأخذون بها ما يريدون أخذه وتأخير هذا عما
 قبله لما أن المشى حالهم في أنفسهم والبطش حالهم بالنسبة إلى الغير وأما تقديمه
 على قوله تعالى ﴿ أم لهم أعين يصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها ﴾ مع أن
 الكل سواء في أنها من أحوالهم بالنسبة إلى الغير فلمراعاة المقابلة بين الأيدي

والأرجل ولأن انتفاء المشى والبطش أظهر والتبكيك بذلك أقوى وأما تقديم
الآعين فلما أنها أشهر من الآذان وأظهر عينا وأثرا هذا وقد قرئ إن الذين
تدعون من دون الله عبادا أمثالكم على إعمال إن النافية عمل ما الحجازية أى
ما الذين تدعون من دونه تعالى عبادا أمثالكم بل أدنى منكم فيكون قوله تعالى
(ألم) الخ تقريرا لنفي المماثلة بإثبات انقصور والنقصان (قل ادعوا شركاءكم)
بعد ما بين أن شركاءهم لا يقدرّون على شيء ما أصلا أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأن يناصبهم للمعاجة ويكرر عليهم التبكيك وإلغام الحجر أى
ادعوا شركاءكم واستعينوا بهم على (ثم كيون) جميعا أتم وشركاؤكم وبالغوا
في ترتيب ما تقدرون عليه من مبادئ الكيد والمكر (فلا تنظرون) أى
فلا تهلّوئى ساعة بعد ترتيب مقدمات الكيد فإنى لا أبالى بكم أصلا (إن وليي
الله الذى نزل الكتاب) تحليل لعدم المبالاة المتفهم من السوق انهماجا جليا
ووصفه تعالى بتنزيل الكتاب للإشعار بدليل الولاية والإشارة إلى علة أخرى
لعدم المبالاة كأنه قيل لا أبالى بكم وبشركائكم لأن وليي هو الله الذى أنزل
الكتاب الناطق بأنه وليي وناصرى وبأن شركاءكم لا يستطيعون نصر أنفسهم
فضلا عن نصركم وقوله تعالى (وهو يتولى الصالحين) تذييل مقرر لمضمون
ما قبله أى ومن عادته أن يتولى الصالحين من عباده وينصرهم ولا يخذلهم
(والذين تدعون) أى تعبدونهم (من دونه) تعالى أو تدعونهم للاستعانة
بهم على حسب ما أمرتكم به (لا يستطيعون نصركم) أى فى أمر من الأمور
أو فى خصوص الأمر المذكور (ولا أنفسهم ينصرون) إذا فاقبتهم فائبة
(وإن تدعهم إلى الهدى) إلى أن يهدوكم إلى ما تحصلون به مقاصدكم على
الإطلاق أو فى خصوص الكيد المجهود (لا يسمعون) أى دعاءكم فضلا عن
المساعدة والإمداد وهذا أبلغ من نفي الاتباع وقوله تعالى (وترام ينظرون
إليك وهم لا يبصرون) بيان لعجزهم عن الإبصار بعد بيان عجزهم عن السمع
وبه يتم التحليل فلا تكرار أصلا والرؤية بصرية وقوله تعالى (ينظرون إليك)
حال من المفعول والجملة الاسمية حال من فاعل ينظرون أى وترى الأصنام

رأى العين يشبهون الناظرين إليك ويخيل إليك بأنهم يصرونك لما أنهم صنعوا لها أعينا مركبة بالجوهر المضيئة المتلألئة وصوروها بصورة من قلب حقيقته إلى الشيء ينظر إليه والحال أنهم غير قادرين على الإبصار وتوحيد الضمير في تراهم مع رجوعه إلى المشركين لتوجيه الخطاب إلى كل واحد واحد منهم لا إلى الكل من حيث هو كل كالحطابات السابقة تنبها على أن رؤية الأصنام على الهيئة المذكورة لا تنسئ للكل معاً بل لكل من يواجهها وقيل ضمير الفاعل في تراهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وضمير المفعول على حاله وقيل للمشركين على أن التعليل قد تم عند قوله تعالى (لا يسمعون) أى وترى المشركين ينظرون إليك والحال أنهم لا يصرونك كما أنت عليه وعن الحسن أن الخطاب في قوله تعالى (وإن تدعوا) للمؤمنين على أن التعليل قد تم عند قوله تعالى (ينصرون) أى وإن تدعوا إليها المؤمنون المشركين إلى الإسلام لا يلتفتوا إليكم ثم خوطب عليه السلام بطريق التجريد بأنك تراهم ينظرون إليك والحال أنهم لا يصرونك حتى الإبصار تلبها على أن ما فيه عليه السلام من شواهد النبوة ودلائل الرسالة من الجلاء بحيث لا يكاد يخفى على الناظرين .

من أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم

(خذ العفو) بعد ما عد من أباطيل المشركين وقبائحهم ما لا يطاق تحمله أمر عليه الصلاة والسلام بمجامع مكارم الأخلاق التي من جملتها الأغضاء عنهم أى خذ ما عفالك من أفعال الناس وأسبيل ولا تسكفهم ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد أو خذ العفو من المذنبين أو الفضل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة (وأمر بالعرف) بالجميل المستحسن من الأفعال فإنها قرية من قبول الناس من غير تكبر (وأعرض عن الجاهلين) من غير عاراة ولا مكافأة قيل لما نزلت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فقال لا أدري حتى أسأل ثم رجع فقال يا محمد إن ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عن ظلمك وعن جعفر الصادق أمر الله تعالى

فيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الأخلاق، وروى أنه لما نزلت الآية الكريمة قال عليه الصلاة والسلام : كيف يارب والنضب متحقق؟ فنزل قوله تعالى ﴿ وإما يزنغنك من الشيطان نزغ ﴾ النزغ والنسخ والنضس الغرز شبهت وسوسته للناس وإغراء لهم على المأصي بفرز السائق لما يسوقه وإسناده إلى النزغ من قبيل جد جده أى وإما يحملك من جهته وسوستة ما على خلاف ما أمرت به من اعتراء غضب أو نحوه ﴿ فاستعذ بالله ﴾ فالتجىء إليه تعالى من شره ﴿ انه مسمع ﴾ يسمع استعاذتك به قولاً ﴿ عليم ﴾ يعلم تصرفك إليه قلباً فى ضمن القول أو بدونه فيحصلك من شره وقد جوز أن يراد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب على نهج الاستعارة كما فى قول الصديق رضى الله عنه إن لى شيطاناً يسترئى فيه زيادة تنفير عنه وفرط تحذير عن العمل بموجبه وفى الأمر بالاستعاذة بالله تعالى تهويل لأمره وتلييه على أنه من النوائل الصعبة التى لا يتخلص من مضرتها إلا بالالتجاء إلى حرم عصمته عز وجل وقيل يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحصلك عليه أو مسمع بأقوال من آذاك عليم بأفعاله فيجازه عليها ﴿ إن الذين اتقوا ﴾ استئناف مقرر لما قبله ببيان أن ما أمر به عليه الصلاة والسلام من الاستعاذة بالله تعالى سنة مسلوكة للبتقين والإخلال بها ديدن النافرين أى إن الذين اتصفوا بوقاية أنفسهم عما يضرها ﴿ إذا مسهم طائف من الشيطان ﴾ أدنى لمة منه على أن تنوئته للتخفيف وهو اسم فاعل يطوف كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم أو من طاف به الخيال يطيف طيفاً أى ألم وقرىء طيف على أنه مصدر أو تخفيف من طيف من الواوى أو الياثى كرين ولين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره فيما ساقى ﴿ تذكروا ﴾ أى الاستعاذة به تعالى والتوكل عليه ﴿ فإذا هم ﴾ بسبب ذلك التذكر ﴿ مبصرون ﴾ مواقع الخطأ ومكاييد الشيطان فيحترزون عنها ولا يتبعونه ﴿ وإخوانهم ﴾ أى إخوان الشياطين وهم المنهكون فى التنى المعرضون عن وقاية أنفسهم عن المضار ﴿ يمدونهم فى التنى ﴾ أى يكون الشياطين مدداً لهم فيه ويسندونهم بالتزيين والحل عليه وقرىء يمدونهم من

الإمداد ويمادونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والإذواء وهؤلاء بالاتباع والامثال (ثم لا يقصرون) كالمقتدين ويجوز أن يراد بالإخوان الشياطين ويرجع الضمير إلى الجاهلين فيكون الخبر جارياً على من هوله (وإذا لم تأتهم بآية) من القرآن عند تراخي الوحي أو بآية مما اقترحوه (قالوا لولا اجتبتنا) اجتبت الشيء بمعنى جباه لنفسه أى هلا جمعنا من تلقاء نفسك تقولوا يرون بذلك أن سائر الآيات أيضاً كذلك أو هلا تلقيتنا من ربك استمداء (قل) ردا عليهم.

(إنما أتبع ما يوحى إلى من ربي) من غير أن يكون لى دخل ما فى ذلك أصلاً على معنى تخصيص حاله عليه الصلاة والسلام باتباع ما يوحى إليه بتوجيه للمقصر المستفاد من كلمة إنما إلى نفس الفعل بالنسبة إلى مقابله الذى كلفه إياه عليه الصلاة والسلام لا على معنى تخصيص اتباعه عليه الصلاة والسلام بما يوحى إليه بتوجيه المقصر إلى المفعول بالقياس إلى مفعول آخر كما هو الشائع فى موارد الاستعمال وقدر تحقيقه فى قوله تعالى (أن أتبع) إلا ما يوحى إلى كأنه قيل ما أنفل إلا اتباع ما يوحى إلى منه تعالى وفى التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن المالكية والتبليغ إلى السكال اللاتق مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشریفه عليه الصلاة والسلام والتلبية على تأييده ما لا يحصى (هذا) إشارة إلى القرآن الكريم المدلول عليه بما يوحى إلى (بصائر من ربكم) بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق وتدرك الصواب وقيل حجج بينة وبراهين نيرة ومن متعلقة بمحذوف هو صفة لبصائر مفيدة لغزائمتها أى بصائر كائنة منه تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لتأكيد وجوب الإيمان بها وقوله تعالى (وهدى ورحمة) عطف على بصائر وتقديم الظرف عليهما وتوقيفهما بقوله تعالى (لقوم يؤمنون) للإيدان بأن كون القرآن بمنزلة البصائر للقلوب متحقق بالنسبة إلى الكل وبه تقوم الحججة على الجميع وأما كونه هدى ورحمة فيختصر بالثؤمنين به إذ هم المقتبسون من أنواره والمختصمون بآثاره والملتمة من

تمام القول المأمور به (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له) لإرشاد إلى طريق الفوز بما أشير إليه من المنافع الجليلة التي ينطوي عليها القرآن أى وإذا قرئ القرآن الذى ذكرت شئونه العظيمة فاستمعوا له استماع تحقيق وقبول (وأنصتوا) أى واسكتوا فى خلال القراءة وراعوها إلى انقضاءها تعظيماً له وتكليلاً للاستماع (لعلكم ترحمون) أى تفوزون بالرحمة التى هى أقصى ثمراته وظاهر النظم الكريم يقتضى وجوب الاستماع والإنصات عند قراءة القرآن فى الصلاة وغيرها وقيل معناه إذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضى الله تعالى عنهم على أنه فى استماع المؤمن وقد روى أنهم كانوا يتكلمون فى الصلاة فأمرُوا باستماع قراءة الإمام والإنصات له وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ فى المكتوبة وقرأ أصحابه خلفه فزلت وأما خارج الصلاة فعامة العلماء على استحبابهما والآية إما من تمام القول المأمور به أو استئناف من جهته تعالى .

(وإذا ذكر ربك فى نفسك) على الأول عطف على قل وعلى الثانى فيه تجريد الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عام فى الأذكار كافة فإن الإخفاء أدخل فى الإخلاص وأقرب من الإجابة (تضرعاً وخيفة) أى متضرعاً وخائفاً (ودون الجهر من القول) أى ومتكلاً كلاماً دون الجهر فإنه أقرب إلى حسن التفكير (بالندو والأصال) متعلق بأذكر أى أذكره فى وقت الغدوات والعشيات وقرئ والإيصال وهو مصدر أصل أى دخل فى الأصل موافق للندو (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله تعالى (إن الذين عند ربك) وهم الملائكة عليهم السلام ومعنى كونهم عنده سبحانه وتعالى قريبهم من رحمته وفضله لتوفرهم على طاعته تعالى (لا يستكبرون عن عبادته) بل يؤدونها حسباً أمروا به (ويسبحونه) أى ينزهونه عن كل ما لا يليق بجناب كبريائه (وله يسجدون) أى يخصونه بعبودية والتذلل لا يشركون به شيئاً وهو تعريض بسائر المكلفين ولذلك شرع السجود عند قراءته . عن النبي

صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم آية السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الأعراف جعل الله تعالى يوم القيامة بينه وبين إبليس سترا وكان آدم عليه السلام شفيعا له يوم القيامة .

* * *

سورة الأنفال

(مدنية ، وهي ست وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسألك عن الأنفال) النفل الضئيلة سميت به لأنها عطية من الله تعالى زائدة على ما هو أصل الأجر في الجهاد من الثواب الأخرى ويطلق على ما يعطى بطريق التفضيل زيادة على السهم من المغنم وقرئ: علفال بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام وإدغام نون عن في اللام . روى أن المسلمين اختلفوا في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولما الحكم فيها ألبهاجرين أم للأنصار أم لهم جميعا وقيل إن الشبان قد أبوا يومئذ بلاء حسنا فقتلوا سبعين وأسروا سبعين فقالوا نحن المقاتلون ولنا الغنائم وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا ردها لكم وقتة تنمازون إليها حتى قال سعد بن معاذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما منعنا أن نطلب ما طلب هؤلاء زهادة في الأجر . ولا جبن من العدو ولكن كرهنا أن نرى مصافك فيحطب عليك خيل من المشركين فنزلت .

وقيل : كان النبي صلى الله عليه وسلم قد شرط لمن كان له بلاء أن ينقله ولذلك فعل الشبان ما فعلوا من القتل والأسر فسألوه عليه الصلاة والسلام ما شرطه لهم فقال الشيوخ المغنم قليل والناس كثير وإن تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت والأول هو الظاهر لما أن السؤال استعلام للحكم

الأنفال بقضية كلمة عن لا استعطاء لنفسها كما نطق به الوجه الأخير وادعاء زيادة عن تعسف ظاهر والاستدلال عليه بقرامة ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وعلى بن الحسين وزيد ومحمد الباقر وجعفر الصادق وعكرمة وعطاء يسألونك الأنفال غير منتهض فإن مبناها كما قالوا على الحذف والإيصال كما يرب عنه الجواب بقوله عز وجل ﴿ قل الأنفال لله والرسول ﴾ أى حكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول عليه الصلاة والسلام كيفما أمر به من غير أن يدخل فيه رأى أحد ولو كان السؤال استعطاء لما كان هذا جواباً له فإن اختصاص حكم ما شرط لهم من الأنفال باقية والرسول لا ينافي إعطاءها لإمام بل بحقه لأنهم إنما يسألونها بموجب شرط الرسول عليه الصلاة والسلام الصادر عنه يأذن الله تعالى لا بحكم سبق أيديهم إليها ونحو ذلك مما يخل بالاختصاص المذكور وحل الجواب على معنى أن الأنفال بالمعنى المذكور مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم لا حق فيها للنفل كائناً من كان مما لا سبيل إليه قطعاً ضرورة ثبوت الاستحقاق بالتفصيل وادعاء أن ثبوته بدليل متأخر التزام لتكرار النسخ من غير علم بالناسخ الأخير ولا مبالغ للبصير إلى ما ذهب إليه مجاهد وعكرمة والسدى من أن الأنفال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لأحد فيها شيء بهذه الآية فلسخت بقوله تعالى ﴿ فإن الله خسه والرسول ﴾ لما أن المراد بالأنفال فيما قالوا هو المعنى الأول حتماً كما نطق قوله تعالى ﴿ واعلموا أنما غنم من شوه ﴾ الآية على أن الحق أنه لانسخت حيثئذ أيضاً حسبما قاله عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم بل يبين في صدر السورة الكريمة إجمالاً أن أمرها مفوض إلى الله تعالى ورسوله ثم يبين مصاريها وكيفية قسمتها على التفصيل وادعاء اختصاص هذا الحكم أعني الاختصاص برسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنفال المشروطة يوم بدر يجعل اللام للعهد مع بقاء استحقاق المنفل في سائر الأنفال المشروطة بإياه مقام بيان الأحكام كما ينبى عنه إظهار الأنفال في موقع الإضمار على أن الجواب عن سؤال الموعود ببيان كونه له عليه الصلاة والسلام خاصة بما لا يليق بشأه الكريم أصلاً وقد روى عن سعد بن أبي وقاص أنه قال قتل

أخى عمير يوم بدر فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأعجبنى فحُثت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إن الله تعالى قد شنى صدرى من المشركين فهب لى هذا السيف فقال عليه الصلاة والسلام « ليس هذا لى ولا لك أطرحة فى القبض، فطرحتى وبى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى وأخذ سلبى فاجاوزت إلا قليلا حتى نزلت سورة الأفعال فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا سعد إنك سألتنى السيف وليس لى وقد صار لى فاذهب نخذه، وهذا كما ترى يقتضى عدم وقوع التثفيل يومئذ وإلا لكان سؤال السيف من سعد بموجب شرطه ووعده عليه السلام لا بطريق الهبة المبتدأة وحمل ذلك من سعد على مراعاة الأدب مع كون سؤاله بموجب الشرط يردده عليه الصلاة والسلام قبل النزول وتعليقه بقوله ليس هذا لى لاستحالة أن يعد عليه الصلاة والسلام بما لا يقدر على إنجازه وإعطاؤه صلى الله عليه وسلم بعد النزول وترتيبه على قوله وقد صار لى ضرورة أن مناط صيرورته له عليه الصلاة والسلام قوله تعالى (الأفعال لله والرسول) والفرض أنه المانع من إعطاء المستول وبما هو نص فى الباب قوله عز وجل :

(فاتقوا الله) أى إذا كان أمر الغنائم لله تعالى ورسوله فاتقوه تعالى واجتنبوا ما كنتم فيه من المشاجرة فيها والاختلاف الموجب لسخط الله تعالى أو فاتقوه فى كل ما تاتون وما تذكرون فیدخل فيه دخولا أوليا ولو كان السؤال طلبا للشرط لما كان فيه عنود يجب اتقاؤه وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتعليل الحكم (وأصلحوا ذات بینکم) جعل ما بینهم من الحال للملاصتها التامة لیبينهم صاحبة له كما جمعت الأمور المضمرة فى الصور ذات الصدور أى أصلحوا ما بینکم من الأحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقکم الله تعالى وتفضل به علیکم وعن عبادة بن الصامت نزلت فىنا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا فى النفل وسامت فيه أخلاقنا ففرعه الله تعالى من أيدينا فجعله لرسوله قسمه بین المسلمين على السواء وكان فى ذلك تقوى الله وطاعة زموه وإصلاح ذات البين وعن عطاء كان الإصلاح بینهم أن دعاهم وقال اقسما غنائمکم

بالعدل فقالوا قد أكلنا وأتقنا فقال ليرد بعضكم على بعض ﴿ وأطيعوا الله ورسوله ﴾ بتسليم أمره ونهيه وتوسيط الأمر بإصلاح ذات البين بين الأمر بالتقوى والأمر بالطاعة لإظهار كمال العناية بالإصلاح بحسب المقام وليندرج الأمر به بعينه تحت الأمر بالطاعة ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ متعلق بالأوامر الثلاثة والجواب مخوف ثقة بدلالة المذكور عليه أو هو الجواب على الخلاف المشهور وأياً ما كان فالقصد تحقيق المعلق بناء على تحقيق المعلق به وفيه تنشيط للمخاطبين وحث لهم على المسارعة إلى الامتثال والمراد بالإيمان كماله أى إن كنتم كاملين الإيمان فإن كمال الإيمان يدور على هذه الحاصل الثلاث طاعة الأوامر واتقاء المعاصى وإصلاح ذات البين بالعدل والإحسان .

علامات المؤمنين

﴿ إنما المؤمنون ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان من أريد بالمؤمنين بذكر أوصافهم الجليلة المستتعبة لما ذكر من الحاصل الثلاث وفيه مزيد ترغيب لهم فى الامتثال بالأوامر المذكورة أى إنما الكاملون فى الإيمان المخلصون فيه ﴿ الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ أى فرغت لمجرد ذكره من غير أن يذكر هناك ما يوجب الفزع من صفاته وأفعاله واستعظاماً لشأنه الجليل وتهيباً منه وقبل هو الرجل يهيم بمعية فيقال له اتق الله فيزع عنها خوفاً من عقابه وقرىء وجلت بفتح الجيم وهى لغة وقرىء فرقت أى خافت ﴿ وإذا تلى عليهم آياته ﴾ أى آية كانت ﴿ زادتهم إيماناً ﴾ أى يقينا وطمأنينة نفس فإن تظاهر الأدلة وتماجد الحجة والبراهين موجب لزيادة الاطمئنان وقوة اليقين وقيل إن نفس الإيمان لا يقبل الزيادة والتقصان وإنما زيادته باعتبار زيادة المؤمن به فإنه كلما زلت صدق بها المؤمن فزاد إيمانه عدأً وأما نفس الإيمان فهو بحاله وقيل باعتبار أن الأعمال تجعل من الإيمان فيزيد بزيادتها والأصوب أن نفس التصديق يقبل القوة وهى التى عبر عنها بالزيادة للفرق النير بين يقين الأنبياء وأرباب المكاشفات ويقين آحاد الأمة وعليه مبنى ما قال صلى الله عليه وسلم كفى بالله غشاً

يقينا وكذا بين ما قام عليه دليل واحد وما قامت عليه أدلة كثيرة (وعلى ربهم) مالكم ومدير أمورهم خاصة (يتوكلون) يفوضون أمورهم لا إلى أحد سواه والجملة معطوفة على الصلة وقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة) وما رزقناهم ينفقون (مرفوع على أنه نعت للموصول الأول أو بدل منه أو بيان له أو منصوب على القطع المنبئ عن المدح ذكر أولا من أعمالهم الحسنة أعمال القلوب من الحمية والإخلاص والتوكل ثم عقب بأعمال الجوارح من الصلاة والصدقة . (أولئك) إشارة إلى من ذكرت صفاتهم الحميدة من حيث أنهم متصفون بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك عن عداهم أكمل تميز منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو مرتبتهم وبعدهم عن مثلهم في الشرف (هم المؤمنون حقا) لأنهم حققوا إيمانهم بأن ضموا إليه ما فصل من أفاضل الأعمال القلبية والقالبية وحقا صفة لمصدر محذوف أى أولئك هم المؤمنون إيماناً حقا أو مصدر مؤكد للجملة أى حق ذلك حقا كقولك هو عبد الله حقا (لم درجات) من الكرامة والرفعى وقيل درجات عالية في الجنة وهو إما جملة مبتدأة مبنية على سؤال نشأ من تعداد مناقبهم كأنه قيل ما لهم بمقابلة هذه الحصا فقبل لهم كيت وكيت أو خبر ثان لا أولئك وقوله تعالى (عند ربهم) إما متعلق بمحذوف وقع صفة لدرجات مؤكدة لما أفاده التنوين من الضخامة الذاتية بالضمخامة الإضافية أى كائنة عنده تعالى أو بما تعلق به الخبر أعنى لهم من الاستقرار وفى إضافة الظرف إلى الرب المضاف إلى ضميرهم مزيد تشريف ولطف لهم وإيذان بأن ما وعد لهم متيقن الثبوت والحصول مأمون الفوات (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) لا ينقض أمده ولا ينتهى عدده وهو ما أعد لهم من نعم الجنة .

غزوة بدر

(كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) الكاف فى محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال إخراجك يعنى أن حالهم فى كراهتهم

لما رأيت مع كونه حقاً كما لهم في كراهتهم لخروجك للحرب وهو حق أو في محل النصيب على أنه صفة لمصدر مقدر في قوله تعالى (الأنفال لله) أى الأنفال ثبتت لله والرسول مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات إخراج ريك إريك من بيتك في المدينة أو من المدينة إخراجاً ملتبساً بالحق (وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون) أى والحال أن فريقاً منهم كارهون للخروج إما لنفرة الطبع عن القتال أو لعدم الاستعداد وذلك أن غير قريش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكباً منهم أيوسفیان وعمرو بن العاص وعمرو بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فرق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلّول غيركم أموالكم إن أصابها محمد لم تفلحوا بعدها أبداً وقد رأت أخت العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه رؤيا فقالت لأخيها إني رأيت عجا رأيت كأن ملكاً نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس رضى الله عنه فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم أن يقتبأوا حتى تتلبأ نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير فقبل له إن العير أخذت طريق الساحل ونجحت فارجع بالناس إلى مكة فقال لا والللات لا يكون ذلك أبداً حتى ننحر الجزور ونشرب الخور ونقيم القيننا والمعازف يدبر فيسمع جميع العرب بمخرجنا وأن محمداً لم يهبط العير وأنا قد أعصتنا فعضى بهم إلى بدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوماً في السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشاً فاستشار النبي عليه الصلاة والسلام أصحابه فقال ما تقولون إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلّول فالعير أحب إليكم أم النفير فقالوا بل العير أحب إلينا من لقاء العدو فنفير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عندما غضب النبي (٣٠ - أبو العموء - ثان)

صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عبادة فقال أنظر أمرك فامض فوافقه لوسرت إلى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الأنصار ثم قال المقداد بن عمرو رضى الله عنه يا رسول الله امض لما أمرك الله فإننا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا على أيها الناس وهو يريد الأنصار لأنهم قالوا له حين يأمروه على العقبة إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمامنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا فكان النبي عليه الصلاة والسلام يتخوف أن تكون الأنصار لا ترى عليهم نصرته إلا على عدو دمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا وموآثقتنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا وإنا لصبر عند الحرب صدق اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم . وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليك بالمر ليس دونها شيء فناده العباس رضى الله عنه وهو في وثاقه لا يصلح فقال النبي عليه الصلاة والسلام لم قال لأن الله وعدهك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك (يجادلونك في الحق) الذى هو تلقى النفير لإبناهم عليه تلقى المير والجملة استئناف أو حال ثانية أى أخرجك في حال مجادلهم لإبناهم و يجوز أن يكون حالا من الضمير لكارهون وقوله تعالى (جد ماتين) منصوب بيجادلونك وما مصدرية أى بعد تبين الحق لهم بإعلامك أنهم ينصرون أينما توجهوا ويقولون ما كان خروجنا إلا للمير وهلا

قلت لنا لتستعد وتأهب وكان ذلك لكرهتهم القتال (كأنما يساقون إلى المات)
الكاف في عمل النصب على الحالية من الضمير في لكارهون أى مشيين بالذين
يساقون بالعنف والصغار إلى القتل (وهم ينظرون) حال من ضمير يساقون
أى والحال أنهم ينظرون إلى أسباب الموت ويشاهدونها عيانا وما كانت هذه
المرتبة من الخوف والجزع لإلغلة عددهم وعدم تأهبهم وكونهم رجالة . روى
أنه لم يكن فيهم إلا فارسان .

(وإذ يمدكم الله إحدى الطائفتين) كلام مستأنف مسوق لبيان جميل
صنع الله عز وجل بالمؤمنين مع ما بهم من قلة الحزم ودناءة الهمة وقصور الرأى
والخوف والجزع وإذ منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به المؤمنون
بطريق التلويح والالتفات وإحدى الطائفتين مفعول ثان يمدكم أى اذكروا
وقت وعد الله لإياكم إحدى الطائفتين ، وتذكر الوقت مع أن المقصود
تذكير ما فيه من الحوادث لما مر مرارا من المبالغة في إيجاب ذكرها لما أن
إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت
مشمئل على ما وقع فيه من الحوادث بتفاصيلها فإذا استحضر كان ما وقع فيه
حاضرا مفصلا كأنه مشاهد عيانا وقرى يمدكم بسكون الدال تخفيفا وصيغة
المضارع للحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها وقوله تعالى (أنها لكم)
بدل اشتغال من إحدى الطائفتين مبين لكيفية الوعد أى يمدكم أن إحدى
الطائفتين كانت لكم (١) محصة بكم مسخرة لكم تتسلطون عليها تسلط الملاك
وتصرفون فيهم كيف شئتم (وتودون) عطف على يمدكم داخل تحت الأمر
بالذكر أى تحبون (أن غير ذات الشوكة تكون لكم) من الطائفتين لذات
الشوكة وهى النفير ورئيسهم أبو جهل وهم ألف مقاتل وغير ذات الشوكة هى
الغير إذ لم يكن فيها إلا أربعون فارسا ورأسهم أبو سفيان والتعبير عنهم بهذا
العنوان للتنبية على سبب وادعتهم للملاقاةهم وموجب كراهتهم ونفرتهم عن موافاة

الغدير والشوك العدة مستعارة من واحدة الشوك وشوك القناشباها (ويريد الله) عطف على تودون منتظم معه في سالك التذكير ليظهر لهم عظيم لطف الله بهم مع دناءه مهمهم وقصوراً رآهم أى اذكروا وقت وعده تعالى لإياكم إحدى الطائفتين وودادكم (١) لأدناهما وإرادته تعالى لأعلاهما وذلك قوله تعالى (أن يحق الحق) أى يثبت ويعليه (بكلماته) أى بآياته المنزلة في هذا الشأن أو بأوامره للبلائكة بالإمداد وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر وقرىء بكلمته (ويقطع دابر الكافرين) أى آخرهم ويستأصلهم بالمرة والمعنى أتم تريدون سفاسف الأمور والله عز وجل يريد معاليها وما يرجع إلى علو كلمة الحق وسمو رتبة الدين وشتان بين المرادين وقوله تعالى .

(ليحق الحق ويبطل الباطل) جملة مستأنفة سبقت لبيان الحكمة الداعية إلى اختيار ذات الشوك ونصرهم عليها مع إرادتهم لغيرها واللام متعلقة بفعل مقدر مؤخر عنها أى لهذه الغاية الجليلة فعل ما فعل لا لشيء آخر وليس فيه تكرار إذا الأول لبيان تفاوت ما بين الإرادتين وهذا لبيان الحكمة الداعية إلى ما ذكر ومعنى إحقاق الحق إظهار حقيقته لاجعله حقا بعد أن لم يكن كذلك وكذا حال إبطال الباطل (ولو كره المجرمون) أى المشركون ذلك أى إحقاق الحق وإبطال الباطل (إذ تستنيثون ربكم) يدل من إذ يعدكم معمول لعامله فالمراد تذكير استمدادهم منه سبحانه والتجأهم إليه تعالى حين ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العلل وإمداده تعالى حيثئذ وقيل متعلق بقوله تعالى ليحق الحق على الظرفية وما قيل من أن قوله تعالى ليحق مستقبل لأنه منصوب بأن فلا يمكن عمله في إذ لأنه ظرف لما مضى ليس بشيء لأن كونه مستقبلا إنما هو بالنسبة إلى زمان ما هو غاية له من الفعل المقدر لا بالنسبة إلى زمان الاستغاثة حتى لا يعمل فيه بل هما في وقت واحد وإنما عبر عن زمانها بإذ نظرا إلى زمان النزول وصيغة

الاستقبال في تستغيثون لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة وقيل متعلق بمضمر مستأنف أى اذكروا وقت استغاثتكم وذلك أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال جعلوا يدعون الله تعالى قائلين أى رب انصرنا على وعدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وعن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لى ما وعدتنى اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد فى الأرض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر رضى الله عنه فلقاه على منكبيه وألزمه من ورائه وقال يابى الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك .

(فاستجاب لكم) عطف على تستغيثون داخل منه فى حكم التذكير لما عرفت أنه ماض وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة (أى بمدكم) أى بآنى خذف الجار وسلط عليه الفعل فنصب محله وقرئ بكسر الهيمزة على إرادة القول أو على إجراء استجاب مجرى قال لأن الاستجابة من مقولة القول (بألف من الملائكة مردفين) أى جاعلين غيرهم من الملائكة رديفاً لأنفسهم فالمراد بهم رؤساؤهم المستقيمون لغيرهم وقد اكتفى ههنا بهذا البيان الإجمالى وبين فى سورة آل عمران مقدار عددهم وقيل معناه متبعين أنفسهم ملائكة آخرين أو متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضاً من أردفته إذا جئت بعده أو متبعين بعضهم بعض المؤمنين أو أنفسهم المؤمنين من أردفته إياه فردفه وقرئ مردفين بفتح الدال أى متبعين أو متبعين بمعنى أنهم كانوا مقدمة الجيش أو أساقمتهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضمتها وتشديد الدال وأصلهما مردفين بمعنى مترادفين فأدغمت التاء فى الدال فالتى الساكتان فحركت الراء بالكسر على الأصل أو بالضم على الإتياع وقرئ بالآلاف ليوافق ما فى سورة آل عمران .

ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد بالآلاف الذين كانوا على المقدمة أو الساقة أو وجوههم وأعيانهم أو من قاتل منهم واختلف فى مقاتلتهم وقد روى

أخبار تدل على وقوعها (وما جعله الله) كلام مستأنف سبق لبيان أن الأسباب الظاهرة بمزل من التأثير وإنما التأثير مختص به عز وجل ليقى المؤمنون ولا يقطوا من النصر عند فقدان أسبابه والجعل متعد إلى مفعول واحد هو الضمير العائد إلى مصدر فعل مقدر يقتضيه المقام اقتضاء ظاهراً مغنياً عن التصريح به كأنه قيل فأمدكم بهم وما جعل إمدادكم بهم (إلا بشرى) وهو استثناء مفرغ من أعم اللول أى وما جعل إمدادكم بإزال الملائكة عياناً لشيء من الأشياء إلا للبشرى لكم بأنكم تصرون (ولتطمئن به) أى بالإمداد (قلوبكم) وتسكن إليه نفوسكم كما كانت السكينة لبني إسرائيل كذلك فكلاهما مفعول له للجعل وقد نصب الأول لاجتماع شرائطه وبقى الثاني على حاله لفقدانها وقيل للإشارة إلى أصالته فى العلية وأهميته فى نفسه كما قيل فى قوله تعالى (والخيل والبال والحمير لتركبوها وزينة) وفى قصر الإمداد عليهما لإشعار بعدم مباشرة الملائكة للقتال وإنما كان إمدادهم بقوة قلوب المباشرين وتكثير سوادهم ونحوه كما هو رأى بعض السلف وقيل الجعل متعد إلى اثنين ثانيهما إلا بشرى على أنه استثناء من أعم المفاعيل أى وما جعله الله شيئاً من الأشياء إلا بشارة لكم فاللام فى ولتطمئن متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره ولتطمئن به قلوبكم فعل ذلك لا لشيء آخر (وما النصر) أى حقيقة النصر على الإطلاق (إلا من عند الله) أى إلا كائن من عنده عز وجل من غير أن يكون فيه شركة من جهة الأسباب والعدد وإنما هى مظاهر له بطريق جريان السنة الإلهية (إن الله عزيز) لا يغال فى حكمه ولا ينازع فى أفضيته (حكيم) يفعل كل ما يفعل حسباً يقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة تحليل لما قبلها متضمن للإشعار بأن النصر الواقع على الوجه المذكور من مقتضيات الحكم البالغة (إذ يغشاكم الناس) أى يجعله غاشياً لكم ومحيطاً بكم وهو بدل ثان من إذ يعدكم لإظهار نعمة أخرى وصيغة الاستقبال فيه وفيما عطف عليه لحكاية الحال الماضية كما فى تستغيثون أو منصوب بإضمار إذ كروا وقيل هو متعلق بالنصر أو بما فى من عند الله من معنى الفعل أو بالجمل وليس بواضح وقرئ

ينشئكم من الإغشاء بمعنى التغطية والفاعل في الوجهين هو البارئ تعالى وقرئ
 ينشأكم على إسناد الفعل إلى النعاس وقوله تعالى ﴿أمنة منه﴾ على القراءتين
 الأوليين منصوب على العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور أى ينشئكم النعاس
 فتعسسون أمنا كائننا من الله تعالى لا كلالا وإعياء أو على أنه مصدر لفعل آخر
 كذلك أى فتأمنون أمنا كما في قوله تعالى ﴿وانبها نياتا حسنا﴾ على أحد الوجهين
 وقيل منصوب بنفس الفعل المذكور والأمنة بمعنى الإيمان^(١) وعلى القراءة الأخيرة
 منصوب على العلية ينشأكم باعتبار المعنى فإنه في حكم تعسسون أو على أنه
 مصدر لفعل مترتب عايه كما مر وقرئ أمنة كرحمة ﴿وينزل عليكم من السماء
 ماء﴾ تقديم الجار والمجرور على المفعول به لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم
 والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخرت في النفس مرقبة له فعند وروده
 يتمكن عندهما فضل تمكن وتقديم عايكم لما أن بيان كون التنزيل عليهم أهم من
 بيان كونه من السماء وقرئ بالتخفيف من الإزال ﴿ليطهركم به﴾ أى من
 الحدث الأصغر والأكبر .

﴿ويذهب عنكم رجز الشيطان﴾ الكلام في تقديم الجار والمجرور كما مر
 آفا والمراد برجز الشيطان وسوسته وتفويذه إياهم من المعش . روى أنهم
 نزلوا في كتيب أعر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء وناموا فاحتلم أكثرهم
 وقد غلب المشركون على الماء فتمثل لهم الشيطان فرسوس اليهم وقال أتمم بأصحاب
 محمد تزعمون أنكم على الحق وأنكم تصلون على غير وضوء وعلى الجناية وقد
 عطشتم ولو كنتم على الحق ما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم إلا أن
 يجهدكم المعش فإذا قطع أعناقكم مشوا إليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم
 إلى مكة فغزوا حزا شديدا وأشفقوا فأرسل الله عز وجل المطر فطروا يلاحق
 جرى الوادى فاعتسلوا وتوضأوا وسقوا الركاب ^{ويذهب عنكم} الذي كان بينهم

وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب وذلك قوله تعالى ﴿ وليربط على قلوبكم ﴾ أى يقويها بالثقة بلطف الله تعالى فيما بعد بمشاهدة طلائعه ﴿ ويثبت به الأقدام ﴾ فلا تسوخ في الرمل فالضمير للباء كالأول ويجوز أن يكون للربط فإن القلب إذا قوى وتمكن فيه الصبر والجراءة لا تكاد تزل القدم في معارك الحروب وقوله تعالى .

﴿ إذ يوحى ربك إلى الملائكة ﴾ منصوب بمضمر مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق التجريد حسبما تنطق به الكاف لها أن المأمور به مما لا يستطيعه غيره عليه الصلاة والسلام فإن الوحي المذكور قبل ظهوره بالوحي المتلو على لسانه عليه الصلاة والسلام ليس من النعم التي يقف عليها عامة الأمة كسائر النعم السابقة التي أمروا بذكر وقتها بطريق الشكر وقيل منصوب بقوله تعالى ويثبت به الأقدام فلا بد حينئذ من عود الضمير المحرور في به إلى الربط على القلوب ليكون المعنى ويثبت أقدامكم بتقوية قلوبكم وقت إيجائه إلى الملائكة وأمره بتثبيتهم إياكم وهو وقت القتال ولا يخفى أن تقييد التثبيت المذكور بوقت مهم عندهم ليس فيه مزيد فائدة وأما انتصابه على أنه بدل ثالث من إذ يعدكم كما قيل فيأباه تخصيص الخطاب به عليه الصلاة والسلام مع ما عرفت من أن المأمور به ليس من الوظائف العامة للكل كسائر أخواته وفي التمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من التثوية والتشريف ما لا يخفى والمعنى اذكر وقت إيجائه تعالى إلى الملائكة ﴿ أنى معكم ﴾ أى بالإمداد والتوفيق في أمر التثبيت فهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على إرادة القول أو إجراء الوحي مجراه وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعة الملائكة إنما هي من حيث أنهم المباشرون للتثبيت صورة فلهم الأصالة من تلك الحيثية كما في أمثال قوله تعالى (إن الله مع الصابرين) والفاء في قوله تعالى ﴿ فثبتوا الذين آمنوا ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن إمداده تعالى لإياهم من أقوى موجبات التثبيت واختلفوا في كيفية التثبيت فقالت جماعة إنما أمروا بتثبيتهم بالبشارة وتكثير السواد ونحوهما مما تقوى به قلوبهم

وتصح عزائمهم ونياتهم ويتأكد جدم في القتال وهو الأنسب بمعنى التثبيت وحقيقته التي هي عبارة عن الحمل على الثبات في موطن الحرب والجند في مقاساة شدايد القتال وقد روى أنه كان الملك يتشبه بالرجل الذي يعرفونه بوجهه فيأتي ويقول إني سمعت المشركين يقولون والله لئن حملوا علينا لننكشفن ويمشي بين الصفين فيقول أبشروا فإن الله تعالى ناصركم وقال آخرون أمروا بمحاربة أعدائهم وجعلوا قوله تعالى :

(سألني في قلوب الذين كفروا الرب) تفسير لقوله تعالى إني معكم وقوله تعالى (فاضربوا) الخ تفسير لقوله تعالى (فتبتوا) مبينا لكيفية التثبيت وقد روى عن أبي داود المازني رضى الله عنه وكان ممن شهد بدر أنه قال اتبعت رجلا من المشركين يوم بدر لأضربه فوقعت رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه سني وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه أنه قال لقد رأيتنا يوم بدر وإن أحدا يشير بسيفه إلى المشرك فتقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه السيف وأنت خير بأن قتلهم للكفرة مع عدم ملامته لمعنى تثبيت المؤمنين مما لا يتوقف على الإمداد بإلقاء الرعب فلا يتجه ترتيب الأمر به عليه بالفاء وقد اعتذر الأولون بأن قوله تعالى (فتبتوا الذين آمنوا) تلقينا للملائكة ما يثبتونهم به كأنه قيل قولوا لهم قولي سألتني في قلوب الذين كفروا الرب فاضربوا الخ فالضاربون هم المؤمنون وأما ما قيل من أن ذلك خطاب منه تعالى للمؤمنين بالذات على طريق التلوين فبناه توهم وروده قبل القتال وأنى ذلك والسورة الكريمة إنما زلت بعد تمام الوقعة وقوله تعالى (فوق الأعناق) أى أعاليها التي هي المذابح أو الهامات (واضربوا منهم كل بنان) قيل البنان أطراف الأصابع من اليدين والرجلين وقيل هي الأصابع من اليدين والرجلين وقال أبو الهيثم البنان المفاصل وكل مفعل بنانة وقال ابن جرير والضحاك يعنى الأطراف أى اضربوهم في جميع الأجزاء من أعاليها إلى أسافلها وقيل المراد بالبنان الأدان وفوق الأعناق الأعلى والمعنى فاضربوا الصناديد والسفلة

وتكرير الأمر بالضرب لمزيد الاعتناء بأمره ومنهم متعلق به أو بمحذوف وقع حالا بما بعده .

(ذلك) إشارة إلى ما أصابهم من العقاب وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد درجته في الشدة والفظاعة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يليق بالخطاب وعمله الرفع على الابتداء وخبره قوله تعالى (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أى ذلك العقاب الفظيع واقع عليهم بسبب مشاقهم ومغالبتهم من لاسبيل إلى مغالبتهم أصلاً واشتقاق المشاقة من الشق لما أن كلا من المشاقين في شق الآخر كما أن اشتقاق المعاداة والمخاصمة من العدة والخصم أى الجانب لأن كلا من المتعادين والمتخاصمين في عدوة وخصم غير عدوة الآخر وخصمه (ومن يشاقق الله ورسوله) الإظهار في موضع الإختصار لتزجية المبالغة وإظهار كمال شناعة ما اجتروا عليه والإشعار بعلّة الحكم وقوله تعالى (فإن الله شديد العقاب) إما قصص الجزاء قد حذف منه العائد إلى من عند من يلزمه أى شديد العقاب له أو تعليل للجزاء المحذوف أى يعاقبه الله فإن الله شديد العقاب وأياً ما كان فالشرطية تكملة لما قبلها وتقرير لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك العقاب الشديد بسبب مشاقهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاقق الله ورسوله كائناً من كان فله بسبب ذلك عقاب شديد فأذن لهم بسبب مشاقهم لهما عقاب شديد وأما أنه وعيد لهم بما أعد لهم في الآخرة بعد ما حاق بهم في الدنيا كما قيل فيرده ما بعده من قوله تعالى (ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار) فإنه مع كونه هو المسوق للوعيد بما ذكر ناطق بكون المراد بالعقاب المذكور ما أصابهم عاجلاً سواء جعل ذلك إشارة إلى نفس العقاب أو إلى ما تنفذه الشرطية من ثبوت العقاب لهم أما على الأول فلأن الأظهر أن محله النصب بمضمر يستدعيه قوله تعالى فذوقوه والواو في قوله تعالى وأن للكافرين الخ بمعنى مع فالملغى بأشروا ذلكم العقاب الذى أصابكم فذوقوه عاجلاً مع أن لكم عذاب النار أجلاً فوضع الظاهر موضع الضمير لتوبيخهم بالكفر وتعليل الحكم به وأما على الثاني فلأن الأقرب أن

عله الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى وأن للكافرين الخ معطوف عليه والمعنى حكم الله ذلك أى ثبوت هذا العقاب لكم عاجلا وثبوت عذاب النار آجلا وقوله تعالى فذوقوه اعتراض وسط بين المعطوفين للتهديد والضمير على الأول لنفس المشار إليه وعلى الثانى لما فى ضمنه وقد ذكر فى إعراب الآية الكريمة وجوه آخر ومدار الكل على أن المراد بالعقاب ما أصابهم عاجلا والله تعالى أعلم وقرئ بـ كسر إن على الاستئناف .

من القوانين الحربية

(يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين بحكم كلى جار فبا سيقع من الوقائع والحروب جىء به فى تضاعيف القصة لإظهاراً للاعتناء بشأنه ومبالغة فى حثهم على المحافظة عليه (إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً) الزحف الديب يقال زحف الصبي زحفاً إذا دب على إسته قليلاً قليلاً سمي به الجيش الدام المتوجه إلى العدو لأنه لكثرتة وتكافئه يرى كأنه يزحف وذلك لأن الكل يرى بجسم واحد متصل فيحص حركته بالقياس إليه فى غاية البطء وإن كانت فى نفس الأمر على غاية السرعة قال قائلهم :

وأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لجاج والركاب تهلج

ونصبه إما على أنه إما حال من مفعول لقيتم أى زاحفين نحوكم وإما على أنه مصدر مؤكد لفعل مضمر هو الحال منه أى يزحفون زحفاً وأما كونه حالاً من فاعله أو منه ومن مفعوله مما تأويل فإياه قوله تعالى (فلا تولوم الأديار) إذ لا معنى لتقييد النهى عن الإديار بتوجيههم السابق إلى العدو أو بكثرتهم بل توجه العدو إليهم وكثرتهم هو الداعى إلى الإديار عادة والمخرج إلى النهى عنه وحمله على الإشعار بما سيكون منهم يوم حنين حيث تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنا عشر ألفاً بعيد والمعنى إذ لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وأتم قليل فلا تولوم أدياركم فضلاً عن الفرار بل قابلوهم وقاتلوهم مع قلتكم فضلاً عن أن تدانوهم فى العدد أو تساوهم (ومن يولهم يومئذ) أى يوم اللقاء (دبره)

فضلا عن الفرار وقرىء بسكون الباء (إلا متحرفا لقتال) إما بالتوجه إلى قتال طائفته أخرى أهم من هؤلاء وإما بالفرار للكر بأن يخيل عدوه أنه منهزم ليفره ويخرجه من بين أعوانه ثم يعطف عليه وحده أو مع من في الكمين من أصحابه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزا إلى فئة) أى متحازا إلى جماعة أخرى من المؤمنين لينضم إليهم ثم يقاتل معهم العدو . عن ابن عمر رضى الله عنهما قال إن سرية فروا وأنا معهم فلما رجعوا إلى المدينة استمبوا ودخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال صلى الله عليه وسلم بل أنتم العكارون أى الكرارون من عكر أى رجع وأنا فتشكم وأنهم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هلكت ففرت من الزحف فقال رضى الله عنه أنا فتشك ووزن متحيز متفيل لا متفعل وإلا لكان متحوزا لأنه من حاز يجوز واتصايها إما على الحالية وإلا لنوا لا عمل لها وإما على الاستثناء من المولين أى ومن يولهم دبره إلا رجلا منهم متحرفا أو متحيزا (فقد باء) أى رجع (بغضب) عظيم لا يقادر قدره ومن في قوله تعالى (من الله) متعلقة بمحذوف هو صفة لغضب مؤكدة لما أفاده التثوين من الغضامة والمول بالفتحامة الإضافية أى بغضب كائن منه تعالى (وماواه جهنم) أى بدل ما أراد بفراره أن يأوى إليه من مأوى ينجيه من القتل (وبأس المصير) فى إيقاع البوء فى موقع جواب الشرط الذى هو التولية مقرونا بذكر المأوى والمصير من الجزالة مالا مزيد عليه . عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الفرار من الزحف من أكبر الكبائر وهذا إذا لم يكن العدو أكثر من الضعف لقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه فى الحرب .

عود إلى غزوة بدر

(فلم تقتلوه) رجوع إلى بقية أحكام الوقعة وأحوالها وتقرير ما سبق منها وإلقاء جواب شرط مقدر يستدعيه ما مر من ذكر إمداده تعالى وأمره

بالنبيات وغير ذلك كأنه قيل إذا كان الأمر كذلك فلم تقتلوهم أنتم بقوتكم وقدرتكم (ولكن الله قتلهم) بنصركم وتسلطكم عليهم واللقاء الرعب في قلوبهم ويحوز أن يكون التقدير : إذا علمت ذلك فلم تقتلوهم أى فاعلموا ، أو فأنهزمكم أنكم لم تقتلوهم ، وقيل : التقدير إن افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم على أحد التأويلين ، لما روى أنهم لما انصرفوا من المعركة غالبين غانمين أقبلوا يتفاخرون يقولون قتلنا وأسرت وفعلت وتركنا فنزلت ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين طلعت قريش من العقنقل قال هذه قريش جاءت بخيلاتها وغررها يكذبون رسولاك ، اللهم إني أسألك ما وعدتني ، فأنهز جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان قال لعلى رضى الله تعالى عنه أعطنى قبضة من حصباء الوادى ، فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهزموا وذلك قوله عز وجل بطريق تلوين الخطاب (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) تحقيقا لكون الرمى الظاهر على يده عليه الصلاة والسلام حيثئذ من أفعاله عز وجل وتحميد الفعل عن المفعول به لما أن المقصود الأصلي بيان حال الرمى نفيًا وإثباتًا ، إذ هو الذى ظهر منه ما ظهر وهو المنشأ لتغير المرمى به في نفسه وتكرره إلى حيث أصاب عيني كل واحد من أولئك الأمة الجمة شيء من ذلك أى وما فعلت أنت يا محمد تلك الرمية المستتبعة لهذه الآثار العظيمة حقيقة حين فعلتها صورة وإلا لكان أثرها من جنس آثار الأفاعيل البشرية ولكن الله فعلها أى خلقها حين باشرتها لكن لا على نهج عادته تعالى في خلق أفعال العباد بل على وجه غير معتاد ولذلك أثرت هذا التأثير الخارج عن طوق البشر ودائرة القوى والقدرة فدار إثباتها لله تعالى ونفيها عنه عليه الصلاة والسلام كون أثرها من أفعاله عليه الصلاة والسلام وقرىء ولكن الله بالتخفيف والرفع في المحليين واللام في قوله تعالى :

(وليلي المؤمنين منه) أى ليعطيهم من عنده تعالى (بلاء حسنًا) أى عطاء جميلًا غير مشوب بمقاساة الشدائد والمكاره إما متعلقة بمحذوف متأخر

قالوا اعتراضية أى وللإحسان إليهم بالنصر والغنيمة فعل ما فعل لا لشيء غير ذلك مما لا يمجدهم نعمًا ولما برى قالوا للعطف على علة مخوفة أى ولكن الله رى ليمحق الكافرين وليبلى الخ وقوله تعالى ﴿ إن الله سميع ﴾ أى لنداعيتهم واستغاثتهم ﴿ عليم ﴾ أى بنياتهم وأحوالهم الداعية إلى الإجابة تعليل للحكم ﴿ ذلكم ﴾ إشارة إلى البلاء الحسن ومحله الرفع على أنه خبر مبتدأ مخوف وقوله تعالى ﴿ وأن الله موهن كيد الكافرين ﴾ بالإضافة معطوف عليه أى المقصد لإهلاك المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم وقيل المشار إليه القتل والرى والمبتدأ الأمر ، أى القتل فيكون قوله تعالى ﴿ وأن الله ﴾ الآية من قبيل عطف البيان وقرئ موهن بالتنوين مخففا ومشددا ونصب كيد الكافرين ﴿ إن تستفتحوا ﴾ خطاب لأهل مكة على سبيل التهكم بهم وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى التمتين وأكرم الخزيين أى إن تستنصروا لأعلى الجندين ﴿ فقد جاءكم الفتح ﴾ حيث نصر أعلامها وقد زعمتم أنكم الأعلى فالتهم في المجيء أو فقد جاءكم المزيمة والقهر فالتهم في نفس الفتح حيث وضع موضع ما يقابله ﴿ وإن تنهوا ﴾ عما كنتم عليه من الحراب ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ فهو ﴾ أى الانتهاء ﴿ خير لكم ﴾ أى من الحراب الذى ذقم غائلته لما فيه من السلامة من القتل والأسر ومبنى اعتبار أصل الخيرية في المفضل عليه هو التهم ﴿ وإن تعمدوا ﴾ أى إلى حرا به عليه الصلاة والسلام ﴿ نعد ﴾ لما شاهدتموه من الفتح ﴿ ولن تنفى ﴾ بالناء الفوقانية وقرئ بالياء التحتانية لأن تأنيث الفتحة غير حقيقى والفصل أى لن تدفع أبداً ﴿ عنكم فتكم ﴾ جماعتكم التى تجمعونهم وتستعينون بهم ﴿ شيئاً ﴾ أى من الإغناء أو من المضاربة وقوله تعالى ﴿ ولو كثرت ﴾ جملة حالية وقد مر التحقيق ﴿ وأن الله مع المؤمنين ﴾ أى ولأن الله معين المؤمنين كان ذلك أو والأمر أن الله مع المؤمنين ويقرب منه بحسب المعنى قراءه الكسر على الاستئناف وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى إن تستنصروا فقد جاءكم النصر وإن تنهوا عن التكاسل والرغبة عما يرغب فيه الرسول صلى الله عليه وسلم

فهو خير لكم من كل شيء لما أنه منوط لنيل سعادة الدارين وإن تعودوا إليه
نعد عليكم بالإنكار وتبيح العدو ولن تغني حينئذ كثرتكم إذا لم يكن الله معكم
بالنصر والأمر أن الله مع الكاملين في الإيمان .

توجيهات للمؤمنين

(يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا) يطرح إحدى التاءين
وقرىء بإدغامها (عنه) أى لا تتولوا عن الرسول فإن المراد هو الأمر بطاعته
والنهي عن الإعراض عنه وذكر طاعته تعالى للتمهيد والتنبيه على أن طاعته
تعالى في طاعة رسوله عليه الصلاة والسلام من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل
الضمير للجهاد وقيل للأمر الذى دل عليه الطاعة وقوله تعالى (وأتم سمعون)
جملة حالية تواردة لتأكيد وجوب طاعته والمواظبة الزاجرة عن مخالفته سماع
فهم وإذعان (ولا تكونوا) تقرير للنهي السابق وتحذير عن مخالفته بالتنبيه
على أنها مؤدية إلى انتظامهم في سلك الكفرة بكون سماعهم كلا سماع أى
لا تكونوا بمخالفة الأمر والنهى (كالذين قالوا سمعنا) بمجرد الادعاء من
غير فهم وإذعان كالكفرة والمتأففين الذين يدعون السماع (وهم لا يسمعون)
حال من ضمير قالوا أى قالوا ذلك والحال أنهم لا يسمعون حيث لا يصدقون
ما سمعوه ولا يفهمونه حق فهمه فكأنهم لا يسمعون رأساً .

(إن شر الشوائب) استئناف مسوق لبيان كمال سوء حال المشبه بهم بمبالغة
في التحذير وتقرير النهى إثر تقرير أى إن شر ما يندب على الأرض أو شر
البهائم (عند الله) أى في حكمه وقضائته (السم) الذين لا يسمعون الحق
(البكم) الذين لا ينطقون به وصفوا بالسم والبكم لأن ما خلق له الأذن
واللسان سماع الحق والنطق به وحيث لم يوجد فيهم شيء من ذلك صاروا كأنهم
فاقدون للجارتين رأساً وتقديم السم على البكم لما أن صممهم يتقدم على بكمهم
فإن السكوت عن النطق بالحق من فروع عدم سماعهم له كما أن النطق به من

فروع سماعه ثم وصفوا بعدم التعقل قليل (الذين لا يعقلون) تحقيقا لكمال سوء حالهم فإن الأصم الأبكم إذا كان له عقل ربما يفهم^(١) بعض الأمور ويفهمه غيره بالإشارة ويبتدى بذلك إلى بعض مطالبه وأما إذا كان فاقدا للعقل أيضا فهو الغاية في الشرية وسوء الحال وبذلك يظهر كونهم شرأ من البهائم حيث أبطالوا ما به يمتازون عنها وبه يفضلون على كثير من خلق الله عز وجل فصاروا أخس من كل خسيس (ولو علم الله فيهم خيرا) شيئا من جنس الخير الذي من جملة صرف قوام إلى تحرى الحق واتباع الهدى (لأسمعهم) سماع تفهم وتدبر ولو قفوا على حقية الرسول عليه الصلاة والسلام وأطاعوه وآمنوا به ولو كن لم يعلم فيهم شيئا من ذلك لخلوهم عنه بالمرّة فلم يسمعهم كذلك لخلوه عن الفائدة وخروجه عن الحكمة وإليه أشير بقوله تعالى (ولو أسمعهم لتولوا) أى لو أسمعهم سماع تفهم وهم على هذه الحالة العارضة من الخير بالسكينة لتولوا عما سمعوه من الحق ولم يلتفتوا به قط أو ارتدوا بعد ما صدقوه وصاروا كأن لم يسمعوه أصلا وقوله تعالى (وهم معرضون) إما حال من ضمير تولوا أى لتولوا على أديارهم والحال أنهم معرضون عما سمعوه بقولهم وإما اعتراض تذييل أى وهم قوم علمتهم الإعراض وقيل كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحى قصيا فإنه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك وتؤمن بك فالعنى ولو أسمعهم كلام قصى الخ وقيل هم بنو عبد الدار بن قصى لم يسلم منهم إلا مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عمى عما جاء به محمد لا نسمعه ولا نجيئه قاتلهم الله تعالى فقتلوا جميعا بأحد وكانوا أصحاب اللواء وعن ابن جريج أنهم المنافقون وعن الحسن رضى الله عنه أنهم أهل الكتاب .

(يا أيها الذين آمنوا) تكرير النداء مع وصفهم بنعت الإيمان لتنشيطهم إلى الإقبال على الامتثال بما يرد بعده من الأوامر وتفهيمهم على أن فيهم ما يوجب ذلك (استجبوا لله وللرسول) بحسن الطاعة (إذا دعاكم) أى الرسول إذ هو

المباشر لدعوة الله تعالى ﴿لما يحبيكم﴾ من العلوم الدفينة التي هي مناط الحياة الأبدية كما أن الجهل مدار الموت الحقيقي أو هي ماء حياة القلب كما أن الجهل موجب موته وقيل لمجاهدة الكفار لأنهم لو رفضوها لغلبهم وقولهم كما في قوله تعالى ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ روى أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبي بن كعب وهو يصلي فدعاه فعبث في صلاته ثم جاء فقال عليه الصلاة والسلام ما منعك من إجابتي قال كنت في الصلاة قال ألم تخبر فيا أوحى إلى (استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم) الخ واختلف فيه فقيل هذا من خصائص دعائه عليه الصلاة والسلام وقيل لأن إجابته عليه الصلاة والسلام لا تقطع الصلاة وقيل كان ذلك المعاء لأمرهم لا يحتمل التأخير والمصلي أن يقطع الصلاة لئله ﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾ تمثيل لنفاة قربه تعالى من العبد كقوله تعالى ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾ وتنبه على أنه تعالى مطلع من مكتونات القلوب على ما عسى ينفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة إلى إخلاص القلوب وتصفيها قبل إدراك المنية فإنها حائلة بين المرء وقلبه أو تصوير وتمثيل لتسلطه على العبد قلبه بحيث يفسخ عزائمه ويغير نياته ومقاصده ويحول بينه وبين الكفر إن أراد سعادته ويبدله بالأمن خوفاً وبالذكر نسياناً وما أشبه ذلك من الأمور المعترضة المفوتة للفرصة وقرئ بين المرء بتشديد الراء على حذف الهمزة وإلقاء حركتها على الراء وإجراء الوصل بحرى الوقف ﴿وأنه﴾ أى الله عز وجل أو الشأن ﴿إليه تمشرون﴾ لا إلى غيره فيجازيكم بحسب مراتب أعمالكم فاسرعوا إلى طاعته تعالى وطاعة رسوله وبالغوا في الاستجابة لها .

﴿وانفروا فتنه لا تعصين الذين ظلموا منكم خاصة﴾ أى لا تتخص إصابتها بمن يباشر الظلم منكم بل بعمة وغيره كإقرار المنكر بين أظهرهم والمداهنة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واقتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على أن قوله لا تعصين الخ إما جواب الأمر على معنى أن إصابتكم لا تعصين الخ وفيه جواب الشرط متردد فلا يليق به التثنية المؤكدة لكنه لما

تضمن معنى النهى ما غفبه كقوله تعالى (ادخلوا) مساكنكم لا يحطمنكم وإما صفة لفظة ولا للفني وفيه شذوذ لأن النون لا تدخل المنفى في غير القسم أو النهى على إرادة القول كقول من قال :

حتى إذا جن الظلام واخطط جاؤا بمذق هل رأيت الذنب قط

ولما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتعيين وإن اختلف المعنى فهما وقد جوز أن يكون نها عن التعرض للظلم بعد الأمر باتقاء الذنب فإن وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم على الوجوه الأول التبعض وعلى الآخرين للتبيين وفائدته التنبيه على أن الظلم منكم أقبح منه من غيركم (واعلموا أن الله شديد العقاب) ولذلك يصيب بالعباد من لم يباشر سببه (واذكروا إذ أنتم قليل) أى وقت كونكم قليلا في العدد وإشار إلى جملة الإسمية للإيدان باستمرار ما كانوا فيه من القوة وما يقبها من الضعف والخوف وقوله تعالى (مستضعفون) خبر ثان أو صفة لقليل وقوله تعالى (في الأرض) أى في أرض مكة تحت أيدي قريش والخطاب للهاجرين أو تحت أيدي فارس والروم والخطاب للعرب كافة فإنهم كانوا أذلاء تحت أيدي الطائفتين وقوله تعالى (تخافون أن يخطفكم الناس) خبر ثالث أو صفة ثانية لقليل وصف بالجملة بعدما وصف بالمفرد أو حال من المستكن في مستضعفون والمراد بالناس على الأول وهو الأظهر إما كفار قريش وإما كفار العرب لعرجهم منهم وشدة عداوتهم لهم وعلى الثاني فارس والروم أى واذكروا وقت قتلهم وذلتهم وهو أنكم على الناس وخوفكم من اختطافهم (فأواكم) إلى المدينة أو جعل لكم مأوى تتحصنون به من أعدائكم (وأيدكم بنصره) على الكفار أو بمظاهرة الأنصار أو بإمداد الملائكة (ورزقكم من الطيات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم الجليلة .

(يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول) أصل الخوف النقص كما أن أصل الوفاء التمام واستعماله في ضد الأمانة لتضمنه إياه أى لا تخفوهما

بتعطيل الفرائض والسنن أو بأن تضمروا خلاف ما تظهرون أو في التلؤلؤ في الغنائم روى أنه عليه الصلاة والسلام حاصر بني قريظة لأحدى وعشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح بني النضير على أن يسبوا إلى إخوانهم بأذرع وأرباعهم من الشام فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فأبوا وقالوا أرسل إلينا أبا لبابة وكان مناصحا لهم لما أن ماله وعياله كانوا في أيديهم فبعثه إليهم فقالوا ما ترى هل نزل على حكم سعد فأشار إلى حلقه إنه الذبيح قال أبو لبابة فإزالت قدمي حتى علت أنى خنت الله ورسوله فزلت فشد نفسه على سارية من سوارى المسجد وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فكت سبعة أيام حتى خر مغشيا على ثم تاب الله عليه فقبل له قد تيب عليك قل نفسك قال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحملني لجأه عليه الصلاة والسلام فخله فقال إن من تمام توبتي أن أخرج دار قومي التى أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالى فقال عليه الصلاة والسلام يجزئك التلك أن تصدق به (وتخونوا أماناتكم) فيا ينيكم وهو مجزوم معطوف على الأول أو منصوب على الجواب بالواو (وأنتم تعلمون) أنكم تخونون أو وأنتم علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لأنها سبب الوقوع في الإثم والعقاب أو بحنة من الله عز وجل ليلوكم في ذلك فلا يحملنكم حبهما على الحيانة كآبى لبابة (وأن الله عنده أجر عظيم) لمن آثر رضاه تعالى عليهما وراعى حدوده فيهما فنيطوا هممكم بما يؤديكم إليه .

(يا أيها الذين آمنوا) تكرير الخطاب والوصف بالإيمان لإظهار كمال العناية بما بعده والإيذان بأنه مما يقتضى الإيمان مراعاته والمحافظة عليه كما في الخطابين السابقين (إن تتقوا الله) أى فى كل ما تأتون وما تنذرون (وبجعل لكم) بسبب ذلك (فرقا) هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصرا يفرق بين الحق والمبطل يعزز المؤمنين وإذلال الكافرين أو غرجا

من الشبهات أو حجة عما تحذرون في الدارين أو ظهوراً يشهر أمركم وينشر صيتكم من قولهم بت أفضل كذا حتى سطع الفرقان أي الصبح (ويكفر عنكم سيئاتكم) أي يسترها (وينفر لكم) ذنوبكم بالغو والتجاوز عنها وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لأنها في أهل بدر وقد غفرها الله تعالى لهم وقوله تعالى (والله ذو الفضل العظيم) تعليل لما قبله وتبنيه على أن ما وعده الله تعالى لهم على التقوى تفضل منه وإحسان لأنه ما يوجب التقوى كما إذا وعد السيد عبده إنعاماً على عمل.

نصر الله لرسوله صل الله عليه وسلم

(وإذ يكره الذين كفروا) منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم معطوف على قوله تعالى (وإذ كفروا إذ أتتم) الخ مسوق لتذكير النعمة العامة للكل أي واذكر وقت مكرم بك (ليثبتوك) بالوفاق ويضده قراءة من قرأ ليقيدوك أو الإثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى أثبتته لا حراك به ولا براح وقرى ليثبتوك بالتشديد وليثبتوك من البيات.

(أو يقتلوك) أي بسيفهم (أو يخرجوك) أي من مكة وذلك أنهم لما سمعوا بإسلام الأنصار ومبايعتهم له عليه الصلاة والسلام فرقوا واجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في أمره صلى الله عليه وسلم فدخل إبليس عليهم في صورة شيخ وقال أنا من نجد سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدموا مني رأياً ونصحتاً فقال أبو البحتري رأي أن تحبسه في بيت وتسدوا منافذه غير قوة تلقون إليه طعامه وشرا به منها حتى يموت فقال الشيخ بش الرأي يأتيكم من يقا تلكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأي أن تحملوه على جمل وتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع فقال وبش الرأي يفسد قوماً غيركم ويقا تلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاماً وتعلموه سيفاً فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فإذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى

فخبروا على رأيه فأنى جبريل اللنى عللها الصلاة والسلام وأخبره بالخبر وأمره بالهجرة فبئت عللا رضى الله تعالى عنه على مضجعه وخرج هو مع أبى بكر رضى الله عنه إلى الغار (ويعكرون ويعكر الله) أى رد مكرم عليهم أو يجازهم عليه أو يعاملهم معاملة الماكرين وذلك بأن أخرجهم إلى بدر وقلل المسلمين فى أعينهم حتى حلوا عليهم فلقوا منهم ما لقوا (والله خير الماكرين) لا يعبا بمكرهم عند مكره وإستناد أمثال هذا إليه سبحانه مما يحسن للمشكلة ولا مساغ له ابتداء لما فيه من إلهام ما لا يليق به سبحانه (وإذا تتلى عليهم آياتنا) التى حشا أن يخر لها صم الجبال (قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا) قاله اللعين النضر بن الحرث وإسناده إلى السكل لما أنه كان رئيسهم وقاضيتهم الذى يقولون بقوله يأخذون برأيه وقيل قاله الذين ائتمروا فى أمره صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة وهذا كما ترى غاية المكابرة ونهاية العناد كيف لا ولو استطاعوا شيئا من ذلك فما الذى كان يمنهم من المشيئة وقد تحذوا عشر سنين وقرعوا على العجز وذاقوا من ذلك الأمرين ثم قورعوا بالسيف فلم يعارضوا بما سواه مع أنفسهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا لاسبا فى باب البيان (إن هذا إلا أساطير الأولين) أى ما يسطرونه من القصص .

(وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) هذا أيضا من أباطيل ذلك اللعين . روى أنه لما قال إن هذا إلا أساطير الأولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم « ذلك إنه كلام الله تعالى » فقال ذلك والمعنى إن القرآن إن كان حقا من لا من عندك فأمطر علينا الحجارة عقوبة على إنكارنا أو ائتنا بعذاب أليم سواه والمراد منه التهم وإظهار اليقين والجزم التام على أنه ليس كذلك وحاشاه وقرىء الحق بالرفع على أن هو مبتدأ لأفصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على أن المعلق به كونه حقا على الوجه الذى يدعيه صلى الله عليه وسلم وهو تنزيله لا الحق مطلقا لتجوزهم أن يكون مطابقا للواقع غير منزل كالأساطير (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) جواب لكلمتهم الشنعاء ويان للموجب لإمهاهم والتوقف فى

إجابة دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم خارج عن عادته تعالى غير مستقيم في حكمه وقضائه والمراد باستغفارهم في قوله تعالى ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ إما استغفار من بقى منهم من المؤمنين أو قولهم اللهم اغفر أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله تعالى ﴿ وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ﴾ .

﴿ وما لهم أن لا يعذبهم الله ﴾ يان لاستحقاقهم العذاب بعد بيان أن المانع ليس من قبلهم أى وما لهم عما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون ﴿ وم يصدون عن المسجد الحرام ﴾ أى وحالهم ذلك ومن صدم عنه إلقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الهجرة وإحصارهم عام الحديبية ﴿ وما كانوا أولياءه ﴾ حال من ضمير يصدون مفيدة لكالم قبح ما صنعوا من الصد فإن مباشرتهم للصد عنه مع عدم استحقاقهم لولاية أمره في غاية القبح وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرام^(١) فنصد من نشاء وتدخل من نشاء ﴿ إن أولياؤه إلا المنفون ﴾ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره تعالى ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ أنه لا ولاية لهم عليه وفيه إشعار بأن منهم من يعلم ذلك ولكنه يماند وقيل أريد بأكثرهم كلهم كما يراد بالقلة العدم ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت ﴾ أى دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها ﴿ إلا المكاء ﴾ أى صغيراً فقال من مكأ يكأ إذا صفر وقرئ بالقصر كالبسكى ﴿ وتصدية ﴾ أى تصفيقا تفعلة من الصدى أو من الصد على إبدال أحد حرفي التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على أنه الخير لكان ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فإنها لا تليق بمن هذه صلاته روى أنهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفقون

(١) في ٤٣٠ : البيت الحرام .

فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك إذا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي يخطبون عليه ويرون أنهم يصلون أيضا (فتدقروا العذاب) أى القتل والأسريوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للعهد والمعهود اتقنا بعذاب أليم (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعملا .

(إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يعلم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر أوفى أبى سفيان استاجر ليوم أحد ألفين سوى من استعاش من العرب وأفقق فيهم أربعين أوقية أو فى أصحاب العير فإنه لما أصيب قريش يوم بدر قيل لهم أعيئوا هذا المال على حرب محمد لعننا ندرك ثأرنا منه ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسينفقونها) بتأمرها ولعل الأول إخبار عن إفاقهم فى تلك الحال وهو إفاق يوم بدر والثانى إخبار عن إفاقهم فيما يستقبل وهو إفاق يوم أحد ويحتمل أن يراد بهما واحد على مساق الأول لبيان الغرض من الإفاق ومساق الثانى لبيان عاقبته وأنه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغما لغواتها من غير حصول المقصود جعل ذاتها حسرة وهى عاقبة إفاقها مبالغة (ثم يفلبون) آخر الأمر وإن كان الحرب بينهم سجالا قبل ذلك .

(والذين كفروا) أى تمسوا على الكفر وأصروا عليه (إلى جهنم يحشرون) أى يساقون لا إلى غيرها (ليميز الله الحديث من الطيب أى الكافر من المؤمن أو الفساد من الصلاح واللام متعلقه يحشرون أو يفلبون أو ما أفقحه المشركون فى عداوته صلى الله عليه وسلم بما أفقحه المسلمون فى نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرىء ليميز بالتشديد (ويجعل الحديث بعضه على بعض فيركه جميعا) أى يضم بعضه إلى بعض حتى يتراكوا لفرط ازدحامهم فيجمله أو يضم إلى الكافر ما أفقحه ليزيد به عذابه كاللكارفين (فيجمعه فى جهنم) كله .

(أولئك) إشارة إلى الحديث إذ هو عبارة عن الفريق أو إلى المتفقين وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد درجتهم في الحبث (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران لأنهم خسروا أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) هم أبو سفيان وأصحابه أى قل لأجلهم (إن ينتهوا) عما هم فيه من معاداة النبي صلى الله عليه وسلم بالدخول في الإسلام (يغفر لهم ما قد سلف) من الذنوب وقرئ: إن تنتهوا يغفر لكم ويغفر لكم على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وإن يعودوا) إلى قاطمهم (فقد مضت سنة الأولين) الذين تحزبوا على الأنبياء عليهم السلام بالتدمير كما جرى على أهل بدر فليتقوا مثل ذلك (وقاتلوهم) عطف على قل وقد عمم الخطاب لزيادة ترغيب المؤمنين في القتال لتحقيق ما يتضمنه قوله تعالى فقد مضت سنة الأولين من الوعيد (حتى لا تكون قنته) أى لا يوجد منهم شرك (ويكون الدين كله لله) وتضمحل الأديان الباطلة إما بإهلاك أهلها جميعا أو برجعهم عنها خشية القتل (فإن انتهوا) عن الكفر بقتالكم (فإن الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهاهم عنه وإسلامهم وقرئ: بناء الخطاب أى بما تعملون من الجهاد المخرج لهم إلى الإسلام وتعليقه بانتهاهم للدلالة على أنهم يثابون بالسبية كما يثاب المباشرون بالمباشرة (وإن تولوا) ولم ينتهوا عن ذلك (فاعلموا أن الله مولاكم) ناصركم فقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره .

من أحكام الغنائم

(واعلموا أنما غنمتم) عن الكلبى أنها زلت بيد ر وقال الواقدي كان الخس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة ومأموصولة وعاندها مخوف أى الذى أصبتموه من الكفار غنوة وأصل التنيمة إصابة الغنم من العدو ثم اتسع وأطلق على كل ما أصيب منهم كاتما ما كان وقوله تعالى (من شيء) بيان للوصول غنله

بالنصب على أنه حال من عائد الموصول قصد به الاعتناء بشأن الغنيمة وأن لا يشذ عنها شيء أى ما غنمتموه كأننا بما يقع عليه اسم الشيء حتى الحيط والمحيط خلا أن سلب المقتول للقاتل إذا ناله الإمام وأن الأسارى يجرى فيها الإمام وكذا الأراضى المغنومة وقوله تعالى ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَهُ ﴾ مبتدأ خبره محذوف أى فحق أو واجب أن له تعالى خمسة وهذه الجملة خير لأنما الخ وقرئ بالكسر والأولى أكد وأقوى في الإيجاب لما فيه من تكرار الإسناد كأنه قيل فلا بد من ثبات الخمس ولا سبيل إلى الإخلال به وقرئ ففقه خمسة وقرئ خمسة بسكون الميم والجمهور على أن ذكر الله تعالى للتعظيم كما في قوله تعالى (والله ورسوله أحق أن يرضوه) وأن المراد قسمة الخمس على المعطوفين عليه بقوله تعالى ﴿ وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾ وإعادة اللام في ذى القربى دون غيرهم من الأصناف الثلاثة لدفع توم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصاهاهم به عليه الصلاة والسلام وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما أنهما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء إخوتك بنو هاشم لا تنكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم أرايت إخواننا بنى المطلب أعطيتهم وحرمتنا وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم إنهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا إسلام إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه وكيفية قسمتها عندنا أنها كانت فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم سهم له عليه الصلاة والسلام وسهم للذكورين من ذوى قرباه وثلاثة أسهم للأصناف الثلاثة الباقية وأما سهمه صلى الله عليه وسلم فسهمة ساقط وكذا سهم ذوى القربى وإنما يعطون لفقرهم فهم أسوة لسائر الفقراء ولا يعطى أغنيائهم فيقسم على الأصناف الثلاثة ويؤيده ما روى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه منع بنى هاشم الخمس وقال إنما لكم أن يعطى فقيركم وتزوج أيمكم ويخدم من لا خادم له منكم ومن عدام فهو بمنزلة ابن السبيل الغنى لا يعطى من الصدقة شيئاً وعن زيد بن على مثله قال ليس لنا أن نبنى منه قصورا ولا نركب منه البراذين وقيل

سهم الرسول صلى الله عليه وسلم لولى الأمر بعده وأما عند الشافعى رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف إلى ما كان يصرفه عليه الصلاة والسلام من مصالح المسلمين كعدة النفقة من الكراع والسلاح ونحو ذلك وسهم لذوى القربى من أغنيائهم وفقرائهم يقسم بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين والباقي للفرق الثلاث وعند مالك رحمه الله الأمر فيه مفوض إلى اجتihad الإمام إن رأى قسمه بين هؤلاء وإن رأى إعطاه بعضا منهم دون بعض وإن رأى غيرهم أولى وأمم فغيرهم وتعلق أبو العالية بظاهر الآية الكريمة فقال يقسم ستة أسهم ويصرف سهم الله تعالى إلى رتاج الكعبة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها لمصالح الكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم إلى سهم الرسول عليه الصلاة والسلام هذا شأن الخمس وأما الأخماس الأربعة فتقسم بين الثمانية للراجل سهم ولل فارس سهمان عند أبى حنيفة رضى الله عنه وثلاثة أسهم عندهما رحهما الله . قال القرطبي لما بين الله تعالى حكم الخمس وسكت عن الباقي دل ذلك على أنه ملك للثمانية وقوله تعالى ﴿ إن كنتم آمتم بالله ﴾ متعلق بمحذوف ينوء عنه المذكور أى إن كنتم آمتم بالله فاعلموا أن الخمس من النعمة يجب التقرب به إلى الله فاقطعوا أطعكم منه واقتنوا بالأخماس الأربعة وليس المراد به مجرد العلم بذلك بل العلم المشفوع بالعمل والطاعة لأمره تعالى .

﴿ وما أنزلنا ﴾ عطف على الاسم الجليل أى إن كنتم آمتم بالله وبما أنزلنا ﴿ على عبدنا ﴾ وقرىء عبدنا وهو اسم جمع أريد به الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنون فإن بعض ما نزل نازل عليهم بالذات كما ستعرفه ﴿ يوم الفرقان ﴾ يوم بدر سمي به لفرقه بين الحق والباطل وهو منصوب بأنزلنا أو بآتمتم ﴿ يوم تقي الجمعان ﴾ أى الفريقان من المؤمنين والكافرين وهو بدل من يوم الفرقان أو منصوب بالفرقان والمراد ما أنزل عليه عليه الصلاة والسلام يومئذ من الرشى والملائكة والفتح على أن المراد بالإنزال مجرد الإيصال

واليسير فيتنظم الكل انتظاما حقيقيا وجعل الإيمان يازال هذه الأشياء من موجبات العلم يكون الخسرة تعالى على الوجه المذكور من حيث أن الوحي ناطق بذلك وأن الملائكة والفتح لما كانا من جهته تعالى وجب أن يكون ما حصل بسببهما من الغنيمة مصروفة إلى الجهات التي عينها الله تعالى (والله على كل شيء قدير) يقدر على نصر القليل على الكثير والدليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم .

فضل الله على المؤمنين

(إذ أتت بالعدوة الدنيا) بدل فإن من يوم الفرقان والعدوة بالضم شط الوادي وكذا بالفتح والكسر وقد قرئ بهما أيضاً (وهم بالعدوة القصوى) أى البعد من المدينة وهى تأنيث الأقصى وكان القياس قلب الراوى كالدنيا والعليا مع كونهما من بنات الواو لكنهما جاءت على الأصل كالقود واستصوب وهو أكثر استعمالاً من القصيا (والركب) أى العير أو قوادها (أسفل منكم) أى فى مكان أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو نصب على الظرفية واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفانتهى للدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطئهم نفوسهم على أن لا يخلوا مراكرم وينلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والتياث أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مراكز الفريقين فإن العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها إلا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى وكذا قوله تعالى (ولو تواعدتم لاختلقتم فى الميعاد) أى لو تواعدتم أتمم وتم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلقتم أتمم فى الميعاد هية منهم ويأساً من الظفر عليهم ليتحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس إلا صنعا من الله عز وجل غارقا للمعادات فيزدادوا لإيماناً وشكراً وتطمئن نفوسهم بفرض الخس (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد (ليقضى الله أمراً كان مفعولاً) حقيقاً بأن نصر أوليائه وقهر أعدائه أو مقدراً فى الأزل

وقوله تعالى ﴿لهمك من هلك عن بينة ويحيى من حى بينة﴾ بدل منه أو متعلق بمفعولاً أى ليموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن بينة شاهدها ثلثا يكون له حجة ومعذرة فإن وقعة بدر من الآيات الواضحة أو ليصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والإيمان والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة أو من حاله فى علم الله تعالى الهلاك والحياة وقرئ لهمك بالفتح وحي بفك الإدغام حملا على المستقبل ﴿وإن الله لسميع عليم﴾ أى بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن ونوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتغال الأمرين على القول والاعتقاد ﴿إذ يريكم الله فى منامك قليلا﴾ منصوب باذكر أو بدل آخر من يوم الفرقان أو متعلق بعلم أى يعلم المصالح إذ يقالهم فى عينك فى رؤياك وهو أن تخبر به أصحابكم فيكون تثبيتا لهم وتشجيما على عدوم ﴿ولو أراكم كثيرا لفشلتم﴾ أى لجيتم وهبتم الإقدام ﴿ولتنازعتم فى الأمر﴾ أى أمر القتال وفرقت آراؤكم فى الثبات والقرار ﴿ولكن الله سلم﴾ أى أنعم بالسلامة من الفشل والتنازع ﴿إنه عليم بذات الصدور﴾ يعلم ما سيكون فيهما من الجراءة والجهن والصبر والجزع ولذلك دبر ما دبر ﴿وإذ يريكم فى أعينكم قليلا﴾ منصوب بمضمير خوطب به الكل بطريق التلوين والتعميم معطوف على المضمير السابق والمضمير أن مفعولاً يرى وقليلا حال من الثانى وإنما قللهم فى أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن إلى جنبه أنراهم سبعين فقال أراهم مائة تبيتاً لهم وتصديقاً لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿وقللكم فى أعينهم﴾ حتى قال أبو جهل إنما أصحاب محمد أكلة جزور قللهم فى أعينهم قبل التحام القتال ليحترقوا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثرتهم حتى رأوهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فيبهتوا ويهايوا وهذه من عظام آيات تلك الوقعة فإن البصر قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا إلى هذا الوجه ولا إلى هذا الحد وإنما ذلك بعد الله تعالى الأبصار عن إلباس بعض دون بعض مع التساوى فى الشرائط (ليقضى الله أمر! كان مفعولاً) كرر لاختلاف

الفعل المعلن به أو لأن المراد بالأمثلة الالتقاء على الوجه المذكور وههنا إعزاز الإسلام وأهله وإذلال الكفر وحزبه (وإلى الله ترجع الأمور) كلها يصرفها كيفما يريد لا راد لأمره ولا معقب لحكمه وهو الحكيم المجيد .

من قوانين الحرب

(يا أيها الذين آمنوا) صدر الخطاب بحرفي النداء والتثنية إظهاراً للكمال الاعتناء بمضمون ما بعده (إذا لقيتم فئة) أى حاربتم جماعة من الكفرة وإنما لم يوصفوا بالكفر لظهور أن المؤمنين لا يحاربون إلا الكفرة واللقاء مما غلب في القتال (فانبتوا) أى لقاتهم في مواطن الحرب (واذكروا الله كثيراً) أى في تضاعيف القتال مستمدين منه مستعينين به مستظهرين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) أى تفوزون ببرامكم وتظفرون ببرادكم من النصر والثوبة وفيه تنبيه على أن العبد ينبغي أن لا يشغله شيء عن ذكر الله تعالى وأن يلتجئ إليه عند الشدائد وقيل إليه بكنيته فارغ البال واثقاً بأن لطفه لا يتفك عنه في حال من الأحوال (وأطيعوا الله ورسوله) في كل ما تأتوا وما تدرؤن فيندرج فيه ما أمروا به ههنا اندراجاً أولياً (ولا تنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم بيدر أو أحد (ففتشلوا) جواب للنهي وقيل عطف عليه (وتذهب ربحكم) بالنصب عطف على جواب النهي وقرئ بالجزم على تقدير عطف فتشلوا على النهي أى تذهب دولتكم وشوكتكم فإنها مستعارة للدولة من حيث أنها تمشى أمرها ونفاذه مشبهة بها في هيوها وجريانها وقيل المراد بها الحقيقة فإن النصر لا تكون إلا بربح يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور (واصبروا) على شدائد الحرب (إن الله مع الصابرين) بالنصرة والكلاءة وما يفهم من كلمة مع من أصالتهم (إنما هي حيث أنهم المباشرون للصبر فهم متبعون من تلك الحيثية ومعته تعالى (إنما هي من حيث الإمداد والإعانة .

(ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) بعد ما أمروا بما أمروا به

من أحسن الأعمال ونهوا عما يقابلها من قبائحها والمراد بهم أهل مكة حين خرجوا لحمايه العير (بطرا) أى غرا وأشرا (ورثاء الناس) ليثوا عليهم بالشجاعة والسباحة وذلك أنهم لما بلغوا جحفة أتاهم رسول أبى سفيان وقال ارجعوا فقد سلمت غيركم فأبوا إلا إظهار آثار الجلادة فلقوا ما لقوا حسبما ذكر في أوائل السورة الكريمة فنهى المؤمنون أن يكونوا أمثالهم مراتين بطرين وأمروا بالتقوى والإخلاص من حيث أن النهى عن الشيء مستلزم للأمر بضده (ويصدون عن سبيل الله) عطف على بطرا إن جعل مصدرا في موضع الحال وكذا إن جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر (واقه بما يعملون محيط) فيجازيهم عليه (وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم) منصوب بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين أى واذكر وقت تزين الشيطان أعمالهم في معاداة المؤمنين وغير ما بأن وسوس إليهم (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم) أى ألقى في روعهم وخيل إليهم أنهم لا يظنون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وأوهمهم أن اتباعهم إياه فيما يظنون أنها قربات يجير لهم حتى قالوا اللهم انصر إحدى الفتيين وأفضل الدينين ولكم خير لا غالب أو صفته وليس صلته وإلا لا تنصب كقولك لا ضاربا زيدا عندنا .

(فلما ترامت الفتتان) أى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه) رجع القهقرى أى بطل كيده وعاد ما خيل إليهم أنه يجيرهم سببا لهلاكهم (وقال إني برىء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله) أى تبرأ منهم وخاف عليهم ويش من حالهم لما رأى إمداد الله تعالى للمسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الإحنة فكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم إبليس في صورة سراقه بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني مجيركم من كنانة فلما رأى الملائكة نزل نكص وكان يده في يد الحرث بن هشام فقال له إني أين أتخذلنا في هذه الحالة فقال إني أرى ما لا ترون ودفع في صدر الحرث وانطلق فانهزموا فلما بلغوا مكة

قالوا هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني
هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وعلى هذا يحتمل أن يكون معنى قوله
إني أخاف الله أخافه أن يصيبني بمكروه من الملائكة أو يهلكني ويكون الوقت
هو الوقت الموعود إذ رأى فيه ما لم يره قبله والأول ما قاله الحسن واختاره
ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز أن يكون من كلامه أو مستأنفاً من
جبه الله عز وجل .

أحوال المنافقين

(إذ يقول المنافقون) منصوب بزين أو بنكص أو بشديد العقاب
(والذين في قلوبهم مرض) أى الذين لم تطمئن قلوبهم بالإيمان بعد وبقي
فيها نوع شبهة وقيل هم المشركون وقيل هم المنافقون في المدينة والعطف لتغاير
الوصفين كما في قوله :

يا لهف زبابة للعارث الصابغ فالغائم فالأليب

(غر هؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى تعرضوا لما طاعة لهم به
تفرجوا وهم ثلثائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف (ومن يتوكل على الله)
جواب لهم من جهته تعالى ورد لمقاتلتهم (فإن الله عزيز) غالب لا يذل من
توكل عليه واستجار به وإن قل (حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما تستبعده
العقول وتحار في فهمه ألباب الفحول وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور
عليه (ولو ترى) أى ولو رأيت فإن لو الامتناعية ترد المضارع ماضياً كما أن
إن ترد الماضى مضارعاً والخطاب إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد
من له حظ من الخطاب وقد مرت تحقيقه في قوله تعالى (ولو ترى إذ وقفوا على النار)
وكلمة إذ في قوله تعالى (إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) ظرف لترى
والمفعول محذوف أى ولو ترى الكفرة أو حال الكفرة حين يتوفاهم
الملائكة يبدو وتقديم المفعول للاهتمام به وقيل الفاعل ضمير عائد إلى الله
عز وجل والملائكة مبتدأ وقوله تعالى (يضربون وجوههم) خبره والجملة

حال من الموصول قد استغنى فيها بالضمير عن الواو وهو على الأول حال منه أو من الملائكة أو منهما لاشتراكه على ضميريهما (وأدبارهم) أى واستأثمهم أو ما أقبل منهم وما أدبر من الأعضاء (وذوقوا عذاب الحريق) على إرادة القول معطوفا على يضربون أو حالا من فاعله أى ويقولون أو قائلين ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهمت النار منها وجواب لو محذوف للإيدان بخروجه عن حدود البيان أى رأيت أمرا فظيحا لا يكاد يوصف .

(وذلك) إشارة إلى ما ذكر من الضرب والعذاب وما فيه من معنى البعد للإشعار بكونهما فى الغاية القاصية من الهول والفضاعة وهو مبتدأ خبره (بما قدمت أيديكم) أى ذلك الضرب والعذاب واقع بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي ومحل أن قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعيير عن ذلك بنى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعا على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغا قد مر تحقيقه فى سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبلها وأما ما قيل من أنها معطوفة على ما للدلالة على أن سيئته مقيدة بانضمامه إليه إذ لولاه لأمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم فليس (ذلك) ^(١) بسديد لما أن إمكان تعذيبه تعالى لعبيده بغير ذنب بل وقوعه لا ينافى كون تعذيب هؤلاء الكفرة المعينة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج إلى اعتبار عدمه معه نعم لو كان المدعى كون جميع تعذيباته تعالى بسبب ذنوب المعذبين لاحتج إلى ذلك .

(كدأب آل فرعون) فى محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما حل بهم من العذاب بسبب كفرهم لا بشئ آخر

من جهة غيرهم بتشبيه حالهم بحال المارقين بالإهلاك بسبب جرائمهم لزيادة
تقييح حالهم وللتنبيه على أن ذلك سنة مطردة فيما بين الأمم المهلكة أى شأنهم
الذى استمروا عليه مما فعلوا وفعل بهم من الأخذ كدأب آل فرعون المشهورين
بقباحة الأعمال وفضاعة العذاب والنكال (والذين من قبلهم) أى من قبل
آل فرعون من الأمم التى فعلوا من المعاصى ما فعلوا ولقوا من العقاب ما لقوا
كقوم نوح وعاد وأضرابهم من أهل الكفر والعناد وقوله تعالى (كفروا
بآيات الله) تفسير لدأبهم الذى فعلوه لا لدأب آل فرعون ونحوهم كما قيل فإن
ذلك معلوم منه بقضية التشبيه وقوله تعالى (فأخذهم الله) تفسير لدأبهم الذى
فعل بهم والقاء لبيان كونه من لوازم جنائياتهم وتبعاتها المتفرعة عليها وقوله تعالى
(بذنوبهم) لتأكيد ما أفاده القاء من السببية مع الإشارة إلى أن لهم مع كفرهم
ذنوبا آخر لها دخل فى استتباع العقاب ويحوز أن يكون المراد بذنوبهم
معاصيهم المتفرعة على كفرهم فتكون الباء للملابسة أى فأخذهم متلبسين بذنوبهم
غير ثابتين عنها فدأبهم مجموع ما فعلوا وفعل بهم لا ما فعلوه فقط كما قيل قال
ابن عباس رضى الله عنهما أن آل فرعون أيقنوا أن موسى عليه السلام نبي الله
فكذبوه كذلك هؤلاء جاء محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق فكذبوه فأنزله الله
تعالى بهم عقوبته كما أزل بآل فرعون وجعل العذاب من جملة دأبهم مع أنه
ليس مما يتصور مداومتهم عليه واعتيادهم إياه كما هو المتعبر فى مدلول الدأب
إما لتغليب ما فعلوه على ما فعل بهم أو لتزليل مداومتهم على ما يوجبهم من الكفر
والمعاصى منزلة مداومتهم عليه لما بينهما من الملابسة التامة وقوله تعالى (إن الله
قوى شديد العقاب) اعتراض مقرر لمضون ما قبله من الأخذ وقوله تعالى :
(ذلك) الخ استئناف مسوق لتعليل ما يفيدته النظم الكريم من كون ما حل
بهم من العذاب منوطا بأعمالهم السيئة غير واقع بلا سابقة ما يقتضيه وهو المشار
إليه لا نفس ما حل بهم من العذاب والانتقام كما قيل فإنه مع كونه معللا بما
ذكر من كفرهم وذنوبهم لا يتصور تعليله بجرمان طرادته تعالى على عدم تغيير
(٢٢ — أبو السعود — ثان)

نعمته على قوم قبل تغيير حالهم وتوهم أن السبب ليس ما ذكر كما هو متعلق
النظم الكريم بل ما يستفاد من مفهوم الغاية من جريان عادته تعالى على تغيير
نعمتهم عند تغيير حالهم بناء على تخيل أن المثل ترتب عقابهم على كفرهم من
غير تخلف عنه ركوب شطط هائل وإبعاد عن الحق بمراحل وتحويله والتحذير
الكفر بآيات الله وإسقاط له عن رتبة إعجاب العقاب في مقام تهويله والتحذير
منه فالمعنى ذلك أى ترتب العقاب على أعمالهم السيئة دون أن يقع ابتداء مع
قدرته تعالى على ذلك (بأن الله) أى بسبب أنه تعالى (لم يك) في حد ذاته
(مغيراً نعمة أنعمها) أى لم ينجح له سبحانه ولم يصح في حكمته أن يكون بحيث
يغير نعمة أنعم بها (على قوم) من الأقوام أى نعمة كانت جلّت أو هانت
(حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الأعمال والأحوال التي كانوا عليها وقت ملاءمتهم
بالنعمه ويتصرفوا بما ينافيها سواء كانت أحوالهم السابقة مرغوبة صالحة أو قبيحة
من الصلاح بالنسبة إلى الحادثة كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البيعة
كفرة عبدة أصنام مستمرين على حالة مصححة لإفاضة نعمة الإيمال وسائر
النعم الدينية عليهم فلما بعث إليهم النبي صلى الله عليه وسلم بالبينات غيروها إلى
أسوأ منها وأسخط حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه ومن تبعه من
المؤمنين وتحزبوا عليهم يغيثونهم الغوائل فنير الله تعالى ما أنعم به عليهم من
نعمه الإيمال وعاجلهم بالعذاب والنكال وأصل يك يكن فحذفت النون تخفيفاً
لشبهها بالحروف اليئة (وأن الله سميع عليم) عطف على أن الله الخ داخل معه
في حيز التعليل أى وبسبب أنه تعالى سميع عليم يعلم جميع ما يأتون
وما يذرون من الأقوال والأفعال السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق
بها من إبقاء النعمة وتغييرها وقرئ وإن الله بكسر الهمزة فالجمله حينئذ استئناف
مقرر لمضمون ما قبلها وقوله تعالى :

(كذاب آل فرعون والذين من قبلهم) في محل النصب على أنه نعت لمصدر
مخبر أى حتى يغيروا ما بأنفسهم تغييراً كانتا كذاب آل فرعون أى كتغييرهم

على أن دأبهم عبارة عما فعلوه فقط كما هو الأنسب بمفهوم الدأب وقوله تعالى
 ﴿كذبوا بآياتِ ربهم﴾ تفسير بنامه وقوله تعالى ﴿فأهلكناهم﴾ إخبار بترتب
 العقوبة عليه لا أنه من تمام تفسيره ولا ضمير في توسط قوله تعالى ﴿وأن الله سميع
 عليم﴾ بينهما كما مر نظيره في سورة آل عمران حيث جردوا انتصاب عمل الكاف
 بلن تغنى مع ما بينهما من قوله تعالى ﴿وأولئك هم وقود النار﴾ وهذا على تقدير
 عطف الجملة على ما قبلها وأما على تقدير كونها اعتراضاً فلا غبار في توسطها
 قطعاً وقبل في عمل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كما قبله فالجملة حينئذ استئناف
 آخر مسوق لتقرر ما سبق له الاستئناف الأول بنشيه دأبهم بدأب المذكورين
 لكن لا بطريق التكرير المحض بل بتغيير العنوان وجعل الدأب في الجانين
 عبارة عما يلزم معناه الأول من تغيير الحال وتغيير النعمة أخذاً عما يعلق به
 قوله تعالى ﴿ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة﴾ الآية أى دأب هؤلاء وشأنهم الذى
 هو عبارة عن التغييرين المذكورين كدأب أولئك حيث غيروا حالهم فغير الله
 تعالى نعمته عليهم فقوله تعالى ﴿كذبوا بآياتِ ربهم﴾ تفسير لدأبهم الذى فعلوه من
 تغيير لحالهم وقوله تعالى ﴿فأهلكناهم﴾ تفسير لدأبهم الذى فعل بهم من تغييره تعالى
 ما بهم من نعمته وأما دأب قريش فستفاد منه بحكم التشبيه قلله در شأن التنزيل
 حيث اكتفى في كل من التشبيهين بتفسير أحد الطرفين وإضافة الآيات إلى الرب
 المضاف إلى ضميرهم لزيادة تقييح ما فعلوا بها من التكذيب والانقلابات إلى نون
 العظمة في أهلكنا جرياً على سنن الكبرياء لتحويل الخطاب والكلام في الفناء
 وفي قوله تعالى ﴿بذنوبهم﴾ كاذبى مرو عطف قوله تعالى ﴿وأغرقنا آل فرعون﴾
 على أهلكنا مع اندراجهم تحته للإيذان بكآل هول الإغراق وفضاعته كمطف
 جبريل عليه السلام على الملائكة ﴿وكل﴾ أى وكل من الفرق المذكورين
 أو كل من هؤلاء وأولئك أو كل من غرق القبط وقتل قريش ﴿كانوا ظالمين﴾
 أى اتفهم بالكفر والمعاصى حيث عرضوها للهلاك أو واضمين للكفر
 والتكذيب مكان الإيمان والتصديق ولذلك أصابهم ما أصابهم .
 ﴿إن شر الدواب﴾ بعد ما شرح أحوال المهلكين من شرار الكفرة شرع
 في بيان أحوال الباقين منهم وتفصيل أحكامهم .

وقوله تعالى ﴿عند الله﴾ أى فى حكمه وقضائه ﴿الذين كفروا﴾ أى
أصروا على الكفر ولجوا فيه جعلوا شر الدواب لا شر الناس لِمَاء إلى أنهم
بمزل من مجافستهم وإنما هم من جنس الدواب ومع ذلك شر من جميع أفرادها
حسباً نطق به قوله تعالى (إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل) وقوله تعالى ﴿فهم
لا يؤمنون﴾ حكم مترتب على تعذيبهم فى الكفر ورسوخهم فيه وتسجيل
عليهم بكونهم من أصل الطبع لا يلومهم صارف ولا يثنى عليهم عاطف أصلاً جىء
به على وجه الاعتراض لا أنه عطف على كفروا داخل معه فى حيز الصلة التى
لا حكم فيها بالفعل وقوله تعالى ﴿الذين عاهدت منهم﴾ بدل من الموصول
الأول أو عطف بيان له أو نصب على النعم أى عاهدتهم ومن للإيذان بأن
المعاهدة التى هى عبارة عن إعطاء العهد وأخذه من الجانبين معتبرة ههنا من
حيث أخذها عليه الصلاة والسلام عهدهم إذ هو المأخذ لقباحه ما نعى عليهم
من النقض لا إعطاؤه عليه الصلاة والسلام لإمام عهده كأنه قيل الذين أخذت
منهم عهدهم وقيل هى للتبويض لأن المباشرة بالذات للعهد بعضهم لا كلهم ﴿ثم
ينقضون عهدهم﴾ عطف على عاهدت داخل معه فى حكم الصلة وصيغة
الاستقبال للدلالة على تجديد النقض وتعددته وكونهم على نيته فى كل حال أى
ينقضون عهدهم الذى أخذته منهم ﴿فى كل مرة﴾ أى من مرات المعاهدة إذ
هى التى يتوقع فيها عدم النقض ويستقيح وجوده لا من مرات المحاربة كما قيل
إذ لا يتوقع فيها عدم النقض بل لا يتصور أصلاً حتى يستقيح فيها وجوده
لكونها مظنة لعدمه فلا فائدة فى تقييد النقض بالوقوع فى كل مرة من مراتها
بل لا صحة له قطعاً لأن النقض لا يتحقق إلا فى المرة الواردة على المعاهدة
لا فى المرات الواقعة بعدها بلا معاهدة ولئن سلم أن المراد هى المرات الواقعة
لإثر المعاهدة يبقى النقض الواقع بلا محاربة كبيع السلاح ونحوه خارجاً من
البيان ولئن عد ذلك من المحاربة فلا يحصى من لزوم خلو الكلام عن الفائدة
بالمرة لأن المحاربة بهذا المعنى عين النقض فيؤول الأمر إلى أن يقال ينقضون
عهدهم فى كل مرة من مرات النقض وحمل المحاربة على محاربة غيرهم ليسكون

المعنى ينقضون عهدهم في كل مرة من مرات عاربة الأعداء مع كونه في غاية البعد والزكاكة يستلزم خروج بدتهم بالنقض من البيان (وهم لا يتقون) حال من فاعل ينقضون أى يستمرون على النقض والحال أنهم لا يتقون سبة الغدر ولا يبالون بما فيه من العار والنار وقوله تعالى (فإما تتقنهم) شروع في بيان أحكامهم بمد تفصيل أحوالهم والقاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فإذا كان حالهم كما ذكر فإما تصادقهم وتظفرون بهم (في الحرب) أى في تضاعيفهم (ففسد بهم) أى ففرق عن مناصبتك تفرقا عنيفا موجبا للاضطراب والاضطراب وتكل عنها بأن تفعل بهم من النكاية والتعذيب ما يوجب أن تتكل (من خلفهم) أى من وراءهم من الكفرة وفيه إيماء إلى أنهم يصدد الحرب قريب من هؤلاء وقرئ شرد بالذال المعجمة ولعله مقلوب شذر بمعنى فرق وقرئ من خلفهم أى افعل التشريد من وراءهم والمعنى واحد لأن إرهاب التشريد في الراء لا يتحقق إلا بتشريد من وراءهم (لعلهم يذكرون) يتعظون بما شاهدوا عما نزل بالناقضين فيردعوا عن النقض أو عن الكفر وقوله تعالى (ولما تخافن من قوم خيانة) بيان لأحكام المشركين إلى نقض العهد إثر بيان أحكام الناقضين له بالفعل والخوف مستعار للعلم أى ولما تعلن من قوم من المعاهدين نقض عهد فيما سيأتى بما لاح لك منهم من دلائل الغدر وغايل الشر (فأنذ إليهم) أى فاطرح إليهم عهدهم (على سواء) على طريق مستو قصد بأن تظهر لهم النقض وتخبرهم إخباراً مكشوفاً بأنك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة ولا تناجزهم الحرب وهم على توم بقاء العهد كيلا يكون من قبلك شائبة خيانة أصلاً فالجاء متعلق بمحذوف هو حال من التابذ أى فأنذ إليهم ثابتاً على سواء وقيل على استواء في العلم بنقض العهد بحيث يستوى فيه أقسام وأدنام أو تستوى فيه أنت وهم فهو على الأول حال من المتبذ إليهم وعلى الثاني من الجانبين (إن الله لا يحب الخائنين) تعليل للأمر بالنبذ إما باعتبار استلزامه للتهى عن المناجزة التي هي خيانة فيسكون تحذيراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها وإما باعتبار استتباعه للقتال بالآخرة

فيكون حثاً له عليه الصلاة والسلام على التنبذ أولاً وعلى قتالهم ثانياً كأنه قيل وإما تعلمن من قوم خيافة فانبذ إليهم ثم قاتلهم إن الله لا يحب الخائضين وهم من جملتهم لما علمت من حالهم .

(ولا يحسبن الذين كفروا) أى أنفسهم لحذف التكرار وقوله تعالى (سيقوا) أى قاتوا وأفلتوا من أن يظفر بهم مفعول ثانٍ ليحسبن والمراد إقناعهم من الخلاص وقطع أطماعهم الفارغة من الانتفاع بالنبذ والاقتصار على دفع هذا التوهم مع أن مقاومة المؤمنين بل الغلبة عليهم أيضاً بما تتعلق به أمانتهم الباطلة للتنبه على أن ذلك بما لا يحوم حوله وهمهم وحساباتهم وإنما الذى يمكن أن يدور فى خلدكم حسابان المناس فقط وقيل الفعل مسند إلى أحد أو إلى من خلفهم والمفعول الأول الموصول المتناول لهم أيضاً وقيل هو الفاعل وأن محذوفة من سبقوا وهى مع ما فى حيزها سادة مسد المفعولين والتقدير ولا يحسبن الذين كفروا أن سبقوا ويعضده قراءة من قرأ أنهم سبقوا ونظيره فى الحذف قوله تعالى (ومن آياته يريكم البرق خوفاً) وقوله تعالى (أغير الله تأمرؤنى أعبد) الآية قاله الزجاج وقرئ بالتاء على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى قراءة واضحة وقرئ ولا تحسبن الذين بكسر الباء وفتحتها على حذف النون الخفيفة وقوله تعالى (أنهم لا يعجزون) أى لا يفوتون ولا يجحدون طالبهم عاجزاً عن إدراكهم تعليل للنهى على طريقة الاستئناف وقرئ بفتح الهمزة على حذف لام التعليل وقيل الفعل واقع عليه ولا زائدة وسبقوا حال بمعنى سابقين أى مقلتين هاربين وهذا على قراءة الخطاب لإزاحة ما عسى يحذر من عاقبة التنبذ لما أنه لإيقاظ العدو وتمكين لهم من الحرب والخلاص من أيدي المؤمنين وفيه نفي لقدرتهم على المقاومة والمقاولة على أبلغ وجه وآكده كما أشير إليه وقيل نزلت فيمن أفلت من قل المشركين وقرئ لا يعجزون بكسر النون ولا يسجزون بالتشديد .

الاستعداد للحرب

(وأعدوا لهم) توجيه الخطاب إلى كافة المؤمنين لما أن الأمور به من

من وظائف الكل كما أن توجيهه فيها سبق وما لحق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون ما في حيزه من وظائفه عليه الصلاة والسلام أى أعدوا لقتال الذين نبتذ إليهم العهد وهيثوا لحرايمهم أو لقتال الكفار على الإطلاق وهو الأنسب بسياق النظم الكريم (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب كائنا ما كان وعن عقبه بن عامر رضى الله عنه سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر ألا إن القوة الرمي قالوا ثلاثا ولعل تخصصه عليه الصلاة والسلام لإياه بالذكر لإضافته على نظائره من القوى (ومن رباط الخيل) الرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله تعالى فعال بمعنى مفعول أو مصدر سميت هى به يقال ربط ربطا ورباطا ورباطة ورباطا أو جمع رباط كفصيل وفصال أو جمع ربط ككعب وكعاب وقلب وقلب وقرى ربط الخيل بعنق الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة مع كونها من جملتها للإيذان بفصلها على بقية أفرادها كمطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) أى تخفون وقرى ترهبون بالتشديد وقرى تخفون به والضمير لما استطعتم أو للإعداد وهو الأنسب ومحل الجملة نصب على الحالية من فاعل أعدوا مرهين به أو من الموصول أو من عائدة المحذوف أى أعدوا ما استطعتموه مرهبا به (عدوا الله وعدوكم) وهم كفار مكة خصوا بذلك من بين الكفار مع كون الكل كذلك لغاية عتوهم ومجاورتهم الحد في العداوة (وآخرين من دونهم) من غيرهم من الكفرة وقيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل القرس (لا تعلمونهم) أى لا تعرفونهم بأعيانهم أو لا تعلمونهم كام عليه من العداوة وهو الأنسب بقوله تعالى (الله يعلمهم) أى لا غيره تعالى أيضاً (وما تنفقوا من شيء) لإعداد العتاد^(١) قل أو جل (في سبيل الله) الذى أوضحه الجهاد (يوف إليكم) أى جزاؤه كاملا (وأتم لا تفعلون) بترك الإثابة أو بنقض الثواب والتعير عن تركها بالنظم مع أن الأعمال غير موجهة

لثواب حتى يكون ترك ترتبه عليها ظلما لبيان كمال نزاهته سبحانه عن ذلك بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القباتح وإبراز الإثابة في معرض الأمور الواجبة عليه تعالى كما مر في تفسير قوله تعالى فاستجاب لهم بهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم ﴿وإن جنحوا﴾ الجنوح الميل ومنه الجناح ويعدى باللام ويألى أى إن مالوا ﴿للسلم﴾ أى للصلح بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة ما بهم من الاستعداد واعتاد العناد ﴿فاجنح لها﴾ أى للسلم والتأنيث لملحه على فقيضه قال :

السلم تأخذ منها مارضيت به والحرب يكفيك من أفساسها جرع

وقرى فاجنح بضم النون ﴿وتوكل على الله﴾ ولا تخف أن يظروا لك السلم وجوانحهم مطوية على المسكر والسكيد ﴿إنه﴾ تعالى ﴿هو السميع﴾ فيسمع ما يقولون في خواتهم من مقالات الخداع ﴿العليم﴾ فيعلم نباتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم في نحرهم والآية خاصة باليهود وقيل عامة نسختها آية السيف ﴿وإن يريدوا أن يخدعوك﴾ يظهر السلم لإبطال الحراب ﴿فإن حسبك الله﴾ أى فاعلم بأن حسبك الله من شروهم وناصرك عليهم ﴿هو الذى أيدك بنصره﴾ لتعليل لكفايته تعالى إياه عليه الصلاة والسلام بطريق الاستئناف فإن تأييده تعالى إياه عليه الصلاة والسلام فيما سلف على ما ذكر من الوجه البعيد من الوقوع من دلائل تأييده تعالى فيما ساقى أى هو الذى أيدك بإمداد من عنده بلا واسطة كقوله تعالى ﴿وما النصر إلا من عند الله﴾ أو باللائكة مع خرقه للعادات ﴿وبالمؤمنين﴾ من المهاجرين والأنصار ﴿وآلف بين قلوبهم﴾ مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصية والضغينة والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يألف فيهم قلبان حتى صاروا بتوقيفه تعالى كنفس واحدة وهذا من أبهر معجزاته عليه الصلاة والسلام ﴿لو أنفق مافى الأرض جميعا﴾ أى لتأليف ما بينهم ﴿ما آلفت بين قلوبهم﴾ استئناف مقرر لما قبله ومبين لمزة المطلب وصعوبة المآخذ أى تنهى العنادى فيما بينهم إلى حد لو أنفق منفق في إصلاح ذات البين جميع مافى

الأرض من الأموال والذخائر لم يقدر على التأليف والإصلاح وذكر القلوب للإشهار بأن التأليف بينها لا يتسنى وإن أمكن التأليف ظاهراً (ولكن الله ألف بينهم) قلباً وقالها بقدرته الباهرة (إنه عزيز) كامل القدرة والقلبة لا يستصحب عليه شيء مما يريد (حكيم) يعلم كيفية تسخير ما يريد وقيل الآية في الأوس والخزرج كان بينهم إحز لا أمد لها ووقائع أفت ساداتهم وأعظمهم ودقت أعناقهم وجماعهم فأنسى الله عز وجل جميع ذلك وألف بينهم بالإسلام حتى تصافوا وأصبحوا يرمون عن قوس واحدة وصاروا أنصاراً .

(يا أيها النبي) شروع في بيان كفايته تعالى لإياه عليه الصلاة والسلام في مادة خاصة وتصدير الجملة بحرفي النداء والتثنية للتنبيه على مزيد الاعتناء بمضمونها وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان النبوة للإشعار بعليتها للحكم (حسبك الله) أي كافيك في جميع أمورك أو فيما بينك وبين الكفرة من الحراب (ومن اتبعك من المؤمنين) في محل النصب على أنه مفعول معه أي كفئك وكفى أتباعك الله ناصراً كما في قول من قال :

• لحسبك والضحاك غضب مهدي •

وقيل في موضع الجر عطفاً على الضمير كما هو رأى الكوفيين أي كافيك وكافهم أو في محل الرفع عطفاً على اسم الله تعالى أي كفئك الله والمؤمنين والآية نزلت في البيداء بدر قبل القتال وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر رضي الله عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في إسلام عمر رضي الله عنه (يا أيها النبي) بعدما بين كفايته لإياهم بالنصر والإمداد أمر عليه الصلاة والسلام بترتيب مبادئ نصره وإمداده وتكرير الخطاب على الوجه المذكور لإظهار كمال الاعتناء بشأن الأمور به (حرض المؤمنين على القتال) أي بالغ في حثهم عليه وترغيبهم فيه بكل ما أمكن من الأمور المرغوبة التي أعظمها تذكير وعده تعالى بالنصر وحكمه بكفايته تعالى أو بكفايتهم وأصل التحريض الحرض وهو أن يهيك المرء حتى

يشق على الموت وقال الراغب كأنه في الأصل إزالة المرض وهو مالا خير فيه ولا يستد به قلت فالأوجه حيثئذ أن يجعل المرض عبارة عن ضعف القلب الذي هو من باب نهك المرض وقيل معنى تحريضهم تسميتهم حرصا بأن يقال إنى أراك في هذا الأمر حرصا أى حرصا فيه لتيسيره إلى الإقدام وقرىء حرص بالصاد المهملة وهو واضح .

(إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) وعد كريم منه تعالى يغلب كل جماعة من المؤمنين على عشرة أمثالهم بطريق الاستئناف بعد الأمر بتحريضهم وقوله تعالى (وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفا) مع انقحام مضمونه عما قبله لكون كل منهما عدة بتأييد الواحد على العشرة لزيادة التقرير المفيدة لزيادة الاطمئنان على أنه قد يجرى بين الجمع القليلين مالا يجرى بين الجمع الكثيرين مع أن التفاوت فيما بين كل من الجمع القليلين والكثيرين على نسبة واحدة فيبين أن ذلك لا يتفاوت في الصورتين وقوله تعالى (من الذين كفروا) بيان للألف وهذا القيد معتبر في المائتين أيضا وقد ترك ذكره تعويلا على ذكره ههنا كما ترك قيد الصبر ههنا مع كونه معتبرا حتما ثقة بذكره هناك (بأنهم قوم لا يفقهون) متعلق يغلبوا أى بسبب أنهم قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامتنالا بأمر الله تعالى وإعلاء لكلمته وابتغاء لرضوانه كما يفعله المؤمنون وإنما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع خطوات الشيطان وإثارة ثائرة البنى والعدوان فلا يستحقون إلا القهر والخذلان وأما ما قيل من أن من لا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يؤمن بالمعاد فالسعادة عنده ليست إلا هذه الحياة الدنيوية^(١) فبشع بها ولا يعرضها للزوال بمزاولة الحروب واقتحام موارد الخطوب فيميل إلى ما فيه السلامة فيفر فيقلب وأما من اعتقد أن لا سعادة في هذه الحياة الفانية وإنما السعادة هي الحياة الباقية فلا يبالى بهذه الحياة الدنيا ولا يقيم لها وزنا فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فيقوم الواحد من

مثله مقام الكثير فكلام حق لكته لا يلائم المقام ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا﴾ لما كان الوعد السابق متضمنا ألا يجاب مقاومة الواحد للعشرة وثيانه لهم كما قل عن ابن جريج أنه كان عليهم أن لا يفروا ورثبت الواحد للعشرة وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة في ثلاثين راكبا فلقى أبو جهل في ثلثمائة راكب فزهمهم ثقل عليهم ذلك وضجوا منه بعد مدة فلسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد للثلاثين وقيل كان فيهم قلة في الابتداء ثم لما كثروا نزل التخفيف والمراد بالضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين في الأهتمام إلى القتال لا الضعف في الدين كما قيل وقرئ ضعفا بضم الضاد وهي لغة فيه كالغفر والفقر والمكث والمكث وقيل الضعف بالفتح مافى الرأى والعقل والضم مافى البدن وقرئ ضعفاء جمع ضعيف والمراد بعلمة تعالى بعضهم علمه تعالى به من حيث هو متحقق بالفعل لاعلمه تعالى به مطلقا كيف لا وهو ثابت في الأزل وقوله تعالى :

﴿فإن يكون منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين﴾ تفسير التخفيف وبيان لكيفيته وقرئ تكن هنا وفيما سبق بالتاء الفوقانية ﴿ولن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين ياذن الله﴾ أى بتيسيره وتسهيله وهذا القيد معتبر فيما سبق من غلبة المائة المائتين والألف وغلبة العشرين المائتين كما أن قيد الصبر معتبر هنا وإنما ترك ذكره ثقة بما مر وقوله تعالى ﴿والله مع الصابرين﴾ فإنه اعترض تذييل مقرر لمضمون ما قبله والمراد بالمعية معية نصره وتأيدته ولم يتعرض ههنا لحال الكفرة من الخذلان كما لم يتعرض هناك لحال المؤمنين مع أن مدار الغلبة في الصورتين مجموع الأمرين أعنى نصر المؤمنين وخذلان الكفرة اكتفاء بما ذكر في كل مقام عما ترك في المقام الآخر وما تشعب به كلمة مع من متبوعة مدخولها لأصالتهم من حيث إنهم المباشرون للصبر كما مر مرارا .

﴿ما كان لنبي﴾ وقرئ النبي على العهد والأول أبلغ لما فيه من بيان أن ما يذكر سنة مطردة فيما بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أى ما صح وما استقام

لنى من الانبياء عليهم السلام (أن يكون له أسرى) وقرىء بتأنيث الفعل
 وأسارى أيضاً (حتى يشحن فى الأرض) أى يكثُر القتل ويبلغ فيه حتى يذل
 الكفر ويقل حربه ويعز الإسلام ويستولى أهله من أئمنه المرض والجرح إذا
 أثقله وجعله بحيث لا حراك به ولا براح وأصله الثخانة التى هى الغلظ والكثافة
 وقرىء بالتشديد للمبالغة (يريدون عرض الدنيا) استئناف مسوق للعتاب
 أى تريدون حطامها بأخذكم الفداء وقرىء يريدون بالياء (والله يريد الآخرة)
 أى يريد لكم ثواب الآخرة الذى لا مقدار عنده للدنيا وما فيها أو يريد سبب
 نيل الآخرة من إغزاز دينه وقع أعدائه وقرىء بجر الآخرة على إضمار
 المضارب كما فى قوله :

أكل امرئ تمسيناً أمراً ونار توقد بالليل نارا

(والله عزيز) يغلب أوليائه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يلقى بكل
 حال ويضحه بها كما أمر بالإثخان ونهى عن أخذ الفداء حين كانت الشوكة
 للمشركين وخير بينه وبين المن بقوله تعالى (فإمامنا بعد وإما فداء) لما تحولت
 الحال وصارت الغلبة للمؤمنين . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى
 بسبعين أسيراً فيهم العباس وعقيل بن أبى طالب فاستشار فيهم فقال أبو بكر
 قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى أصحابك
 وقال عمر اضرب فلنضرب أعناقهم فإنهم أئمة الكفر وأفع أغناك من الفداء
 مسكن عليا من عقيل وحرمة من العباس ومكنى من فلان نسيب له فلنضرب أعناقهم
 فقال عليه الصلاة والسلام إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن
 وأفع ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن ذلك يا أبا بكر
 مثل إبراهيم قال فن تبغى فإنه منى ومن عصافى فإنك غفور رحيم ومثلك يا عمر
 مثل نوح قال رب لا تنذر على الأرض من الكافرين ديارا فغير أصحابه فأخذوا
 الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
 هو وأبو بكر يكيان فقال يا رسول الله أخبرنى فإن وجدت بكاء بكيت

ولأبا كيت فقال أبكى على أصحابك فى أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم
أذى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال
لو نزل عذاب من السماء لما نجا غير عمر وسعد بن معاذ وكان هو أيضا من أشار
بالإتخان .

(لولا كتاب من الله سبق) أى لولا حكم منه تعالى سبق لإنباته فى اللوح
المحفوظ وهو أن لا يعاقب المخطئ فى اجتتهاده أو أن لا يعذب أهل بدر أو قوما
لم يصرح لهم بالنهى وأما أن القدية التى أخذوها ستحل لهم فلا يصلح أن يعد
من موانع مساس العذاب فإن الحل اللاحق لا يرفع حكم الحرمة السابقة كما أن
الحرمة اللاحقة كما فى الحجر مثلا لا ترفع حكم الإباحة السابقة على أنه قاذح
فى تحويل ما نعى عليهم من أخذ الفداء (لمسكم) أى لأصابعكم (فيا أخذتم)
أى لأجل ما أخذتم من الفداء (عذاب عظيم) لا يقادر قدره (فكلوا)
ما غنتم (روى أنهم أمسكوا عن الغنائم فزلت غالوا الفاء لترتيب ما بعدها
على سبب محذوف أى قد أبحث لكم الغنائم فكلوا بما غنتم والأظهر أنها اللطف
على مقدار يقتضيه المقام أى دعوه فكلوا بما غنتم وقيل ما عبارة عن القدية فإنها
من جملة الغنائم وبأياه سباق النظم الكريم وسياقه (حللا) حال من المغنوم
أو صفة للمصدر أى أكلا حللا وفائدته الترغيب فى أكلها وقوله تعالى (طيا)
صفة لحللا مفيدة لتأكيد الترغيب (واقفوا الله) أى فى مخالفة أمره ونهيه
(إن الله غفور رحيم) فيغفر لكم ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل
ورود الإذن فيه ويرحمكم ويتوب عليكم إذا اتقيتموه (يا أيها الذين آمنوا
فى أيديكم) أى فى ملكتكم كان أيديكم قابضة عليهم (من الأسرى) وقرىء
من الأسارى (إن يعلم الله فى قلوبكم خيرا) خلوص إيمان وصحة نية (يؤتكم
خيرا) أما أخذ منكم (من الفداء وقرىء أخذ على البناء للفاعل . روى أنها
نزلت فى العباس كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفدى ابن أخيه عقيل
ابن أبى طالب ونوفل ابن الحرث فقال يا محمد تركتني أنكشف قريشا ما بقيت
فقال له عليه الصلاة والسلام فأين الذهب الذى دفعته إلى أم الفضل وقت

خروجك من مكة وقلت لها ما أدري ما يصيني في وجهي هذا فإن حدث في حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل فقال العباس ما يدريك فقال أخبرني به ربي قال العباس فأنا أشهد أنك صادق وأن لا إله إلا الله وأنت عبد رسول الله والله لم يطلع عليه أحد إلا الله ولقد دفعته إليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في أمرك فأما إذا أخبرني بذلك فلا ريب قال العباس بعد حين فأبدلني الله خيرا من ذلك لي الآن عشرون عبدا وإن أدناهم ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي يتأول به ما في قوله تعالى ﴿ ويغفر لكم الله غفور رحيم ﴾ فإنه وعد بالمغفرة مؤكدا بما بعده من الاعتراض التذييلي .

﴿ وإن يريدوا خيانتك ﴾ أي نكثت ما بايعوك عليه من الإسلام وهذا كلام مسوق من جهة تعالى لتسليته عليه الصلاة والسلام بطريق الوعد والوعيد لهم ﴿ فقد خانوا الله من قبل ﴾ بكفرهم ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه ﴿ فأنك منهم ﴾ أي أفدرك عليهم حسبا رأيت يوم بدر فإن أعداؤا الحياة فاعلم أنه سيمكنك منهم أيضا وقيل المراد بالحياة منع ما نخنوا من الفداء وهو بعيد ﴿ والله عليم ﴾ فيعلم ما في نياتهم وما يستحقونه من العقاب ﴿ حكيم ﴾ يفعل كل ما يفعله حسبا تقتضيه حكمته البالغة ﴿ إن الذين آمنوا وهاجروا ﴾ هم المهاجرون هاجروا أو طلائهم حبا لله تعالى ولرسوله ﴿ وجاهدوا بأموالهم ﴾ بأن صرفوها إلى الكراع والصلاح وأنفقوها على المحايج ﴿ وأنفوسهم ﴾ مباشرة القتال واتحام المعارك والخوض في الممالك ﴿ في سبيل الله ﴾ متعلق بمجاهدوا قيد لنوعى الجهاد ولعل تقديم الأموال على الأنفس لما أن المجاهدة بالأموال أكثر وقوعا وأتم دفعا للحاجة حيث لا يتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال ﴿ والذين آووا ونصروا ﴾ هم الأنصار آووا المهاجرين وأزولهم منازلهم وبذلوا لإلهم أموالهم وآثروهم على أنفسهم ولو كانت بهم خصاصة ونصروهم على أعدائهم ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى الموصوفين بما ذكر من النعمت الفاضلة وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو طبقتهم وبعد منزلتهم في

الفضيلة وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿بعضهم﴾ إما بدل منه وقوله تعالى ﴿أولياء بعض﴾ خبره وإما مبتدأ ثان وأولياء بعض خبره والجملة خبر للبتدأ الأول أى بعضهم أولياء بعض فى الميراث وقد كان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالمهجرة والنصرة دون الأقارب حتى نسخ بقوله تعالى (وأولو الأرحام) الآية وقبل فى النصر والمظاهرة وورده قوله تعالى (فعلیکم النصر) بعد نفي مواليتهم ﴿والذين آمنوا ولم يهاجروا﴾ كسائر المؤمنين ﴿مالکم من ولايتهم من شيء﴾ أى من توليهم فى الميراث وإن كانوا من أقرب أقاربکم ﴿حتى يهاجروا﴾ وقرئ بکسر الواو تشبيها بالعمل والصناعة كالكتابة والإمارة وإن استصروکم فى الدين فعليکم النصر ﴿فواجب علیکم أن تنصروهم على المشركين﴾ إلا على قوم ﴿منهم﴾ ﴿بينکم وبينهم ميثاق﴾ معاهدة فإنه لا يجوز قرض عهدهم بنصرهم علیهم ﴿واقه بما تعملون بصير﴾ فلا تخالفوا أمره كيلا يحل بکم عقابه ﴿والذين كفروا بعضهم أولياء بعض﴾ آخر منهم أى فى الميراث أوفى المؤازرة وهذا بمفهومه مفيد لنفي المؤازرة بينهم وبين المسلمين وإيجاب المبادعة والمصارمة وإن كانوا أقارب .

﴿إلا تفعلوه﴾ أى ما أمرتم به من التواصل بينکم وتولى بعضهم بعضا حتى التوارث ومن قطع الملاقى بينکم وبين الکفار ﴿تکون فتنة فى الأرض﴾ أن تحصل فتنة عظيمة فيها وهى ضعف الإيمان وظهور الکفر ﴿وفساد كبير﴾ فى الدارين وقرئ كثير ﴿والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا﴾ كلام مسوق للثناء علیهم والشهادة لهم بفوزهم بالقدح الملقى على الإيمان مع الوعد الکريم بقوله تعالى ﴿لهم مغفرة ورزق كريم﴾ لا تبعة له ولا منة فيه فلا تکرار لما أن مساق الأول لإيجاب التواصل بينهم ﴿والذين آمنوا من بعد وهاجروا﴾ بعد هجرتکم ﴿وجاهدوا معکم﴾ فى بعض مغازيکم ﴿فأولئك منکم﴾ أى من جعلتکم أیها المهاجرون والأنصار وهم الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ألحقهم الله تعالى بالسابقين وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا

في الإيمان والهجرة وفي توجيه الخطاب إليهم بطريق الالتفات من تشریفهم ورفع محملهم ما لا يحصى (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) آخر منهم في التوارث من الأجانب (في كتاب الله) أى في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على تورث ذوى الأرحام (إن الله بكل شئ عليم) ومن جملة ما في تعليق التوارث بالقرابة الدينية أولا وبالقرابة النسبية آخرها من الحكم البالغة . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأنا شفيع له يوم القيامة وشاهد أنه برىء من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته والله تعالى أعلم .

* * *

سورة براءة

(مدنية وهي مائة وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ولها أسماء أخر : سورة التوبة ، والمقشقة ، والبحوث ، والمنقرة ، والمبصرة ، والمثيرة ، والخافرة ، والمغزية ، والفاضحة ، والمنكئة ، والمشردة ، والمدممة ، وسورة العذاب ، لما فيها من ذكر التوبة ومن التبرئة من النفاق والبحث والتفكير عن حال المنافقين وإثارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويشردهم ويلبسم عليهم واشتارها بهذه الأسماء يقضى بأنها سورة مستقلة وليست بعضا من سورة الأنفال وادعاء اختصاص الاشتجار بالقائلين باستقلالها خلاف الظاهر فيكون حكمة ترك التسمية عند النزول نزولها في رفع الأمان الذي يابى مقامه التصدير بما يشعر ببقائه من ذكر اسمه تعالى مشفوعا بوصف الرحمة كما روى عن ابن عينة رضى الله عنه لا الاشتباه في استقلالها وعدمه كما يحكى عن ابن عباس رضى الله عنهما ولا رعاية ما وقع بين الصحابة رضى الله عنهم

من الاختلاف في ذلك على أن ذلك ينزع إلى القول بأن التسمية ليست من القرآن وإنما كتبت للفصل بين السور كما نقل عن قدماء الحنفية وأن مناط إثباتها في المصاحف وتركها إنما هو رأى من تصدى بلجج القرآن دون التوقيف ولا ريب في أن الصحيح من المذهب أنها آية فذة من القرآن أزيلت للفصل والتبرك بها وأن لا مدخل لرأى أحد في الإثبات والترك وإنما المتبع في ذلك هو الوحى والتوقيف ولا مزية في عدم نزولها هنا وإلا لامتنع أن يقع في الاستقلال اشتباه أو اختلاف فهو إما لاتحاد السورتين أو لما ذكرنا لا سبيل إلى الأول وإلا لينه عليه الصلاة والسلام لتحقيق مزيد الحاجة إلى البيان لتعاقد أدلة الاستقلال من كثرة الآيات وطول المدة فيما بين نزولها لحيث لم يبينه عليه الصلاة والسلام تعين الثاني لأن عدم البيان من الشارع في موضع البيان يبان للعدم .

(براءة) خبر مبتدأ محذوف وتوحيده للتفخيم وقرئ بالنصب أى اسمها براءة ومن في قوله تعالى (من الله ورسوله) ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لما ليفيدها زيادة تفخيم وتهويل أى هذه براءة مبتدأ من جهة الله تعالى ورسوله وأصلة (إلى الذين عاهدتم من المشركين) وإنما لم يذكر ما يتعلق به البراءة حسبا ذكر في قوله تعالى (لأن الله يرى من المشركين) اكتفاء بما في حين الصلة فإنه منبئ عنه إنباء ظاهرا واحترازا عن تكرير لفظة من وقيل هى مبتدأ لتخصصها بالصفة وخبره إلى الذين ألح والذى تقتضيه جزالة النظم هو الأول لأن هذه البراءة أمر حادث لم يهد عند مخاطبين ذاتها ولا عنوان ابتدائها من الله تعالى ورسوله حتى يخرج ذلك العنوان مخرج الصفة لها ويجعل المقصود بالذات والمعمدة في الإخبار شيئا آخر هو وصولها إلى المعاهدين وإنما الحقيق بأن يقتضى بإفادته حدوث تلك البراءة من جهته تعالى ووصولها إليهم فإن حق الصفات قبل علم المخاطب بثبوتها لموصوفاتها أن تكون أخبارا وحق الأخبار بعد العلم بثبوتها لما هى له أن تكون صفات كما حقق في موضعه وقرئ من الله (٣٣ - أبو السرد - ثان)

بكسر النون على أن الأصل في تحريك الساكن الكسر ولكن الوجه هو الفتح في لام التعريف خاصة لكثرة الوقوع والعهد العقد الموثق باليمين والخطاب في عاهدتم للمسلمين وقد كانوا قد عاهدوا مشركي العرب من أهل مكة وغيرهم بإذن الله تعالى واتفاق الرسول صلى الله عليه وسلم فنكثوا إلا بنى ضمرة وبنى كنانة فأمر المسلمون بنبذ العهد إلى الناكثين وأهلوا أربعة أشهر ليسيروا أين شاؤوا وإنما نسبت البراءة إلى الله ورسوله مع شمولها للمسلمين واشتراكهم في حكمها ووجوب العمل بموجبها وعلقت المعاهدة بالمسلمين خاصة مع كونها بإذن الله تعالى واتفاق الرسول صلى الله عليه وسلم للإبناء عن تنجزها وتحتما من غير توقف على رأى المخاطبين لأنها عبارة عن إلهاء حكم الأمان ورفع الحظر المترتب على العهد السابق من التعرض للكفرة وذلك منوط بجناب الله عز وجل لأنه أمر كسائر الأوامر الجارية على حسب حكمة تقتضيها وداعية تستدعيها تقترب عليها آثارها من غير توقف على شيء أصلا واشتراك المسلمين في حكمها ووجوب العمل بموجبها إنما هو طريقه الامتثال بالأمر لا على أن يكون لهم مدخل في إتمامها أو في ترتب أحكامها عليها وأما المعاهدة فحيث كانت عقدا كسائر العقود الشرعية لا تحصل في نفسها ولا تقترب عليها أحكامها إلا بمباشرة المتعاقدين على وجوه مخصوصة اعتبرها الشرع لم يتصور صدورها عنه سبحانه وإنما الصادر عنه في شأنها هو الإذن فيها وإنما الذى يأمرها ويتولى أمرها المسلمون ولا يخفى أن البراءة إنما تتعلق بالعهد لا بالإذن فيه فنسبت كل واحدة منهما إلى من هو أصل فيها على أن في ذلك تفخيخا لشأن البراءة وتهويلا لأمرها وتسجيلا على الكفرة بغاية الذل والهوان ونهاية الخزي والخذلان وتزجها لساحة السبحان والكبرياء عما يوم شائبة النقص والبداء تعالى عن ذلك علوا كبيرا وإدراجة عليه الصلاة والسلام في النسبة الأولى وإخراجة عن الثانية لتنويه شأنه الرفيع وإجلال قدره المنيع في كلا المقامين صلى الله عليه وسلم وإثارة الجملية الاسمية على الفعلية كأن يقال قد برى الله ورسوله من الذين أوتوا ذلك للدلالة على دوامها واستمرارها والتوصل إلى تهويلها بالتنونين التفخيضى

كما أشير إليه (فسيحوا) السباحة والسيح الذهاب في الأرض والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة كسيح الماء على موجب الطبيعة فقيه من الدلالة على كمال التوسعة والترفيه ما ليس في سيروا وتظاره وزيادة قوله عز وجل (في الأرض) لقصد التعميم لأقطارها من دار الإسلام وغيرها والمراد لإباحة ذلك لهم وتخليتهم وشأنهم من الاستعداد للحرب أو تحصين الأهل والمال وتحصيل المهرب أو غير ذلك لا تكليفهم بالسباحة فيها وتلويح الخطاب بصرفه عن المسلمين وتوجيهه إليهم مع حصول المقصود بصيغة أمر الغائب أيضا للبالغة في الإعلام بالإهمال حسب المادة تعلمهم بالغفلة وقطعا لشأفة اعتذارهم^(١) بعدم الاستعداد وإثبات صيغة الأمر مع تسنى لفادة ذلك المعنى بطريق الإخبار أيضا كأن يقال مثلا فلنكم أن تسيحوا أو نحو ذلك لإظهار كمال القوة والغلبة وعدم الاكتراث لهم والاستعدادم فكان ذلك أمر مطلوب منهم والفاء لترتيب الأمر بالسباحة وما يعقبه على ما تؤذن به البراءة المذكورة من الجواب على أن الأول مرتب على نفسه والثاني بكلام متعلق به على عنوان كونه من الله العزيز لا لترتيب الأول عليه والثاني على الأول كما في قوله تعالى (قل سيروا في الأرض فانظروا) الخ كأنه قيل هذه براءة موجبة لقتالكم فاسعوا في تحصيل العدد والأسباب وبالنوا في إعتاد العتاد من كل باب (أربعة أشهر واعلموا أنكم) بسياحتكم في أقطار الأرض في المرض والطول وإن ركبتم متن كل صعب وذلول (غير معجزى الله) أى لا تنوتونه بالحرب والتحصن .

(وأن الله) وضع الاسم الجليل موضع المضمحل لثبوتية المهابة وتهويل أمر الإخزاء وهو الإذلال بما فيه فضيحة وعار (مخزي الكافرين) أى مخزيكم ومذلكم في الدنيا بالقتل والأسر وفي الآخرة بالعذاب وإثبات الإظهار على الإضمار لنهزم بالكفر بمد وصفهم بالإشراك وللإشعار بأن علة الإخزاء هي كفرهم ويحوز أن يكون المراد جنس الكافرين فيدخل فيه المخاطبون دخولا

أوليا والمراد بالأشهر الأربعة هي الأشهر الحرم التي عاق القتال بانسلاخها فقبل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقيل هي عشرون من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من ربيع الآخر وجعلت حرما لحرمه قتالهم فيها أو لتغليب ذي الحجة والحرم على البقية وقيل من عشر ذي القعدة إلى عشر من شهر ربيع الأول لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنبي الذي كان فيهم ثم صار في العام القابل في ذي الحجة وذلك قوله عليه الصلاة والسلام «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض» روى أنه عليه الصلاة والسلام أمر أبا بكر رضي الله تعالى عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا رضي الله تعالى عنه على المضياء ليقرأها على أهل الموسم فقيل له عليه الصلاة والسلام لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال صلى الله عليه وسلم لا يؤدي عني إلا رجل مني وذلك لأن عادة العرب أن لا يتولى أمر العهد والنقض على القبيلة إلا رجل منها فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقف فقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور فضيا فلما كان قبل يوم التروية خطب أبو بكر رضي الله عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضي الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس إني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده (وأذان من الله ورسوله) أي إعلام منهما فعل بمعنى الإفعال كالعصاء بمعنى الإعطاء ورفع كرفع براءة والجملة معطوفة على متلها وإنما قيل (إلى الناس) أي كافة لأن الأذان غير مختص بقوم دون آخرين كالبراءة الخاصة بالناسكتين بل هو شامل لعامة الكفرة والمؤمنين أيضا (يوم الحج الأكبر) هو يوم العيد لأن فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ولأن الإعلام كان فيه ولما روى أنه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام

الحج عرفة ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر أو لأن المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله فإنه أكبر من باقي الأعمال أو لأن الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون أو لأنه ظهر فيه عن المسلمين وذل المشركين (أن الله) أى بأن الله وقرىء بالكسر لما أن الأذان فيه معنى القول (برىء من المشركين) أى المهادنين للناكثين (ورسوله) عطف على المستكن فى برىء أو على محل أن واسمها على قراءة الكسر وقرىء بالنصب عطفا على اسم أن أو لأن الواو بمعنى مع أى برىء معه منهم وبالجر على الجوار وقيل على القسم (فإن تبتم) من الشرك والفدر التفات من الغيبة إلى الخطاب لزيادة التهديد والتشديد والفاء لترتيب مقدم الشرطية على الأذان بالبراءة المذيلة بالوعيد الشديد المؤذن ببلين عريكتهم وانكسار شدة شكيتهم.

(فهو) أى فالتوب (خير لكم) فى الدارين (وإن توليتم) عن التوبة أو تبتم على التولى عن الإسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير معجزي الله) غير سابقين ولا فاتين (وبشر الذين كفروا) تلوين للخطاب وصرف له عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن البشارة (بعذاب أليم) وإن كانت بطريق التهكم إنما تليق بمن يقف على الأسرار الإلهية.

من قوانين المعاهدات

(إلا الذين عاهدتم من المشركين) استدراك من التنبذ السابق الذى أخر فيه القتال أربعة أشهر كأنه قيل لا تمهلوا الناكثين فوق أربعة أشهر لكن الذين عاهدتموهم ثم لم ينكثوا عهدهم فلا تجروم مجرى الناكثين فى المسارعة إلى قتالهم بل أنموا لإلهم عهدهم ولا يعثر فى ذلك تغلل الفاصل بقوله تعالى (وأذان من الله ورسوله) الخ لأنه ليس بأجنبي بالسكينة بل هو أمر بإعلام تلك البراءة كأنه قيل وأعلموها وقيل هو استثناء متصل من المشركين الأول ويرده بقاء الثانى على العموم مع كونها عبارة عن فريق واحد وجعله استثناء من الثانى ياباه بقاء الأول كذلك وقيل هو استدراك من المقدر فى فسيحوا أى

قولوا لهم سيجوا أربعة أشهر لكن الذين عاهدتم منهم (ثم لم ينقصوكم شيئاً) من شروط الميثاق ولم يقتلوا منكم أحداً ولم يضروكم قط وقرئ بالمعجمه أى لم ينقصوا عهدكم شيئاً من التقض وكلة ثم للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع تمادى المدة (ولم يظاهروا) أى لم يعاونوا (عليكم أحداً) من أعدائكم كما عدت بنو بكر على خزاعة في غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فظاهرتهم قريش بالسلاح (فاتموا إليهم عهدهم) أى أدؤه إليهم كاملاً (إلى مدتهم) ولا تهاجروهم بالقتال عند مضي الأجل المضروب لنا كثرين ولا تعاملوهم معاملة من قال ابن عباس رضى الله عنهما بقى لحى من بنى كنانة من عهدهم تسعة أشهر فاتم إليهم عهدهم (إن الله يحب المتقين) تعليل لوجوب الامتثال وتنبية على أن مراعاة حقوق العهد من باب التقوى وأن التسوية بين الوفاء والفاور منافية لذلك وإن كان المعاهد مشركاً (فإذا انسلخ) أى انقضى استعير له من الانسلخ الواقع بين الحيوان وجلده والأغلب إسناداه إلى الجلد والمعنى إذا انقضى (الأشهر الحرم) وانفصلت عما كانت مشتملة عليه سائرة له انفصال الجلد عن الشاة وانكشف عنه انكشاف الحجاب عما وراءه كما ذكره أبو الهيثم من أنه يقال أهللنا شهر كذا أى دخلنا فيه ولبسناه فنحن نزداد كل ليلة لباساً منه إلى معنى نصفه ثم نسلخه عن أنفسنا جزءاً جزءاً حتى نسلخه عن أنفسنا كله فينسلخ وأنشد :

إذا ما سلخت الشهر أهلت مثله كفى قاتلاً سلخى الشهور وإهلا

وتحقيقه أن الزمان محيط بما فيه من الزمانيات مشتمل عليه اشتمال الجلد للحيوان وكذا كل جزء من أجزائه المحتدة من الأيام والشهور والسنين فإذا مضى فكأنه انسلخ عما فيه وفيه مزيد لطف لما فيه من التلويح بأن تلك الأشهر كانت حرزا لأولئك المعاهدين عن غوائل أيدي المسلمين فنيط قاتلهم بزوالها والمراد بها إما ما مر من الأشهر الأربعة فقط ووضع المظهر موضع المضمهر ليكون ذريعة إلى وصفها بالحرمه تأكيداً لما يفيء عنه إباحة السياحة من حرمة التعرض لهم مع ما فيه من مزيد الاعتناء بشأنها أو هى مع ما فهم من قوله

تعالى فاتموا إليهم عهدهم إلى مدينتهم من تنمة مدة بقيت لغير التاكين فعلى الأول يكون المراد بالمشركين في قوله تعالى :

(فاقتلوا المشركين) التاكين خاصة فلا يكون قتال البالغين مفهوما من عبارة النص من دلالاته وعلى الثاني مفهوما من العبارة إلا أنه يكون الإنسلاخ وما يبط به من القتال حيثئذ شيئاً فشيئاً لا دفعة واحدة كأنه قبل فإذا تم ميقات كل طائفة فاقتلوهم وحملوها على الأشهر المعهودة الدائرة في كل سنة لا يساعده النظم الكريم وأما أنه يستدعى بقاء حرمة القتال فيها إذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها فلا اعتداد به لا لأنها نسخت بقوله تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) كما تورم فإنه رجم بالغيب لأنه إن أريد به ما في سورة الأنفال فإنه نزل عقيب غزوة بدر وقد صح أن المراد بالذين كفروا في قوله تعالى (قل للذين كفروا) أبو سفيان وأصحابه وقد أسلم في أواسط رمضان عام الفتح سنة ثمان وسورة التوبة إنما نزلت في شوال سنة تسع وإن أريد ما في سورة البقرة فإنه أيضاً نزل قبل الفتح كما يعرب عنه ما قبله من قوله تعالى (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل ذلك يوم الفتح فكيف ينسخ به ما ينزل بعده بل لأن انعقاد الإجماع على انتساخها كاف في الباب من غير حاجة إلى كون سنده منقولاً إلينا وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف لعشر بقين من المحرم (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخنوم) أى أسروهم والأخذ الأسير (واحصروهم) أى قيدوهم أو امنموهم من التغلب في البلاد . قال ابن عباس رضى الله عنهما حيلا بينهم^(١) وبين المسجد الحرام (واقصدوا لهم كل مرصد) أى كل عر وجناز يجتازون منه في أسفارهم واتصابه على الظرفية أى ارصدوهم وارقبوهم حتى لا يرموا به وفائدته على التفسير الثاني دفع احتمال أن يراد بالحصص المحاصرة المعهودة .

(فإن تابوا) عن الشرك بالإيمان بعد ما اضطروا بما ذكر من القتل والأسر والحصار (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة) تصديقا لتوبتهم وإيمانهم واكتفى بذكرهما عن ذكر بقية العبادات لكونهما رأس العبادات البدنية والمالية.

(غفلوا سبيلهم) فدعوهم وشأنهم ولا تعرضوا لهم بشيء مما ذكر (إن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلف من الكفر والقدر ويثبتهم بإيمانهم ووعايتهم وهو تعليل للأمر بتخلى السبيل.

(وإن أحد) شروع في بيان حكم المتصددين لمبادئ التوبة من سماع كلام الله تعالى والوقوف على شعائر الدين إثر بيان حكم الثائنين عن الكفر والمصرين عليه وهو مرتفع بشرط مضمحل يفسره الظاهر لا بالإبتداء لأن أن لا تدخل إلا على العمل (من المشركين استجارك) بعد انقضاء الأجل المضروب أى سألك أن تؤمنه وتكون له جارا (فأجره) أى أمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة ما يدعو إليه والاقتصار على ذكر السماع لعدم الحاجة إلى شيء آخر في الفهم لكونهم من أهل اللسان والفصاحة وحتى سواء كانت للغاية أو للتعليل متعلقة بما بعدها لا بقوله تعالى استجارك لأنه يؤدي إلى إعمال حتى في المضمحل وذلك مما لا يكاد يرتكب في غير ضرورة الشعر كما في قوله :

فلا واقه لا يلني أناس فتي حتاك يا ابن أبي يزيد
كذا قيل إلا أن تعلق الإجارة بسماع كلام الله تعالى بأحد الوجهين يستلزم تعلق الاستجارة أيضاً بذلك أو بما في معناه من أمور الدين وما روى عن علي رضي الله عنه أنه أتاه رجل من المشركين فقال إن أراد الرجل منا أن يأتي محمدا بعد انقضاء هذا الأجل لسماع كلام الله تعالى أو لحاجة قتل قال لا لأن الله تعالى يقول (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره) الخ فالمراد بما فيه من الحاجة هي الحاجة المتعلقة بالدين لا ما يعمها وغيرها من الحاجات الدنيوية كما ينفي عنه قوله أن يأتي محمدا فإن من يأتيه عليه السلام إنما يأتيه للأمر

المتعلقة بالدين (ثم أبلغه) بعد استناعه له إن لم يؤمن (بأمانته) أى مسكنه الذى يأمن فيه وهو دار قومه (ذلك) يعنى الأمر بالإجارة وإبلاغ المأمن (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يعلمون) ما الإسلام وما حقيقته أو قوم جهلة فلا بد من إعطاء الأمان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة أصلا . (كيف يكون للمشركين عهد) شروع فى تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة وأحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية إلى ذلك والمراد بالمشركين الناكثون لأن البراءة إنما هى فى شأنهم والاستفهام إنكارى لا بمعنى إنكار الواقع كما فى قوله تعالى (كيف تكفرون بالله) الخ بل بمعنى إنكار الوقوع ويكون من الكون التام وكيف فى محل النصب على التشبيه بالحال أو الظرف وقيل من الكون الناقص وكيف خير يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرا لكان صفة له أو يكون عند من يجوز عمل الأفعال الناقصة فى الظروف وعند متعلق بمحذوف وقع صفة لعهد أو بنفسه لأنه مصدر أو يكون كما مر ويجوز أن يكون الخبر للمشركين وعند كما ذكر أو متعلق بالاستقرار الذى تعلق به للمشركين ويجوز أن يكون الخبر عند الله وللمشركين إما تبيين وإما حال من عهد وإما متعلق يكون أو بالاستقرار الذى تعلق به الخبر ولا يبالى بتقديم معمول الخبر على الاسم لكونه حرف جر وكيف على الوجهين الأخيرين نصب على التشبيه بالظرف أو الحال كما فى صورة الكون التام وهو الأولى لأن فى إنكار ثبوت العهد فى نفسه من المبالغة ما ليس فى إنكار ثبوته للمشركين لأن ثبوته الرابطة فرع ثبوته العينية فانتفاء الأصل يوجب انتفاء الفرع رأسا وفى توجيهه الإنكار إلى كيفية ثبوت العهد من المبالغة ما ليس فى توجيهه إلى ثبوته لأن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعا فإذا اتفق جميع أحوال وجوده فقد اتفق وجوده على الطريق البرهاني أى أو فى أى حال يوجد لهم عهد معتمد به .

(عند الله وعند رسوله) يستحق أن يراعى حقوقه ويحافظ عليه إلى إتمام

المدة ولا يتعرض لهم بحسبه قتلا ولا أخذا وأما أن يأمّنوا بهم من عذاب الآخرة كما قيل فلا سيل إلى اعتباره أصلا إذ لا دخل لهدم في ذلك الأمن قطعا وإن كان مرعا عند الله تعالى وعند رسوله كهد غير الناكثين وتكرير كلمة عند للإبذان بعدم الاعتداد به عند كل منهما على حدة (إلا الذين) استدراك من النفي المفهوم من الاستغفار المتبادر شموله لجميع المعاهدين أى لكون الذين (عاهدتم عند المسجد الحرام) وهم المستثنون فيما سلف والتعرض لكون المعاهدة عند المسجد الحرام لزيادة بيان أصحابها والإشعار بسبب وكادتها وعمله الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى :

(فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم) والفاء لتضمنه^(١) معنى الشرط وما إما منصوبة المحل على الظرفية فتقدير المضاف أى فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم وإما شرطية منصوبة المحل على الظرفية الزمانية أى أى زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم أو مرفوعة على الابتداء والعائد محذوف أى أى زمان استقاموا لكم فيه فاستقيموا لهم فيه وقيل الاستثناء متصل عله النصب على الأصل أو الجر على البدل من المشركين والمراد بهم الجنس لا المعبود وأيا ما كان لحكم الأمر بالاستقامة ينتهى بانتهاء مدة العهد لأن استقامتهم التي وقت بوقتها الاستقامة المأمور بها عبارة عن مراعاة حقوق العهد وبعد انقضاء مدته لا عهد ولا استقامة فصار عين الأمر الوارد فيما سلف حيث قيل فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم خلا أنه^(٢) قد صرح به هناك مع كونه معتبرا قطعا وهو تقييد الإتمام المأمور به بقائهم على ما كانوا عليه من الوفاء (إن الله يحب المتقين) تعليل للأمر بالاستقامة وإشعار بأن القيام بموجب العهد من أحكام التقوى كما مر (كيف) تكرير لاستنكار ما مر من أن يكون للمشركين عهد حقيق بالمراعاة عند الله سبحانه وعند رسوله صلى الله عليه وسلم وأما ما قيل من أنه لاستبعاد ثباتهم

(١) في ١٠ : لتضمنه .

(٢) في ١٠ : إلا أنه . وفي ٤٣٠ : عدا أنه

على العهد فكما ترى لأن ما يذكر بصدد التعليل للاستبعاد عين عدم ثباتهم على العهد لا أنه شيء يستدعيه وإنما أعيد الاستنكار والاستبعاد تأكيداً لهما وتمهيداً لتعداد العلل الموجبة لها لإخلال تخطل ما في البين من الارتباط والتفريب وحذف الفعل المستنكر للإيذان بأن النفس مستحضرة له مرقبة لورود ما يوجب استنكاره لا بمجرد كونه معلوماً كما في قوله :

وخبرتماني أنما الموت بالقرى فكيف وهاتاهضة وقلب

فإنه علة مصححة لا مرجحة أى كيف يكون لهم عهد معتد به عند الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم (ولأن يظهروا عليكم) أى وحاطهم أنهم إن يظهروا عليكم أى يظهروا بكم (لا يرقبوا فيكم) أى لا يراعوا فى شأنكم وأصل الرقيب النظر بطريق الحفظ والرعاية ومنه الرقيب ثم استعمل فى مطلق الرعاية والمراقبة أبلغ منه كأراعاة وفى نقي الرقيب من المبالغة ما ليس فى نفسها (إلا ولا ذمة) أى حلفاً وقيل قرابة ولا عهداً أو حقاً يعاب على إغفاله مع ما سبق لهم من تأكيد الإيمان والمواثيق يعنى أن وجوب مراعاة حقوق العهد على كل من المتعاهدين مشروط بمراعاة الآخر لها فإذا لم يراعها المشركون فكيف تراعونها على منوال قول من قال :

علام تقبل منهم فدية وم لافضة قبلوا منا ولا ذمها

وقيل الإبل من أسماء الله عز وجل أى لا يراعوا حق الله تعالى وقيل الجوار وما له الحلف لأنهم إذا تماسحوا وتحالفوا رفعوا به أصواتهم لتبشيرهم ولما كان تعليق عدم رعاية العهد بالظفر مؤمهاً للرعاية عند عدمه كشف عن حقيقة شئونهم الجليلة والخفية بطريق الاستئناف وبين أنهم فى حالة المعجز أيضاً ليسوا من الوفاء فى شيء وأن ما يظفرونه مدهانة لامهانة فقيل :

(يرضونكم بأفواههم) حيث يظهرون الوفاء والمصافة وبعدون لكم بالإيمان والطاعة ويؤكدون ذلك بالإيمان الفاجرة ويتعللون عند ظهور خلافه

بالمعاذير الكاذبة ونسبة الإرضاء إلى الأقواء للإيذان بأن كلامهم مجرد أنفاظ يتفوهون بها من غير أن يكون لها مصداق في قلوبهم ﴿ وتأتى قلوبهم ﴾ ما يفيد كلامهم ﴿ وأكثرهم فاسقون ﴾ خارجون عن الطاعة فإن مراعاة حقوق العهد من باب الطاعة متمردون ليست لهم مروءة وادعة ولا عقيدة وازعة ولا يستترون كما يتعاضده بعضهم بمن يتفادى عن الغدر ويتعفف عما يحجر أحدونه السوء ﴿ اشتروا بآيات الله ﴾ بآياته الأمانة بالإيفاء بالعهد والاستقامة في كل أمر أو جميع آياته فيدخل فيها ما ذكر دخولا أوليا أى تركوها وأخذوا بدلها ﴿ ثمنا قليلا ﴾ أى شيئا حقيرا من حطام الدنيا وهو أهواؤهم وشهواتهم التى اتبعوها أو ما أنفقه أبو سفيان من الطعام وصرفه إلى الأعراب ﴿ فصدوا ﴾ أى عدلوا ونكبووا من صد صدودا أو صرفوا غيرهم من صد صدا والفاء للدلالة على سببية الاشتراء لذلك ﴿ عن سبيله ﴾ أى الدين الحق الذى لا يحيد عنه والإضافة للتشريف أو سبيل بيته الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ﴿ لنهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ أى يتس ما كانوا يعملونه أو عملهم المستمر والمخصوص بالذم مخوف وقد جوز أن تكون كلمة ساء على أصلها من التصرف لازمة بمعنى قبح أو متعدية والمفعول مخوف أى ساءم الذى يعملونه أو عملهم وقوله عز وعلّا ﴿ لا يربون في مؤمن إلا ولائمة ﴾ ناع عليهم ^(١) عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على الإطلاق فلا تكرار وقيل هذا فى اليهود أو فى الأعراب المذكورين ومن يحنو حنوم وأما ما قيل من أنه تفسير لقوله تعالى (يعملون) أو دليل على ما هو مخصوص بالذم فشعر باختصاص الذم والسوء بعملهم هذا دون غيره ﴿ وأولئك ﴾ الموصوفون بما عدد من الصفات السيئة ﴿ هم المعتدون ﴾ المجاوزون الغاية القصوى من الظلم والشرارة ﴿ فإن تابوا ﴾ أى عما هم عليه من الكفر وسائر الخطائم والفاء للإيذان بأن تقريرهم بما نعى عليهم من مساوى أعمالهم مزجرة عنها ومظنة للتوبة ﴿ وأقاموا الصلوة وآتوا

الزكاة) أى التزموها وعزموا على إقامتهما (فإخوانكم) أى فهم إخوانكم وقوله تعالى (في الدين) متعلق بإخوانكم لما فيه من معنى الفعل أى لهم مالكم وعليهم ما عليكم فمالموم معاملة الإخوان وفيه من استئانهم واستجلاب قلوبهم مالا مزيد عليه والاختلاف بين جواب هذه الشرطية وجواب التي مرت من قبل مع اتحاد الشرط فهما لما أن الأولى سبقت إثر الأمر بالقتل ونظيره فوجب أن يكون جوابها أمراً بخلاف ذلك وهذه سبقت بعد الحكم عليهم بالاعتداء وأشباهه فلا بد من كون جوابها حكماً بخلافه البتة (وفصل الآيات) أى نبينها والمزاد بها إما ما مر من الآيات المتعلقة بأحوال المشركين من التناكثين وغيرهم وأحكامهم حالى الكفر والإيمان وإما جميع الآيات فيندرج فيها تلك الآيات اندراجاً أولياً (لقوم يعلمون) أى ما فيها من الأحكام أو لقوم عالمين وهو اعتراض للحث على التأمل فى الأحكام المتدرجة فى تضايفها والمحافظة عليها .

(وإن نكثوا) عطف على قوله تعالى (فإن تابوا) أى وإن لم يفعلوا ذلك بل نقضوا (أيانهم من بعد عهدهم) الموثق بها وأظهروا ما فى ضمائرهم من الشر وأخرجوه من القوة إلى الفعل حسبما ينبئ عنه قوله تعالى (وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا) الآية أو ثبتوا على ما هم عليه من النكث لا أنهم ارتدوا بعد الإيمان كما قيل (وطعنوا فى دينكم) فدحوا فيه بصرح التكذيب وتقييع الأحكام (فقاتلوا أئمة الكفر) أى فقاتلهم وإنما أوثر ما عليه النظم الكريم للإيدان بأنهم صاروا بذلك ذوى دياسة وتقدم فى الكفر أحقاء بالقتل والقتال وقيل المراد بآئمتهم رؤسائهم وصناديدهم وتخصيصهم بالذكر إما لأهمية قتلهم أو للهنع من مراقبتهم لكونهم مظنة لها أو للدلالة على استقصائهم فإن قتلهم غالباً يكون بعد قتل من دونهم وقرىء أئمة بتحقيق الهمزتين على الأصل والأنصح لإخراج الثانية بين بين وأما التصريح باليأ فلهن ظاهر عند الفراء (لأنهم لا إيمان لهم) أى على الحقيقة حيث لا يراعونها ولا يعدون قضيها محنوراً وإن أجروها على ألسنتهم وإنما علق الننى بها كالتكث فيما سلف لا

بالعهد المؤكدها لأنها العدة في الموائيق وجعل الجملة تعليلا للأمر بالقتال لايساعده تعليقه بالنكث والظن لأن حالهم في أن لا أيمان لهم حقيقة بعد النكث والظن كحالهم قبل ذلك وحله على معنى عدم بقاء أيمانهم بعد النكث والظن مع أنه لا حاجة إلى بيانه خلاف الظاهر ولعل الأولى جعلها تعليلا لمضمون الشرط كأنه قيل وإن نكثوا وطمعوا كما هو المتوقع منهم إذا لا أيمان لهم حقيقة حتى لا ينكثوها أو لاستمرار القتال المأمور به المستفاد من سياق الكلام كأنه قيل فقد تلوم إلى أن يؤمنوا لأنهم لا أيمان لهم حتى يعقد معهم عهد آخر وقرئ بكسر الهمزة على أنه مصدر بمعنى إعطاء الأمان أى لا سبيل إلى أن تطعم أمانا بعد ذلك أبدا وأما العكس كما قيل فلا وجه له لإشعاره بأن معاهدتهم معنا على طريقة أن يكون إعطاء الأمان من قبلهم وذلك بين البطلان أو بمعنى الإسلام ففى كونه تعليلا للأمر بالقتال إشكال بل استحالة لأنه إن حمل على انتفاء الإسلام مطلقا فهو بمعزل عن العلية للقتال أو للأمر به كما قبل النكث والظن وإن حمل على انتفائه فيما سيأتى فلا يلائم جعل الانتهاء غاية للقتال فيما سيحى فالوجه أن يحمل تعليلا لما ذكر من مضمون الشرط كأنه قيل إن نكثوا وطمعوا وهو الظاهر من حالهم لأنه لا إسلام لهم حتى يردعوا عن نقض جنس أيمانهم وعن الظن وعن دينكم (لعلهم يفتنون) متعلق بقوله تعالى (فقاتلوا) أى قاتلوا إرادة أن يقتلوا أى ليسكن غرضكم من القتال انتهاء هم حكام عليه من الكفر وسائر العقائى التى يرتكبونها لا لإرسال الأذى بهم كما هو دين المؤمنين .

(ألا تقاتلون) الهمزة الداخلة على انتفاء مقاتلتهم للإنكار والتوبيخ تدل على تخصيصهم على المقاتلة بطريق حملهم على الإقرار بانتفائها كأنه أمر لا يمكن أن يعترف به طائفا لكمال شناعته فيلجأون إلى ذلك ولا يقدرّون على الإقرار به فيختارون المقاتلة (قوما نكثوا أيمانهم) التى حلفوها عند المعاهدة على أن لا يعاونوا عليهم فعاونوا بنى بكر على خزاعة (وهما بإخراج الرسول) من مكة حين تشاوروا فى أمره بدار التدوة حسبا ذكر فى قوله تعالى (وإذ يكر

بك الذين كفروا فيكون نemia عليهم جناتهم القديمة وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وهووا بإخراجه من المدينة (وهم بدوكم) بالمعاداة والمقاتلة (أول مرة) لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المبين وتعداهم به فعدلوا عن المحاجة لعجزهم عنها إلى المقاتلة أو بدروا بقتال خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لأن إغاثة بني بكر عليهم قتال معهم (أنخسوهم) أى أنخسوا أن ينالككم منهم مكروه حتى تركوا قتالهم وبخسهم أولا بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الرغبة فيها ويعقق أن من كان على تلك الصفات السيئة حقيق بأن لا تترك مصادمته ويوبخ من فرط فيها (فأله أحق أن نخشوه) بمخالفة أمره وترك قتال أعدائه (إن كنتم مؤمنين) فإن قضية الإيمان تخصيص الخشية به تعالى وعدم المبالاة بمن سواه وفيه من التشديد مالا يخفى .

من أحكام الجهاد

(قاتلهم) تجريد للأمر بالقتال بعد التوخيخ على تركه ووعده بنصرهم ويتعذب أعدائهم وإخزائهم وتشجيع لهم (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم) قتلهم وأسرا (وينصرم عليهم) أى يجعلكم جميعاً غالبيين عليهم أجمعين ولذلك أخر عن التعذيب والإخزاء (ويشف صدور قوم مؤمنين) بمن لم يشهد القتال وهم خزاعة قال ابن عباس رضى الله عنهما هم بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلوا فلقوا من أهلها أذى كثيراً فبعتوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون إليه فقال عليه السلام أبشروا فإن الفرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) بما كابدوا من المكاره والمكاييد ولقد أجز الله سبحانه جميع ما وعدهم به على أجمل ما يكون فكان إخباره عليه السلام بذلك قبل وقوعه معجزة عظيمة (ويتوب الله على من يشاء) كلام مستأنف يفى عما سيكون من بعض أهل مكة من التوبة المقبولة بحسب مشيئته تعالى المبينة على الحكم البالغة فكان كذلك حيث أسلم فأس منهم وحسن إسلامهم وقرىء بالنصب بإضمار أن

ودخول التوبة في جملة ما أجيب به الأمر بحسب المعنى فإن القتال كما هو سبب لفشل شوكتهم وإلانة شكيمتهم فهو سبب للتدبر في أمرهم وتوبتهم من الكفر والمعاصي وللإختلاف في وجه السبية غير السبيل والله تعالى أعلم ﴿ والله ﴾ لربنا إظهار الجلالة على الإضرار لتربية المهابة وإدخال الروعة ﴿ عليهم ﴾ لا يخفى عليه خافية ﴿ حكيم ﴾ لا يفعل ولا يأمر إلا بما فيه ^(١) حكمة ومصلحة ﴿ أم ﴾ حسبت ﴿ أم منقطة جىء بها للدلالة على الانتقال من التوبيخ السابق إلى آخر وما فيها من همزة الاستنهام الإنكارى توبيخ لهم على الحسبان المذكور أى بل أحسبت ﴿ أن تركوا ﴾ على ما أنتم عليه ولا تؤمروا بالجهاد ولا تبتلوا بما يحصكم والخطاب إما لمن شق عليهم القتال من المؤمنين أو للنافقين ﴿ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ الواو حالية ولما للنفي مع التوقع والمراد من نفى العلم نفى المعلوم بالطريق البرهاني إذ لو شم رائحة الوجود لعلم قطعاً فلما لم يعلم لزم عدمه قطعاً أى أم حسبت أن تركوا والحال أنه لم يتبين الخلق من المجاهدين منكم من غيرهم وما في لما من التوقع منه على أن ذلك سيكون وفائدة التعبير عما ذكر من عدم التبين بعدم علم الله تعالى أن المقصود هو التبين من حيث كونه متعلقاً للعلم ومداراً للتواب وعدم التعرض لحال المقصرين لما أن ذلك بمنزلة من الاندراج تحت إرادة أكرم الأكرمين .

﴿ ولم يتخذوا ﴾ عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة أو حال من فاعله أى جاهدوا حال كونهم غير متخذين ﴿ من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ﴾ أى بطانة وصاحب سر ^(٢) وهو الذى تطلعه على ما في ضميركم من الأسرار الخفية من الولوج وهو الدخول ومن دون الله متعلق بالانتحاذ إن أبى على حاله أو مفعول ثانٍ لأن جعل بمعنى التصيير ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ أى بجميع أعمالكم وقرىء على الغيبة وهو تذييل يذم ما توهم من ظاهر قوله تعالى ﴿ ولما يعلم الخ ﴾ أو حال

(١) في ١٠ : إلا ما فيه :

(٢) في ١٠ : وأصحاب سر

متداخلة من فاعله أو من مفعوله والمعنى ولا يعلم الله الذين جاهدوا منكم والحال أنه يعلم جميع أعمالكم لا يخفى عليه شيء منها .

(ما كان للشركين) أى ماصح وما استقام لهم على معنى نفى الوجود والتحقق لانفى الجواز كما فى قوله تعالى (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) أى ما وقع وما تحقق لهم (أن يعمرُوا) عمارة معتد بها (مساجد الله) أى المسجد الحرام وإنما جمع لأنه قبله المساجد وإمامها فامره كإمامها أو لأن كل ناحية من نواحيه المختلفة الجهات مسجد على حياله بخلاف سائر المساجد إذ ليس فى نواحيها اختلاف الجهة ويؤيده القراءة بالتوحيد وقيل ما كان لهم أن يعمرُوا شيئاً من المساجد فضلاً عن المسجد الحرام الذى هو صدر المجلس وبآياه أنهم لا يتصدون لتعمير سائر المساجد ولا يفتخرون بذلك على أنه مبنى على كون النفى بمعنى نفى الجواز واللباقة دون نفى الوجود (شاهدين على أنفسهم بالكفر) أى يظهار آثار الشرك من نصب الأوثان حول البيت والعبادة لها فإن ذلك شهادة صريحة على أنفسهم بالكفر وإن أبوا أن يقولوا نحن كفار كما قل عن الحسن رضى الله عنه وهو حال من الضمير فى يعمرُوا أى محال أن يكون ماسموه عمارة عمارة بيت الله مع ملابتهم لا ينفها ويحبطها من عبادة غيره تعالى فإنها ليست من العبادة فى شيء وأما ما قيل من أن المعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله تعالى وعبادة غيره تعالى فليس بمعرب عن كنه المرام فإن عدم استقامة الجمع بين المتنافيين إنما يستدعى انتفاء أحدهما بعينه لا انتفاء العبادة الذى هو المقصود . روى أن المهاجرين والأنصار أقبلوا على أسارى بدر يعبرونهم بالشرك وطفق على رضى الله تعالى عنه يوبخ العباس بقتال النبي صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم وأغلظ له فى القول فقال العباس تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقال ولكم محاسن ؟ قالوا نعم إنما لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحجيج وفك العاني فزلت (أولئك) الذين يدعون عمارة المسجد وما يضاهيها من أعمال البر مع ما به من الكفر (حبطت أعمالهم) أى التى يفتخرون بها بما

قارنها من الكفر فصارت هباء منثورا (وفي النار هم خالدون) لكفرهم ومعاصيهم وإيراد الجملة الاسمية للباينة في الدلالة على الخلود والظرف متعلق بالخبر قدم عليه للاهتمام به ومراعاة الفاصلة وكلتا الجملتين مستأنفة لتقرير النفي السابق . الأولى من جهة نفي استبعاغ الثواب والثانية من جهة نفي استدفاع العذاب .

(إنما يعمر مساجد الله) الكلام في إيراد صيغة الجمع كما مر فبا مر خلا . أن إرادة جميع المساجد وإدراج الحرام في ذلك غير مخالفة لمقتضى الحال فإن الإيجاب ليس كالسلب وقد قرئ . بالإفراد أيضاً والمراد هنا أيضاً قصر تحقق العمارة ووجودها على المؤمنين لا قصر جوازها ولياقها أى إنما يصح ويستقيم أن يعمرها عمارة يعتد بها (من آمن بالله) وحده (واليوم الآخر) بما فيه من البعد والحساب والجزاء حسماً نطق به الوحي (وأقام الصلوة وآتى الزكاة) على ما علم من الدين فيندرج فيه الإيمان بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم حتماً وقيل هو مندرج تحت الإيمان بالله خاصة فإن أحد جزأى كلتى الشهادة علم للحلل أى إنما يعمرها من جمع هذه الكالات العلية والعملية والمراد بالعمارة ما يعمر مرة ما استمر منها وقها^(١) وتنظيفها وتزيينها بالفرش وتنويرها بالسراج وإدامة العبادة والذكر ودراسة العلوم فيها ونحو ذلك وصياتها مما لم تبين له كحديث الدنيا . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش ، وقال عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى « إن يوق في أرضي المساجد وإن زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارنى في بيتي فحق على الموزر أن يكرم زائره ، وعنه عليه الصلاة والسلام « من ألق المسجد ألقه الله تعالى ، وقال عليه الصلاة والسلام « إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان ، وعن أنس رضى الله عنه « من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له مادام

(١) قها : أى جمع القمامة منها

في ذلك المسجد ضوءه^(١) (ولم يخش) في أمور الدين (إلا الله) فعمل بموجب أمره ونهيه غير أخذ له في الله لومه لائمه ولا خشية ظالم فيندرج فيه عدم الخشية عند القتال ونحو ذلك وأما الخوف الجلي من الأمور المخوفة فليس من هذا الباب ولا عما يدخل تحت التكليف والخطاب وقيل كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفى تلك الخشية عنهم (فمسي أولئك) المنعوتون بتلك النوعات الجليلة (أن يكونوا من المهتدين) إلى مباحيهم من الجنة وما فيها من فنون المطالب العلية وإبراز اهتمامهم مع ما بهم من الصفات السنية في معرض التوقع لقطع أطباع الكفرة عن الوصول إلى مواقف الاعتداء والارتفاع بأعمالهم التي يحسبون أنهم في ذلك محسنون ولتوبيخهم بقطعهم بأنهم مهتدون فإن المؤمنين مع ما بهم من هذه السمكالات إذا كان أمرهم دائراً بين لعل وعسى فإبال الكفرة وهمهم وأعمالهم أعمالهم وفيه لطف للؤمنين وترغيب لهم في ترجيع جانب الخوف على جانب الرجاء ورفض الاعتذار بالله تعالى.

(أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) أي في الفضيلة وعلو الدرجة (كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله) السقاية والمهارة مصدران لا يتصور تشبيههما بالأعيان فلا بد من تقدير مضاف في أحد الجانبين أي أ جعلتم أهلها كن آمن بالله الخ ويؤيده قراءة من قرأ سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام أو أ جعلتموهما كإيمان من آمن الخ وعلى التقديرين فالخطاب إما للمشركين على طريقة الالتفات وهو المتبادر من تخصيص ذكر الإيمان بجانب المشبه به وإما لبعض المؤمنين المؤثرين للسقاية والمهارة ونحوهما على الهجرة والجهاد ونظائرهما وهو المناسب للاكتفاء في الرد عليهم ببيان عدم مساواتهم عند الله للفريق الثاني وبيان أعظمية درجتهم عند الله تعالى على وجه يشعر بعدم حرمان الأولين بالكلية وجعل معنى التفضيل بالنسبة إلى زعم الكفرة لا يجدى كثير نفع لأنه إن لم يشعر بعدم الحرمان فليس يشعر بالحرمان أيضاً

(١) الأحاديث أخرها الحافظ الدماطي في التلخيص الرابع وروى لصحتها .

أما على الأول فهو تويخ للشركين ومداره على إنكار تشبيه أنفسهم من حيث اتصافهم بوصفيهم المذكورين مع قطع النظر عما هم عليه من الشرك بالمؤمنين من حيث اتصافهم بالإيمان والجهاد أو على إنكار تشبيه وصفيهم المذكورين في حد ذاتهما مع الإغماض عن مقارنتهما للشرك بالإيمان والجهاد وأما اعتبار مقارنتهما له كما قيل فيأباه المقام كيف لا وقد بين آتفا جبوط أعمالهم بذلك الاعتبار بالمرءة وكونها بمنزلة العدم فتوييخهم بعد ذلك على تشبيههما بالإيمان والجهاد ثم رد ذلك بما يشعر بعدم حرمانهم عن أصل الفضيلة بالسلبية كما أشير إليه مما لا يساعد النظم التزيلي ولو اعتبر ذلك لما احتج إلى تقرير إنكار التشبيه وتأكيده بشئ آخر إذ لا شيء أظهر بطلانا من تشبيه المعلوم بالموجود فالنفي أجعلتم أهل السقاية والعارة في الفضيلة كمن آمن^(١) بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيله أو أجملتموهما في ذلك كالإيمان والجهاد وشتان بينهما فإن السقاية والعارة وإن كانتا في أنفسهما من أعمال البر والخير لكنهما وإن خلتا عن القوادح بمزل عن صلاحية أن يشبه أهلها بأهل الإيمان والجهاد أو يشبه نفسيهما بنفس الإيمان والجهاد وذلك قوله عز وجل :

(لا يستون عند الله) أى لا يساوى الفرق الأول الثانى من حيث انصاف كل منهما بوصفيهما ومن ضرورته عدم التساوى بين الوصفين الأولين وبين الآخرين لأنه المدار في التفاوت بين الموصوفين وإستناد عدم الاستواء إلى الموصوفين لأن الأهم بيان تفاوتهم وتوجيه النفي ههنا والإنكار فيما سلف إلى الاستواء والتشبيه مع أن دعوى المفتخرين بالسقاية والعارة من المشركين والمؤمنين إنما هى الأفضلية دون التساوى والتشابه للبالغة في الرد عليهم فإن نفي التساوى والتشابه نفى للأفضلية بالطريق الأولى والجملة استئناف لتقرير الإنكار المذكور وتأكيده أو حال من مفعولى الجعل والربط هو الضمير كأنه قيل أسوئهم بينهم حال كونهم متفاوتين عنده تعالى وقوله تعالى (لا والله

لا يهدى القوم الظالمين) حكم عليهم بأنهم مع ظلمهم بالإشراك ومعاودة الرسول صلى الله عليه وسلم ضالون في هذا الجبل غير مهتدين إلى طريق معرفة الحق وتمييز الراجح من المرجوح وظالمون بوضع كل منهما موضع الآخر وفيه زيادة تقرير لعدم التساوى بينهم .

وقوله تعالى (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) استئناف لبيان مراتب فضلهم إثر بيان عدم الاستواء وخلال المشركين وظلمهم وزيادة الهجرة وتفصيل نوعي الجهاد للإيذان بأن ذلك من لوازم الجهاد لا أنه اعتبر بطريق التدارك أمر لم يعتبر فيما سلف أي هم باعتبار انصافهم بهذه الأوصاف الجميلة (أعظم درجة عند الله) أي أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم يتصف بها كائنا من كان وإن جاز جميع ما عداها من السمات التي من جعلها السقاية والعمارة (وأولئك) أي المنعوتون بتلك النعوت الفاضلة وما في اسم الإشارة من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم في الرفعة (هم الفائزون) المخصوصون بالفوز العظيم أو بالفوز المطلق كأن فوز من عداهم ليس بفوز بالنسبة إلى فوزهم وأما على الثاني فهو توخي لمن يؤثر السقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة والجهاد روى أن عليا قال للعباس رضي الله عنهما بعد إسلامه يا عم ألا تهاجرون ألا تلاحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنت في أفضل من الهجرة أسقى حاج بيت الله وأمر المسجد الحرام فلما نزلت قال ما أراني إلا تارك سقايته فقال عليه السلام أقيموا على سقايته فإن لكم فيها خيرا وروى النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي ألا أعمل عملا بعد أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالي ألا أعمل عملا بعد أن أمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فوجزهم عمر رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن إذا صليتم استغثت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلقت فيه فدخل فأنزل الله عز وجل هذه الآية والمعنى

أجعلتم أهل السقاية والعمارة من المؤمنين في الفضيلة والرفعة كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيله أو أ جعلتموهما كالإيمان والجهاد وإنما لم يذكر الإيمان في جانب المشبه مع كونه معتبرا فيه قطعاً تعويلاً على ظهور الأمر. وإشعاراً بأن مدار إنكار التشبيه هو السقاية والعمارة دون الإيمان وإنما لم يترك ذكره في جانب المشبه به أيضاً تقوية للإنكار وتذكيراً لأسباب الرجحان. ومبادئ الفضيلة وإبذانا بكال التلازم بين الإيمان وما تلاه ومعنى عدم الاستواء عند الله تعالى على هذا التقدير ظاهر وكذا أعظمية درجة الفريق الثاني وأما قوله تعالى (والله لا يهدي القوم الظالمين) فالمراد به عدم هدايته تعالى إلى معرفة الرجحان من المرجوح وظلمهم بوضع كل منهما موضع الآخر لا عدم الهداية مطلقاً ولا الظلم عموماً والتقصير في قوله تعالى (وأولئك هم الفآززون) بالنسبة إلى درجة الفريق الثاني أو إلى الفوز المطلق ادعاء كما مر والله أعلم .

(يشرهم) وقرئ بالتنخيف (ربهـم برحمة) عظيمة (منه ورضوان) كبير (وجنات) عالية (لهم فيها) في تلك الجنات (نعيم مقيم) نعم لا نقاد لها وفي التعرض لعنوان الربوبية تأكيد للمبشر به وترية له (عآلدين فيها) أى في الجنات (أبداً) تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد به لا ذقد يراد به المسك الطويل (إن الله عنده أجر عظيم) لا قدر عنده لأجور الدنيا أو للأعمال التي في مقابلته والجملة استئناف وقع تعليلاً لما سبق (يا أيها الذين آمنوا لا تتخفوا آباءكم وإخوانكم أولياء) نهى لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالة فرد من المشركين بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجبة لانتظام الأحاد إلى الأحاد كما في قوله عز وجل (وما للظالمين من أنصار) لا عن موالة طائفة منهم فإن ذلك مفهوم من النظم دلالة لا عبارة والآية نزلت في المهاجرين فأنهم لما أمروا بالهجرة قالوا إن هاجرنا قطعنا آباءنا وأبآنا وعشيرتنا وذهب تجارتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت فهاجروا لجلل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت إليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم في ذلك وقيل نزلت في التهمة الذين ارتدوا ولحقوا

بمكة نيا عن موالاتهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعام الإيمان حتى يحب في الله أبعد الناس منه ويغض في الله أقرب الناس إليه (إن استحبوا الكفر) أي اختاروه (على الإيمان) وأصرورا عليه لإصرارا لا يرجى معه الإنلاع عنه أصلا وتطبيق انتهى عن الموالاة بذلك لما أنها قبل ذلك ربما تؤدي بهم إلى الإسلام بسبب شعورهم بحاسن الدين (ومن يتولهم) أي واحدا منهم كما أشير إليه وإفراد الضمير في الفعل لمراعاة لفظ الموصول وللإيذان باستقلال كل واحد منهم في الاتصاف بالظلم لأن المراد تولي فرد واحد وكله من في قوله تعالى (منكم) للجنس لا للتبعض (فأولئك) أي أولئك المتولون (هم الظالمون) بوضعهم الموالاة في غير موضعها كأن ظلم غيرهم كلا ظلم عند ظلمهم.

(قل) تلون للخطاب وأمر له عليه الصلاة والسلام بأن يثبت المؤمنين ويقوى عزائمهم على الانتهاء عما نهوا عنه من موالاة الآباء والإخوان ويزهدهم فيهم وفيمن يجرى مجرام من الآباء والأزواج ويقطع علاقتهم عن زعارف الدنيا وزينتها على وجه التوبيخ والترهيب (إن كان آباؤكم وأبناءؤكم وإخوانكم وأزواجكم) لم يذكر الآباء والأزواج فيها سلف لأن موالاة الآباء والأزواج غير معتادة بخلاف المحبة (وعشيرتكم) أي أنسابكم مأخوذ من العشرة أي الصحبة وقيل من العشرة فإنهم جماعة ترجع إلى عقد كعقد العشرة وقرى عشيرتكم وعشائركم (وأموال اقترتموها) أي اكتسبتموها وإنما وصفت بذلك إيماء إلى عزتها عندهم لحصولها بكد العيين (وتجارة) أي أمتعة اشترىتموها للتجارة والربح (تخشون كسادها) بفوات وقت رواجها بينيتكم عن مكة المعظمة في أيام الموسم (ومساكن ترضونها) أي منازل تعجبكم الإقامة فيها من الدور والبساتين والتمريض الصفات المذكورة للإيذان بأن اللوم على محبة ما ذكر من زينة الحياة الدنيا ليس لتنامي ما فيها من مبادئ المحبة وموجبات الرغبة فيها وإنما مع ما لها من فنون المحاسن بمعزل عن أن يؤثر حبها على حبه تعالى وحب رسوله عليه الصلاة والسلام كما في قوله عز وجل (ما غرك بربك الكريم) (أحب إليكم من الله ورسوله) بالحُب

الاختيارى المستتب لأثره الذى هو الملازمة وعدم المفارقة لا الحب الجلبى الذى لا يخلو عنه البشر فإنه غير داخل تحت التكليف الدائر على الطاعة .

(وجهاد فى سبيله) نظم حبه فى سلك حب الله عز وجل وحب رسوله صلى الله عليه وسلم تنويها لشأنه وتبليها على أنه مما يجب أن يحب فضلا عن أن يكره وإذنا بأن محبته راجعة إلى محبتها فإن الجهاد عبارة عن قتال أعدائهما لأجل عداوتهم فمن يحبهما يجب أن يحب قتال من لا يحبهما (فترهبوا) أى انتظروا (حتى يأتى الله بأمره) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فتح مكة وقيل هى عقوبة عاجلة أو أجل (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن الطاعة فى موالة المشركين أو القوم الفاسقين كافة فيدخل فى ذمتهم هؤلاء دحولا أوليا أى لا يرشدكم إلى ما هو خير لهم وفى الآية الكريمة من الوعيد ما لا يكاد يتخلص منه إلا من تداركه لطف من ربه والله المستعان .

(لقد نصركم الله) الخطاب للؤمنين خاصة (فى مواطن كثيرة) من الحروب وهى مواطنها ومقاماتها والمراد بها وقعات بدر وقرية والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة (ويوم حنين) عطف على محل فى مواطن يحذف المضاف فى أحدهما أى وموطن يوم حنين أو فى أيام مواطن كثيرة ويوم حنين ولعل التخيير للإيماء إلى ما وقع فيه من قلة الثبات من أول الأمر وقيل المراد بالموطن الوقت كمقتل الحسين وقيل يوم حنين منصوب بمضمر معطوف على نصركم أى ونصركم يوم حنين .

(إذ أعجبكم كثرتمكم) بدل من يوم حنين ولا منع فيه من عطفه على محل الظرف بناء على أنه لم يكن فى المعطوف عليه كثرة ولا إعجاب إذ ليس من قضية المعطف مشاركة المعطوفين فيها أضيف إليه المعطوف أو منصوب بإضمار اذكر وحنين وإد بين مكة والطائف كانت فيه الوقعة^(١) بين المسلمين وم أئنا

عشر ألفا عشرة آلاف منهم من شهد فتح مكة من المهاجرين والأنصار والنفان من الطلقاء وبين هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فيمن ضامهم من أمداد سائر العرب وكانوا الجم الغفير فلما اتقوا قال رجل من المسلمين اسمه سلمة بن سلامة الأنصاري لن تغلب اليوم من قلة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون وخطوا الذراري فأكب المسلمون على الغنائم فتنادى المشركون يا حمة السوء اذكروا الفضائح فزاجعوا فأدركت المسلمين كلمة الإعجاب فانكشفوا وذلك قوله عز وجل ﴿ فلم تغن عنكم شيئا ﴾ والإغناء إعطاء ما يدفع به الحاجة أى لم تعطكم تلك الكثرة ما تدفعون به حاجتكم شيئا من الإغناء ﴿ وضافت عليكم الأرض بما رحبت ﴾ أى برحبها وسعتها على أن ما مصدرية والباء بمعنى مع أى لا تجدون فيها مقرا تطلعون إليه نفوسكم من شدة الرعب ولا تتبشرون فيما كمن لا يسمعه مكان ﴿ ثم وليتم مديريه ﴾ روى أنه بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده ليس معه إلا عمه العباس أخذا بإجماع يقاتله وابن عمه أبو سفيان بن الحرث أخذا بركابه وهو يركض البغلة نحو المشركين وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يحمل على الكفار فيفرون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك بضع عشرة مرة قال العباس كنت أ كف البغلة لثلاث تسرع به نحو المشركين وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على أنه عليه الصلاة والسلام كان في الشجاعة ورباطة الجأش سببا للغايات القاصية وما كان ذلك إلا لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم فعند ذلك قال يارب اتنى بما وعدتني وقال للعباس وكان صيتنا صح بالناس فنادى الأنصار نخذا نخذا ثم نادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا عنقا واحدا وهم يقولون ليك ليك وذلك قوله تعالى :

﴿ ثم أنزل الله سكينته على رسوله ﴾ أى رحمته التى تسكن بها القلوب وتطمئن إليها اطمئنا فاكليا مستتبعا للنصر القريب وأما مطلق السكينة فقد كانت

حاصلة له عليه الصلاة والسلام قبل ذلك أيضا ﴿وعلى المؤمنين﴾ عطف على رسولهم وتوسط الجار بينهما للدلالة على ما بينهما من التفاوت أى المؤمنين الذين انهمزوا وقبل على الذين ثبتوا مع النبي صلى الله عليه وسلم أو على الكل وهو الإنسب ولا ضير في تحقيق أصل السكينة في الثابتين من قبل والتعرض لوصف الإيمان للإشعار بعلية الانزال ﴿وأنزل جنوداً لم تروها﴾ أى بأبصاركم كما يرى بعضكم بعضاً وهم الملائكة عليهم السلام عليهم البياض على خيول بلق فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى قتال المسلمين فقال هكذا حين حى الوطيس فأخذ كفا من التراب فرمى به نحو المشركين وقال شأته الوجوه فلم يبق منهم أحداً إلا امتلأت به عيناه ثم قال عليه الصلاة والسلام انهمزوا ورب السكينة واختلفوا في عدد الملائكة يومئذ ف قيل خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفاً وفي قتالهم أيضاً ف قيل قاتلوا وقيل لم يقاتلوا إلا يوم بدر وإنما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين بإلقاء الحواطر الحسنة وتأيدهم بذلك وإلقاء الرعب في قلوب المشركين . قال سعيد بن المسيب حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا إلى صاحب البغلة الشهباء^(١) تلقانا رجالاً يبض الوجوه فقالوا شأته الوجوه ارجعوا فرجعنا فركبوا أكتافنا ﴿وعذب الذين كفروا﴾ بالقتل والأسر والسبي .

﴿وذلك﴾ أى ما فعل بهم مما ذكر ﴿جزاء الكافرين﴾ لكفرهم في الدنيا ﴿ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء﴾ أن يتوب عليهم لحكمة تقتضيه أى يرفقه للإسلام ﴿والله غفور﴾ يتجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصي ﴿رحيم﴾ يتفضل عليهم ويثيبهم روى أن ناساً منهم جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وباعوه على الإسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهلونا وأرلادنا وأخذت أموالنا . قيل سبى يومئذ ستة آلاف نفس .

(١) هو النبي صلى الله عليه وسلم .

وأخذ من الإبل والغنم مالا يحصى فقال عليه الصلاة والسلام إن عندى ماترون إن خير القول أصدقه اختاروا إما ذرارىكم ونساءكم وإما أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئا فقام النبى صلى الله عليه وسلم فقال إن هؤلاء جاءوا فنامسدين وإنا خير فاهم بن الذرارى والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئا فن كان بيده سبى وطابت نفسه أن يرده فثأته ومن لا نلحظنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه قالوا قد رضينا ولبنا فقال عليه الصلاة والسلام إنا لا ندرى لعل فيكم من لا يرضى قروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا فرفعت إليه العرفاء أنهم قد رضوا .

(يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) وصفوا بالمصدر مبالغة كأنهم عن النجاسة أوهم ذوو نجس ثبت بالعلم أو لأن معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس أو لأنهم لا يتطهرون ولا يتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهى ملازمة لهم . عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أعابهم نجسة كالكلاب والخنازير وعن الحسن من صافح مشركا توحشا وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر التون وسكون الجيم وهو تخفيف نجس ككبد فى كبد كانه قيل إنما المشركون جنس نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء تابعا لرجس (فلا يقربوا المسجد الحرام) تفريع على فجاستهم وإنما نهى عن القرب للمبالغة أو للمنع عن دخول الحرم وهو مذهب عطاء وقيل المراد به النهى عن السخول مطلقا وقيل المراد المنع عن الحج والعمرة وهو مذهب أبى حنيفة رحمه الله تعالى ويؤيده قوله عز وجل (بعد علمهم هذا) فإن تقييد النهى بذلك يدل على اختصاص النهى عنه بوقت من أوقات العام أى لا يحجوا ولا يعتمروا بعد حج عامهم هذا وهو عام تسعة من الهجرة حين أمر أبو بكر رضى الله عنه على الموسم ويدل عليه قول على رضى الله عنه حين نادى ببراءة : ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك ولا يمنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عنده وعند الشافعى يمنعون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يمنعون من جميع المساجد ونهى المشركين أن يقربوه راجع

إلى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك وقيل المراد أن يمنعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصلحه وعزلوا عن ذلك .

(وإن خفتم عيلة) أى فقرا بسبب منعهم من الحج وانقطاع ما كانوا يجلبونه إليكم من الإرفاق والمكاسب وقرىء عائلة على أنها مصدر كالعافية أو حالا عائلة (فسوف يفتنكم الله من فضله) من عطائه أو من تفضله بوجه آخر فأرسل الله تعالى الساء عليهم مدرارا أغزر بها خيرهم وأكثرهم وأسلم أهل تبالة وجرش فحملوا إلى مكة الطعام وما يعاش به فكان ذلك أعود عليهم بما خافوا العيلة لغواته ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه إليهم الناس من أقطار الأرض (إن شاء) أن يفتنكم مشيئة تابعة للحكمة الداعية إليها وإنما قيد ذلك بها لتقطع الآمال إلى الله تعالى ولأن الإغناء ليس مطردا بحسب الأفراد والأحوال والأوقات (إن الله عليم) بمصالحكم (حكيم) فيما يعطى ويمنع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) أمرهم بقتال أهل الكتابين إثر أمرهم بقتال المشركين وبمنعهم من أن يحوموا حول ما كانوا يفعلونه من الحج والعمرة غير خائفين من الفاقة المتومة من انقطاعهم ونهبهم في تضاعيف ذلك على بعض طرق الإغناء الموعود على الوجه السكلى وأرشدكم إلى سلوكه ابتغاء لفضله واستنجازا لوعده والتعبير عنهم بالموصول للإيذان بعلية ما في حين الصلة للأمر بالقتال وباتظامهم بسبب ذلك في سلك المشركين فإن اليهود مثلية والنصارى مثلية فهم بمنزل من أن يؤمنوا بالله سبحانه ولا باليوم الآخر فإن عليهم بأحوال الآخرة كلاعلم قايماهم المبني عليه ليس بإيمان به (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) أى ماثبت تحريمه بالوحي متلوا أو غير متلو وقيل المراد برسوله الرسول الذى يزعمون اتباعه أى يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا (ولا يدينون دين الحق) الثابت الذى هو ناسخ لساير الأديان^(١) وهو دين الإسلام وقيل دين الله (من الذين أوتوا الكتاب) من

التوراة والإنجيل فمن يانية لاتبعضية حتى يكون بعضهم على خلاف ما نعت
 (حتى يعطوا) أى قبلوا أن يعطوا (الجزية) أى ماقرر عليهم أن يعطوه
 مشتق من جزى دينه أى قضاه أو لأنهم يجزون بها من من عليهم بالإعفاء عن
 القتل (عن يد) حال من الضمير فى يعطوا أى عن يد مؤانية مطيعة بمعنى
 متفادين أو من يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعئين بأيدي غيرهم ولذلك
 منع من التوكيل فيه أو عن غنى ولذلك لم تجب الجزية على الفقير العاجز أو عن
 يد قاهرة عليهم أى بسبب يد بمعنى عاجزين أذلاء أو عن إتمام عليهم فإن إبقاء
 مهجتهم بما بذلوا من الجزية نعمة عظيمة عليهم أو من الجزية أى نقدا مسلمة
 عن يد إلى يد وغاية القتال ليست نفس هذا الإعطاء بل قبوله كما أشير إليه
 (وهم صاغرون) أى أذلاء وذلك بأن يأتى بها بنفسه ماشيا غير راكب
 ويسلمها وهو قائم والمتسلم جالس ويؤخذ بتلييه ويقال له أد الجزية وإن كان
 يؤديها وهى تؤخذ عند أبى حنيفة رضى الله عنه من أهل الكتاب مطلقا ومن
 مشركى المعجم لامن مشركى العرب وعند أبى يوسف رضى الله عنه لاتؤخذ من
 الأعجمى كنايةا كان أو مشركا وعند الشافعى رضى الله عنه تؤخذ من أهل
 الكتاب عريا أو عجميا ولا تؤخذ من أهل الأوثان مطلقا وذهب مالك
 والأوزاعى إلى أنها تؤخذ من جميع الكفار وأما المجوس فقد اتفقت الصحابة
 رضى الله عنهم على أخذ الجزية منهم لقوله عليه الصلاة والسلام سنوا بهم
 سنة أهل الكتاب وروى عن على رضى الله عنه أنه كان لهم كتاب يدرسونه
 فأصبحوا وقد أسرى على كتبهم فرفع من بين أظهرهم واقفوا على تحريم ذبيحتهم
 ومناكحتهم لقوله عليه الصلاة والسلام فى آخر ما نقل من الحديث غير فاكسى
 نسائهم ولا أكل ذبيحتهم وقت الإخذ عند أبى حنيفة رضى الله عنه أول السنة
 وتقطع بالموت والإسلام ومقدارها على الفقير المتمثل اثنا عشر درهما وعلى
 المتوسط الحال أربعة وعشرون درهما وعلى الثماني ثمانية وأربعون درهما ولا جزية
 على فقير عاجز عن الكسب ولا على شيخ فان أو زمن أو صبي أو امرأة وعند
 الشافعى رضى الله عنه تؤخذ فى آخر فى السنة من كل واحد دينار غنيا كان أو
 فقيرا كان له كسب أم لم يكن .

عدم إيمان أهل الكتاب

(وقالت اليهود) جملة مبتدأة سيقف لتقرر ما من عدم إيمان أهل الكتابين بالله سبحانه وانتظامهم بذلك في سلك المشركين (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر وقرئ بغير تنوين على أنه اسم أعجمي كما زور وعزار غير منصرف للجمعة والتعريف ولما تعليله بالتقاء الساكنين أو يجعل الابن وصفا على أن الخبر محذوف فتعسف مستغنى عنه قيل هو قول قدمائهم ثم انقطع فحكى الله تعالى ذلك عنهم ولا عبرة بإنكار اليهود وقيل قول بعض من كان بالمدينة . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس منهم وهم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك وقيل قاله فنحاص بن عازوراء وهو الذى قال إن الله فقير ونحن أغنياء وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام فرجع الله تعالى عنهم التوراة ومحاها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسيع في الأرض فأثاه جبريل عليه السلام فقال له أين تذهب قال أطلب العلم فحفظه التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام إلا أنه ابنه قال الإمام الكلبي لما قتل بخت نصر علماءهم جميعا وكان عزير إذ ذاك صغيرا فاستنصره ولم يقتله فلما رجع بنو إسرائيل إلى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة بعث الله تعالى عزيراً ليحدث لهم التوراة ويكون آية بعد ما أماته مائة عام يقال إنه أتاه ملك يأناء فيه ماء فسقاء فثلث في صدره فلما أتاهم فقال لهم إنى عزير كذبوه فقالوا إن كنت كما زعم فأمل علينا التوراة ففعل فقالوا إن الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب رجل إلا لأنه ابنه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فأنساهم الله تعالى التوراة ونسخها من صدورهم ورفع التابوت فتضرع عزير إلى الله تعالى وأبتهل إليه فعاد حفظ التوراة إلى قلبه فأثاند قومه به ثم إن التابوت نزل فعرضوا ما تلاه عزير على ما فيه فوجدوه حمله فقالوا ما قالوا .

(وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو أيضاً قول لبعضهم وإنما قالوه استحالة لأن يكون ولد بغير أب أو لأن يفعل ما فعله من إبراهيم والآبرص وإحياء الموتى من لم يكن إلهاً (ذلك) إشارة إلى ما صدر عنهم من العظيمين وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد درجة المشار إليه في الشناعة والفظاعة (قولهم بأفواههم) إما تأكيداً لنسبة القول المذكور إليهم ونفي التجوز عنها أو إشعار بأنه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للبهمل الموجود في الأفواه من غير أن يكون له مصداق في الخارج (يضاهون) أى في الكفر والشناعة وقرئ بغير همز (قول الذين كفروا) أى يشابه قولهم على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه عند انقلابه مرفوعاً قول الذين كفروا (من قبل) أى من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات الله أو اللات والعزى بنات الله لا قدماء كما قيل إذ لا تعدد في القول حتى يتأتى التشبيه وجعله بين قولى الفريقين مع اعتماد القول ليس فيه مزيد مزية وقيل الضمير للنصارى أى يضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير الخ لأنهم أقدم منهم وهو أيضاً كما نرى فإنه يستدعى اختصاص الرد والإبطال بقوله تعالى ذلك قولهم بأفواههم بقول النصارى (قاتلهم الله) دعاء عليهم جميعاً بالإهلاك فإن من قاتله الله هلك أو تعجب من شناعة قولهم (أبى يؤفكون) كيف يصرفون من الحق إلى الباطل والحال أنه لا سبيل إليه أصلاً .

(اتخذوا) زيادة تقرير لما سلف من كفرهم بالله تعالى (أجبارهم) وهم علماء اليهود واختلف في واحدة قال الأصمى لا أدري أهو حبر أم حبر وقال أبو الهيثم بالفتح لا غير وكان الليث وابن السكيت يقولان حبر وحبر للعالم ذمياً كان أو مسلماً بعد أن كان من أهل الكتاب (ورهبانهم) وهم علماء النصارى من أصحاب الصوامع أى اتخذ كل واحد من الفريقين علماءهم لا الكل الكل (أرباباً من دون الله) بأن أطاعوهم في تحريم ما أحله الله تعالى وتحليل ما حرمه أو بالسجود لهم ونحوه تسمية أتباع الشيطان عبادة له في قوله تعالى ربا أبت لاتعب الشيطان) وقوله تعالى (بل كانوا يعبدون الجن). قال عدى

ابن حاتم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنق صليب من ذهب وكان
لإذ ذلك على دين يسمى الركوسية فريق من النصارى وهو يقرأ سورة براءة
فقال يا عدى أطرح هذا الوثن فطرحته فلما انتهى إلى قوله تعالى (اتخذوا أجبازهم
ورهبانهم أربابا من دون الله) قلت يا رسول الله لم يكونوا يعبدونهم فقال عليه
الصلاة والسلام أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله
فتستحلونه فقلت بلى قال ذلك عبادتهم قال الربيع قلت لاني العالمة كيف كانت
تلك الربوية في بني إسرائيل قال لأنهم ربما وجدوا في كتاب الله تعالى ما يخالف
أقوال الأجباز فكانوا يأخذون بأقوالهم ويتركون حكم كتاب الله (والمسيح
ابن مريم) عطف على رهبانهم أى اتخذهم النصارى ربا معبودا بعد ما قالوا إنه
ابنه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وتخصيص الاتخاذ به يشير إلى أن اليهود ما فعلوا
ذلك بعزير وتأخير في الذكر مع أن اتخاذهم له عليه الصلاة والسلام ربا معبودا
أفوى من مجرد الإطاعة في أمر التحليل والتحريم كما هو المراد باتخاذهم الأجباز
والرهبان أربابا لأنه مختص بالنصارى ونسبته عليه الصلاة والسلام إلى أمه من
حيث دلالتها على مربوبيته المنافية للربوبية للإيدان بكال ركاءهم والقضاء
عليهم بنهاية الجهل والخرافة .

(وما أمروا) أى والحال أن أولئك الكفرة ما أمروا في كتابهم
(إلا ليعبدوا إلها واحدا) عظيم الشأن هو الله سبحانه وتعالى ويطيعوا أمره
ولا يطيعوا أمر غيره بخلافه فإن ذلك مغل بعبادته تعالى فإن جميع الكتب
الساوية متفقة على ذلك قاطبة وقد قال المسيح عليه السلام إنه من يشرك بالله
فقد حرم الله عليه الجنة وأما إضاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر من أمر
الله تعالى بطاعته فهي في الحقيقة إضاعة^(١) لله عز وجل وأمر الذين
اتخذهم الكفرة أربابا من المسيح والأجباز والرهبان إلا ليوحدهوا الله تعالى
فكيف يصح أن يكونوا أربابا وهم مأمورون مستعبدون مثلهم ولا يفدح في

ذلك كون ربوبية الأجر والربان بطريق الإطاعة فإن تخصيص العبادة به تعالى لا يتحقق إلا بتخصيص الطاعة أيضاً به تعالى وحيث لم يخصوها به تعالى لم يخصوا العبادة به سبحانه (لا إله إلا هو) صفة ثانية لإلهها أو استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) عن الإشراك به في العبادة والطاعة (يريدون أن يطفئوا نور الله) إطفاء النار عبارة عن إزالة لها الموجبة لزال نورها لا عن إزالة نورها كما قيل لكن لما كان الغرض من إطفاء نار لا يراد بها إلا النور كالمصباح إزالة نورها جعل إطفائها عبارة عنها ثم شاع ذلك حتى كان عبارة عن مطلق إزالة النور وإن كان لغیر النار والسرف ذلك انحصار إمكان الإزالة في نورها والمراد بنور الله سبحانه إما حجته الثيرة الدالة على وحدانيته وتزهه عن الشركاء والأولاد أو القرآن العظيم الناطق بذلك أى يريد أهل الكتابين أن يردوا القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتزه عن الشركاء والأولاد والشرائع التي من جعلتها ما خالفوه من أمر الحلال والحرمه (بأنفائهم) بأقوالهم الباطلة الخارجة منها من غير أن يكون لها مصداق تنطبق عليه أو أصل تستند إليه حسبما حكي عنهم وقيل المراد به نبوة النبي صلى الله عليه وسلم هذا وقد قيل مثلث حالهم فيما ذكر بحال من يريد طمس نور عظيم مثبت في الآفاق بنفخة (وبأبى الله) أى لا يريد (إلا أن يتم نوره) بإعلاء كلمة التوحيد وإعزاز دين الإسلام وإنما صح الاستثناء المفرغ من الموجب لكونه بمعنى النفي كما أشير إليه لوقوعه في مقابلة قوله تعالى (يريدون) وفيه من المبالغة والدلالة على الامتناع ما ليس في نفي الإرادة أى لا يريد شيئاً من الأشياء إلا إتمام نوره فينتدرج في المستثنى منه بقاؤه على ما كان عليه فضلاً عن الإطفاء وفي إظهار النور في مقام الإضهار مضافاً إلى ضميره عز وجل زيادة اعتنا به شأنه وتشريف له على تشريف وإشمار بملء الحكم (ولو كره الكافرون) جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة وكنائهما في موقع الحال أى لا يريد الله إلا إتمام نوره لو لم يكره للكافرون ذلك ولو كرهوه أى على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى

في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لأن المعنى إذا تحقق عند المانع فلأن يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذا السر يدور ما في أن ولو الوصليتين من التأكيد وقد مر زيادة تحقيق لهذا مراراً .

(هو الذي أرسل رسوله) ملتبساً (بالهدى) أى القرآن الذى هو هدى للتقين (ودين الحق) الثابت وهو دين الإسلام (ليظهره) أى رسوله (على الدين كله) أى على أهل الأديان كلهم أو ليظهر الدين الحق على سائر الأديان بنسخه إياها حسبما تقتضيه الحكمة والجملة بيان وتقرير لمضمون الجملة السابقة والكلام في قوله عز وجل (ولو كره المشركون) كما فيها سبق خلا أن وعصمهم بالشرك بعد وصفهم بـ ' كفر للدلالة على أنهم ضمووا الكفر بالرسول إلى الكفر بالله (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان حال الأجبار والرهبان في إغوائهم لأراذلهم لإثر بيان سوء حال الاتباع في اتخاذهم (لهم) (١) أرباباً يطيعونهم في الأوامر والنواهي واتباعهم لهم فيما يأتون وما يذرون (إن كثيراً من الأجبار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل) يأخذونها بطريق الرشوة لتغيير الأحكام والشرائع والتخفيف والمساعدة فيها وإنما عبر عن ذلك بالآكل بناء على أنه معظم الغرض منه وتقييماً لحالهم وتنفيراً للسامعين عنهم (ويهدون) الناس (عن سبيل الله) عن دين الإسلام أو عن المسلك المقرر في التوراة والإنجيل إلى ما افتروه وحرفوه بأخذ الرشوة ويهدون عنه بأنفسهم بأكلهم الأموال بالباطل (والذين يكتزون الذهب والنفضة) أى يجمعونهما ويحفظونها سواء كان ذلك بالدفن أو بوجه آخر والموصول عبارة إما عن الكثيرين من الأجبار والرهبان فيكون مبالغة في الوصف بالحرص والاعتناء بهما بعد وصفهم بما سبق من أخذ الرشوة والباطل في الآباطيل وإما عن المسلمين الكاذبين غير المنفقين وهو الأنسب بقوله عز وجل (ولا يتفقونها في سبيل الله) فيكون نظمهم في قرن المرتشين من أهل الكتاب تغليظاً ودلالة على كونهم

أسوة لهم في استحقاق البشارة بالعذاب الأليم فالمراد بالإتفاق في سبيل الله الزكاة لما روى أنه لما نزل كبر ذلك على المسلمين فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله تعالى لم يرض الزكاة إلا ليطلب بها ما يبقى من أموالكم ولقوله عليه الصلاة والسلام ما أدى زكاته فليس يكنز أى يكنز أوعد عليه فإن الوعيد عليه مع عدم الإتفاق فيما أمر الله بالإتفاق فيه وأما قوله عليه الصلاة والسلام من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها ونحوه فالمراد بها ما لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره (فيشرم بعذاب أليم) خبر الموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط ويجوز أن يكون الموصول منصوبا بفعل يفسره فيشرم (يوم) منصوب بعذاب أليم أو بمضمر يدل عليه ذلك أى يهذبون أو بأذكر (يحيى عليها في نار جهنم) أى يوم توقد النار ذات حى شديد عليها وأصله تحمى النار فجعل الإحماء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل إلى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فاتقل من صيغة التانيث إلى التذكير كما تقول رفعت القصة إلى الأمير فإن طرح القصة قلت رفع إلى الأمير وإنما قيل عليها والمذكور شيآن لأن المراد بهما دناير ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله عنه أربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا الكلام في قوله تعالى (ولا ينفقونها) وقيل الضمير للأموال والكنوز فإن الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لأنهما قانون القول أو للفضة وتخصيصهما لقربها ودلالة حكمها على أن الذهب كذلك بل أولى (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) لأن جمعهم لها وإمساكم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس الهبة أو لأنهم ازوروا عن السائل وأعرضوا عنه وولوه ظهورهم أو لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة فإنها المشتمة على الأعضاء الرئيسية التى هى الدماغ والقلب والكبد وأولائها أصول الجهات الأربعة التى هى مقادير البدن وماخره وجنباه (هذا ما كنزتم) على إرادة

القول (لا أنفسكم) لنفعتها فكان عين مضرتها وسبب تعذيبها (فنفقوا)
ما كنتم تكفرون) أى وبال كنزكم أو ما تكفرونه وقرىء بعن النون .
(إن عدة الشهور) أى عددها (عند الله) أى فى حكمه وهو معمول
لها لأنها مصدر (اثنا عشر) خبر لأن (شهرًا) تمييز مؤكد كما فى قوله
عندى من الدناير عشرون دينارًا والمراد الشهور القمرية إذ عليها يدور تلك
الأحكام الشرعية (فى كتاب الله) فى الوح المحفوظ أو فيما أثبتته وأوجبه
وهو صفة اثنا عشر أى اثنا عشر شهرًا مثبتًا فى كتاب الله وقوله عز وجل (يوم
خلق السموات والأرض) متعلق بما فى الجار والمجرور من معنى الاستقرار
أو بالكتاب على أنه مصدر والمعنى إن هذا أمر ثابت فى نفس الأمر منذ خلق
الله تعالى الأجرام والحركات والأزمنة (منها) أى من تلك الشهور الإثني
عشر (أربعة حرم) هى ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ومنه قوله
عليه الصلاة والسلام فى خطبته فى حجة الوداع ألا إن الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرًا منها أربعة حرم ثلاث
متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان
والمعنى رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه من الحل والحرم وعاد الحج إلى ذى
الحجة بعد ما كانوا أزالوه عن محله بالنسيء الذى أحدثوه فى الجاهلية وقد وافقت
حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبى بكر رضى الله عنه قبلها فى ذى القعدة
(ذلك) أى تحريم الأشهر الأربعة المعينة الملعونة وما فى ذلك من معنى البعد
لنهجيم المشار إليه هو (الدين القيم) المستقيم دين إبراهيم وإسماعيل عليهما
السلام وكانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما وكانوا يعظمون الأشهر الحرم
ويكرهون القتال فيها حتى أنه لو لقي رجل قاتل أبيه أو أخيه لم يهجه وسما
رجبا الأصم ومنصل الأسنة حتى أحدثوا النسيء فقروا (فلا تظلموا فيهن
أنفسكم) بهتكم حرمتهن وأرتكاب ما حرم فيهن والجمهور على أن حرمة القتال
فيهن منسوخة وأن الظالم ارتكاب المعاصي فيهن فإنه أعظم وزرا كارتكابها فى
الحرم وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يتزوا فى الحرم ولا فى الأشهر الحرم

إلا أن يقاتلوا وما نسخت ويؤيد الأول أنه عليه الصلاة والسلام حصر طائفتا وغزا هوازن يجتنب في شوال وذى القعدة .

(وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) أى جميعا وهو مصدر كف عن الشيء فإن الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال (واعلموا أن الله مع المتقين) أى معكم بالنصر والإمداد فيما تباشرونه من القتال وإنما وضع المظهر موضع مدحا لهم بالتقوى وحثا للقاصرين عليه وإذنا بأنه المدد في النصر وقيل هى بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم .

(إنما النسيء) هو مصدر نساء إذا أخره نساء ونسأنا نحو من مسأ ومسأسا ومسيسا وقرىء بين جميعا وقرىء بقلب الهمزة ياء وتشديد الباء الأولى فيها كانوا إذا جاء شهر حرام وهم عاربون أحلوه وحرّموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوصا الأشهر واعتبروا مجرد العدد وربما زادوا في عدد الشهور بأن يجعلوها ثلاثة عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت ويجعلوا أربعة أشهر من السنة حراما ولذلك نص على العدد المعين في الكتاب والسنة أى إنما تأخير حرمة شهر إلى شهر آخر (زيادة في الكفر) لأنه تحليل ما حرّمه الله وتحريم ما حلّله فهو كفر آخر مضموم إلى كفرهم (يضل به الذين كفروا) ضلالا على ضلالهم القديم وقرىء على البناء للفاعل من الأفعال على أن الفعل لله سبحانه أى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم لمبادئه وأسبابه وهو المعنى على القراءة الأولى أيضا وقيل المضلون حيثئذ رؤساؤهم والموصول عبارة عن أتباعهم وقرىء يضل بفتح الياء والصاد من ضل وفضل بنون العظمة (يحلّونه) أى الشهر المؤخر (علما) من الأعوام ويحرمون مكانه شهرا آخر بما ليس بحرام (ويحرمونه) أى يحافظون على حرمة ما كانت والتعبير عن ذلك بالتحريم باعتبار إحلالهم له في الدام الماضي أو لإستادهم له إلى آلتهم كما سيجيء (علما) آخر إذا لم يتعلق بتغييره غرض من أغراضهم قال السكلي أول من فعل ذلك رجل من كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة وكان إذا هم الناس بالصدر من الموسم يقوم فيخطب ويقول لا مرد لما قضيت وأنا الذى لا أعاب ولا أجاب فيقول

له المشركون لييك ثم يسألونه أن ينسفهم شهرا يغيرون فيه فيقول إن صفر العام حرام فإذا قال ذلك حلوا الأوتار وزعوا الأسنة والأرجة وإن قال حلال عقدوا الأوتار وشدوا الأرجة وأغاروا وقيل هوجنادة بن عوف السكنافي وكان مطاعا في الجاهلية كان يقوم على جبل في الموسم فينادي بأعلى صوته إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم يقوم في العام القابل فيقول إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فغرموه وقيل هو رجل من كنانة يقال له القلس قال قائلهم :

• ومنا ناسي الشهر القلس •

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أول من سن النسيء عمر بن قعة بن خندف والمجتلان تفسير الضلال أو حال من الموصول والعامل عامله (ليواطثوا) أى. ليواطثوا (عدة ما حرم الله) من الأشهر الأربعة واللام متعلقة بالفعل الثاني. أو بما يدل عليه مجموع الفعلين (فيحلوا ما حرم الله) بخصوصه من الأشهر المعينة (زين لهم سوء أعمالهم) وقرئ على البناء للفاعل وهو الله سبحانه والمعنى جعل أعمالهم مشتهاة الطبع محبوبة للنفس وقيل خذلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا فاستمروا على ذلك (والله لا يهدي القوم الكافرين) هداية موصلة إلى المطلوب البتة وإنما يهديهم إلى ما يوصل إليه عند سلوكه وهم قد صدوا عنه بسوء اختيارهم فتأهوا في تيه الضلال.

عود إلى التحريض على القتال

(يا أيها الذين آمنوا) رجوع إلى حث المؤمنين وتجريد عزائمهم على قتال الكفرة إثر بيان طرف من قبائحهم الموجبة لذلك (ما لكم) استفهام فيه معنى الإنكار والتوبيخ (إذا قيل لكم اتقوا في سبيل الله اتقوا)

بأطامهم وتقاسمت أصله تناقلتم وقد قرىء كذلك أى أى شئ حصل أو حاصل لكم أو ما تصنعون حين قال لكم النبي صلى الله عليه وسلم انقروا أى اخرجوا إلى الغزو في سبيل الله متناقلين على أن الفعل ماض لفظاً مضارع معنى كأنه قيل تتناقلون فالعامل في الظرف الاستقرار المقدر في لكم أو معنى الفعل المدلول عليه بذلك ويجوز أن يعمل فيه الحال أى مالكم متناقلين حين قيل لكم انقروا وقرىء أنافلتم على الاستفهام الإنكارى التوبيخى فالعامل في الظرف حيثذ لما هو الأول (إلى الأرض) متعلق بأنافلتم على تضمينه معنى الميل والإخلاء أى أنافلتم مانلين إلى الدنيا وشهواتها الفانية عما قليل وكرهتم مشاق الغزو ومتابعيه المستتعبة للراحة الخالدة كقوله تعالى (أخلد إلى الأرض واتبع هواه) أو إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وكان ذلك في غزوة تبوك في سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استغفروا في وقت عسرة وقحط وقيط وقد أدركت ثمار المدينة ومطابت ظلالها مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم ذلك وقيل ماخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها إلا وارى بغيرها إلا في غزوة تبوك فإنه عليه الصلاة والسلام بين لهم المقصد فيها ليستعدوا لها (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغروها (من الآخرة) أى بدل الآخرة ونعيمها الدائم (فامتناع الحياة الدنيا) أظهر في مقام الإضمار لزيادة التقرير أى فامتنع بها وبلذاتها (في الآخرة) أى في جنب الآخرة (إلا قليل) أى مستعقر لا يؤبه له وفي ترشيح الحياة الدنيا بما يؤذن بنفاسها ويستدعى الرغبة فيها وتجريد الآخرة عن مثل ذلك مبالغة في بيان حقارة الدنيا ودوامها وعظم شأن الآخرة وعلوها (إلا تنفروا) أى إن لا تنفروا إلى ما استغفرتم إليه (بذنبيكم) أى الله عز وجل (عذاباً أليماً) أى يهلككم بسبب فظيغ هائل كقحط ونحوه (ويستبدل) بكم بعد إهلاككم (قوما غيركم) وصفهم بالمناصرة لهم لتأكيد الوعيد والتشديد في التهديد بالدلالة على المناصرة الوصفية والذاتية المستتزمة للاستئصال أى قوما مطيعين مؤثرين للآخرة على الدنيا ليسوا من أولادكم ولا أرحامكم كأهل اليمن وأبناء فارس وفيه من الدلالة على شدة السخط ما لا يخفى

(ولا تنصروه شيئاً) أى لا يقدح تناقلكم في نصرة دينه أصلاً فإنه الغنى عن كل شيء في كل شيء. وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم فإن الله عز وجل وعده بالعصمة والنصرة وكان وعده مفعولاً لا محالة (واقفه على كل شيء قدير) فيقدر على إهلاككم والإتيان بقوم آخرين .

(إلا تنصروه فقد نصره الله) أى إن لم تنصروه فسينصره الله الذى قد نصره في وقت ضرورة أشد من هذه المرة بخلاف الجزاء وأقيم سببه مقامه أو إن لم تنصروه فقد أوجب له النصرة حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن ينزله في غيره (إذ أخرجه الذين كفروا) أى تسبوا وأخرجوه حيث أذن له عليه الصلاة والسلام في ذلك حين هموا بإخراجه (ثاني اثنين) حال من ضميره عليه الصلاة والسلام وقرىء بسكون الياء على لغة من يجرى الناقص بجرى المقصور في الإعراب أى أحد اثنين من غير اعتبار كونه عليه الصلاة والسلام ثانياً فإن معنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع أربعة ونحو ذلك أحد هذه الأعداد مطلقاً لا الثالث والرابع خاصة ولذلك منع الجمهور أن ينصب ما بعده بأن يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة وقد مر في قوله تعالى (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) من سورة المائدة وجعله عليه الصلاة والسلام ثانيهما لمشيى الصديق أمامه ودخوله في النار أولاً لكنسه وتسوية البساط (له^(١)) كما ذكر في الأخبار تحمل مستغنى عنه (إذ هما في النار) بدل من إذ أخرجه بدل البعض إذ المراد به زمان متسع والنار ثقب في أعلى ثور وهو جبل في يمين مكة على مسيرة ساعة مكثاً فيه ثلاثاً .

(إذ يقول) بدل ثان أو ظرف لثاني (لصاحبه) أى الصديق (لا تحزن إن الله معنا) بالعون والعصمة والمراد بالمعية الولاية الدائمة إلى لا تحوم حول صاحبها شائبة شيء من الحزن وما هو المشهور من اختصاص مع المتبوع فالمراد بما فيه من المتبوعة في الأمر المباشر روى أن المشركين طلبوا

فوق النار فأشفق أبو بكر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن نصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخل النار بعث الله تعالى حامتين فباضتا في أسفله والعنكبوت ففسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول النار ولا يظنون قد أخذ الله تعالى أبصارهم عنه وفيه من الدلالة على علو طبقة الصديق رضى الله عنه وسابقة صحبته ما لا يخفى ولذلك قالوا من أنكر حجة أبي بكر رضى الله عنه فقد كفر لأنكاره كلام الله سبحانه وتعالى ﴿فأنزل الله سكينته﴾ أمته التي تسكن عندها القلوب ﴿عليه﴾ على النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد بها ما لا يحوم حوله شائبة الخوف أصلاً أو على صاحبها إذ هو المنزعج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فكان على طمأنينة من أمره ﴿وأيده بمجنود لم تروها﴾ عطف على نصره الله والجنود هم الملائكة التازلون يوم بدر والأحزاب وحسين وقيل هم الملائكة أنزلهم الله ليحرسوه في النار ويأباه وصفهم بعدم رؤية المخاطبين لهم وقوله عز وعلا ﴿وجعل كلمة الذين كفروا السفلى﴾ يعنى الشرك أو دعوة الكفر فإن ذلك الجعل لا يتحقق بمجرد الإنجاء بل بالقتل والأسر ونحو ذلك ﴿وكلمة الله﴾ أى التوحيد أو دعوة الإسلام ﴿هى العليا﴾ لا يدانيها شيء وتغيير الأسلوب للدلالة على أنها فى نفسها كذلك لا يتبدل شأنها ولا يتغير حالها دون غيرها من التكلم ولذلك وسط ضمير الفصل وقرئ بالنصب عطفاً على كلمة الذين ﴿واقه عزيز﴾ لا يغالب ﴿حكيم﴾ فى حكمه وتديبه .

﴿انفروا﴾ تجريد للأمر بالنفور بعد التوبيخ على تركه الإنكار على المساهلة فيه وقوله تعالى ﴿خفافاً وثقالاً﴾ حالان من ضمير المخاطبين أى على أى حال كان من يسر وعسر حاصلين بأى سبب كان من الصحة والمرض أو النفي والفقر وقلة العيال وكثرتهم أو غير ذلك مما ينظمه مساعدة الأسباب وعدمها بعد الإيمان والقدرة فى الجملة وما ذكر فى تفسيرهما من قولهم خفافاً لقلة عيالكم وثقالاً لكثرتها أو خفافاً من السلاح وثقالاً منه أو ركبانا ومشاة أو شبانا

وشيرخا أو مهازيل وسجنا أو صحاحا ومراضا ليس لتخصيص الأمرين المتقابلين بالإرادة من غير مقارنة للباقي وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعل أن أنفر قال عليه الصلاة والسلام نعم حتى نزل ليس على الأعمى حرج . وعن ابن عباس رضى الله عنهما نسخت بقوله عز وجل (ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية) (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) لإيجاب الجهاد بهما إن أمكن وبأحدهما عند إمكانه وإعواز الآخر حتى أن من ساعده النفس والمال يجاهد بهما ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس حاله إلى هذا ذهب كثير من العلماء وقيل هو لإيجاب القسم الأول فقط (ذلكم) أى ما ذكر من التغير والجهاد وما فى اسم الإشارة من معنى البعد للإيذان ببعده منزلته فى الشرف (خير لكم) أى خير عظيم فى نفسه أو خبر عما يتبقى بتركه من الراحة والدعة وسعة العيش والتمتع بالأموال والأولاد (إن كنتم تعلمون) أى تعلمون الخبر علمتم أنه خير أو إن كنتم تعلمون أنه خير إذ لا احتمال لتغير الصدق فى أخبار الله تعالى فبادروا إليه .

(لو كان) صرف الخطاب عنهم وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تمديدا لما صدر عنهم من الهنات قولاً وفعلًا على طريق المباشرة وبإنا لدناءة همهم وسائر رذائلهم أى لو كان ما دعوا إليه (عرضاً قريباً) العرض ما عرض لك من منافع الدنيا أى لو كان ذلك غنماً سهل المأخذ قريب المال (وسفراً قاصداً) (ذا قصد^(١)) بين القريب والبعيد (لاتبعوك) فى التغير طمعا فى الفوز بالفتنة وتعليق الاتباع بكلا الأمرين يدل على عدم تحققه عند توسط السفر فقط (ولكن بعدت عليهم الشقة) أى المسافة الشاقة^(٢) التى تقطع بمشقه وقرىء بكسر العين والشين (وسيحلفون) أى المتخلفون عن الغزو وقوله تعالى (بالله) إما متعلق بيستحلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد على الوجهين أى سيحلفون بالله اعتذاراً عند قهرك قائلين (الرستعلنا)

(٢) الشاقة : البعيدة .

(١) سقطت من ١٠ .

أو سيحلفون قائلين بأنه لو استطعنا الخ أى ولو كان لنا استطاعة من جهة الصحة أو من جهتها جميعاً حسبما عن طم من الكذب والتعلل وعلى كلا التقديرين فقوله تعالى (أخرجنا معكم) ساد مسد جواب القسم والشرط جميعاً أما على الثانى فظاهر وأما على الأول فلأن قولهم لو استطعنا فى قوة بأنه لو استطعنا لأنه بيان لقوله تعالى (سيحلفون بأنه) وتصديق له والإخبار بما سيكون منهم بعد القول وقد وقع حسبما أخبر به من جملة المعجزات الباهرة وقرئ لو استطعنا بضم الواو تشبيهاً لها بواو الجمع كما فى قوله عز وجل (فتمنوا الموت) (يملكون أنفسهم) بدل من سيحلفون لأن الحلف الكاذب إهلاك للنفس ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : البين الفاجرة تدع الديار بلاقع . أو حال من فاعله أى مهلكين أنفسهم أو من فاعل أخرجنا جرى به على طريقة الإخبار عنهم كأنه قيل نهلك أنفسنا أى أخرجنا معكم مهلكين أنفسنا كما فى قولك حلف ليفعلن مكان لأفعلن (واقه يعلم أنهم لكاذبون) أى فى مضمون الشرطية وفيادعوا ضمنا من افتاء تحقق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا .

(عفا الله عنك) صريح فى أنه سبحانه وتعالى قد عفا عنه عليه الصلاة والسلام ما وقع منه عند استئذان المتخلفين فى التخلف معتذرين بعدم الاستطاعة وإذنه اعتماداً على أيمانهم وموائيقهم لخلوها عن المزاحم من ترك الأولى والأفضل الذى هو الثانى والتوقف إلى انجلاء الأمر وانكشاف الحال وقوله عز وجل (لم أذنت لهم) أى لآى سبب أذنت لهم فى التخلف حين اعتلوا بهلهم بيان لما أشير إليه بالعمو من ترك الأولى وإشارة إلى أنه يبنى أن تكون أموره عليه الصلاة والسلام منوطة بأسباب قوية موجبة لها أو مصححة وأن ما أبرزوه فى مرض التعلل والاعتذار مشفوعاً بالإيمان كان بمنزل من كونه سبباً للإذن قبل ظهور صدقه وكلتا اللامين متعلقة بالإذن لاختلافهما فى المعنى فإن الأولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المحرور لجميع المستأذنين وتوجه الإنكار إلى الإذن باعتبار شموله لكل لا باعتبار تعلقه بكل فرد لتحقق عدم استطاعة بعضهم كما ينبى عنه قوله سبحانه (حتى يقبين لك الذين صدقوا)

أى فيما أخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة المال أو من جهة البدن أو من جهتهما معاً حسبما عن لهم هناك .

(وتعلم الكاذبين) في ذلك فتعامل كلا من الفريقين بما يستحقه وهو بيان لذلك الأولى والأفضل وتخصيص له عليه الصلاة والسلام عليه فإن كلمة حتى سواء كانت بمعنى اللام أو بمعنى إلى لا يمكن تعلّقها بقوله تعالى (لم أذن) لاستلزامه أن يكون إذنه عليه الصلاة والسلام لهم معللاً أو مغنياً بالتبين والعلم ويكون توجه الاستفهام إليه من تلك الحيثية وذلك بين الفساد بل بما يدل عليه ذلك كأنه قيل لم سارعت إلى الإذن لهم وهلا تأملت حتى ينتجلى الأمر كما هو قضية الحرم .

قال قتادة وعمر بن ميمون اثنان فكلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر فيهما بشئ إذنه للنافقين وأخذه الفداء من الأسارى فعاتبه الله تعالى كما تسمعون وتغيير الأسلوب بأن عبر عن الفريق الأول بالوصول الذى صلته فعل دال على الحدوث وعن الفريق الثانى باسم الفاعل المفيد للدوام للإيدان بأن ما ظهر من الأولين صدق حادث فى أمر خاص غير مصحح لنظمتهم فى سلك الصادقين وأن ما صدر من الآخرين وإن كان كذباً حادثاً متعلقاً بأمر خاص ولكنه أمر جار على طاعتهم المستمرة ناشئ عن رسوخهم فى الكذب والتعبير عن ظهور الصدق بالتبين وعمّا يتعلق بالكذب بالعلم لما هو المشهور من أن مدلول الخبر هو الصدق والكذب احتمال عقلى فظهور صدقه إنما هو تبين ذلك للمدلول واقطاع احتمال نقيضه بعد ما كان محتملاً له احتمالاً عقلياً وأما كذبه فأمر حادث لا دلالة للخبر عليه فى الجملة حتى يكون ظهوره تبيناً له بل هو نقيض للمدلوله فإتعلق به يكون علماً مستأنفاً وإسناده إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لا إلى المعلومين ببناء الفعل للمفعول مع إسناد التبين إلى الأولين لما أن المقصود هنا عليه عليه الصلاة والسلام بهم ومؤاخذتهم بموجه بخلاف الأولين حيث لا مؤاخذة عليهم ومن لم يقبّه لهذا قال حتى يتبين لك من صدق فى عذره عن كذب فيه وإسناد التبين إلى الأولين وتعليق العلم بالآخرين مع أن

مدار الإسناد والتعلق أو لا وبالذات هو وصف الصدق والكذب كما أشير إليه لما أن المقصد هو العلم بكل المرئيين باعتبار انصافهما بوصفهما المذكورين ومعاملتهم بحسب استحقاقهما لا العلم بوصفهما بذاتهما أو باعتبار قيامهما بموصفيهما هذا وفي تصدير فاعمة الخطاب ببشارة العفودون ما يوم العتاب من مراعاة جانبه عليه الصلاة والسلام وتمهده بحسن المفاوضة ولطف المراجعة ما لا يخفى على أولى الآلآب . قال سفيان بن عيينة انظر إلى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ذكر العفو ولقد أخطأ وأساء الأدب وبشما قبل فيما قال وكتب من زعم أن الكلام كناية عن الجناية وأن معناه أخطأت وبشما فملت هب أنه كناية ليس لإثارها على التصريح بالجناية للتلطيف في الخطاب والتخفيف في العتاب وهب أن العفو مستلزم للخطأ فهل هو مستلزم لكونه من القبح واستباح اللائمة بحيث يصح هذه المرتبة من المشافهة بالسوء أو يسوغ لإنشاء الاستباحت بكلمة بشما المنبئة عن بلوغ القبح إلى رتبة لا يجب منها ولا يخفى أنه لم يكن في خروجهم مصلحة للدين أو منفعة للسليين بل كان قسادا وخبالا حسبما نطق به قوله عز وجل (لو خرجوا) الخ وقد كرهه سبحانه كما يفصح عنه قوله تعالى (ولكن كره الله انبعاثهم) الآية . نعم كان الأولى تأخير الإذن حتى يظهر كنسبهم أثر ذي أثير ويقتضحوا على رؤوس الأشهاد ولا يتمكنوا من التمتع بالعيش على الأمن والدعة ولا يقضى لهم الابتهاج فيما بينهم بأنهم غرؤوه عليه الصلاة والسلام وأرضوه بالأكاذيب على أنه لم يهنا لهم عيش ولا قرت لهم عين إذ لم يكونوا على أمن واطمئنان بل كانوا على خوف من ظهور أمرهم وقد كان .

من أخلاق المنافقين

(لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) تنبيه على أنه كان ينبغي أن يستدل باستئذانهم على حالهم ولا يؤذن لهم أى ليس من عادة المؤمنين أى يستأذنونك في (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) وإن الخلف منهم يبادرون إليه من غير توقف على الإذن فضلا عن أن يستأذنونك في التخلف وحيث

استأذنتك هؤلاء في التخلف كان ذلك مثبته للثاني في أمرهم بل دليلا على نفاقهم وقيل المستأذن فيه محذوف ومعنى قوله تعالى (أن يجاهدوا) كراهة أن يجاهدوا ثم قيل المحذوف هو التخلف والمعنى لا يستأذنتك المؤمنون في التخلف كراهة الجهاد فيتوجه النفي إلى القيد وبه يمتاز المؤمن من المنافق وهو وإن كان في نفسه أمرا خفيا لا يوقف عليه بادية الأمر لكن عامة أحوالهم لما كانت منبهة عن ذلك جعل أمرا ظاهرا مقررأ وقيل هو الجهاد أى لا يستأذنتك المؤمنون في الجهاد كراهة أن يجاهدوا بناء على أن الاستئذان في الجهاد ربما يكون لكراهته ولا يخفى أن الاستئذان في الشيء لكراهته مما لا يقع بل لا يعقل ولوسلم وقوعه فالاستئذان لعله الكراهة مما لا يمتاز بحسب الظاهر من الاستئذان لعله الرغبة ولو سلم فالذي نفى عن المؤمنين يجب أن يثبت للمنافقين وظاهر أنهم لم يستأذنوا في الجهاد لكراهتهم له بل إنما استأذنوا في التخلف .

(واقه عليم المتقين) شهادة لهم بالانتظام في سلك المتقين وعدة لهم بأجزال الثواب وتقرير لمضمون ما سبق كأنه قيل واقه عليم بأنهم كذلك وإشمار بأن ما صدر عنهم معلل بالتقوى (لأنما يستأذنتك) أى في التخلف مطلقا على الأول أو لكراهة الجهاد على الثاني (الذين لا يؤمنون باقه واليوم الآخر) تخصيص الإيمان بهما في الموضعين للإيذان بأن الباعث على الجهاد يبذل النفس والمال إنما هو الإيمان بهما إذ به يتسنى للمؤمنين استبدال الحياة الأبدية والنعيم المقيم الخالد بالحياة الفانية والمتاع الكاسد (وارتابت قلوبهم) عطف على الصلة وإثبات صيغة الماضي للدلالة على تحقق الرب وتقرره (فهم) حال كونهم (في ربهم) وشكهم المستقر في قلوبهم (يترددون) أى يتحيرون فإن التردد ديدن التحير كما أن الثبات ديدن المستبصر والتعبير عنه به مما لا يخفى حسن موقعه (ولو أرادوا الخروج) يدل على أن بعضهم قالوا عند الاعتذار كنا نريد الخروج لكن لم تنهنا له^(١) وقد قرب الرحيل بحيث لا يمكننا

الاستعداد قليل تكذبا لهم لو أرادوه ﴿لأعدوا له﴾ أى للخروج فى وقته
 ﴿عدة﴾ أى أهبة من العتاد والراحلة والسلاح وغير ذلك مما لا بد منه للسفر
 وقرئ عدة بحذف التاء والإضافة إلى ضمير الخروج كما فعل بالعدة من قال
 ه وأخلفوك عد الأمر الذى وعدوا ه أى عدته وقرئ عدة بكسر العين وعدة
 بال إضافة ﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾ أى نهوضهم للخروج . قيل هو استدراك
 عما يفهم من مقدم الشرطية فإن انتهاء إرادتهم للخروج يستلزم انتهاء خروجهم
 وكرهه الله تعالى انبعاثهم تستلزم تثبيطهم عن الخروج فكأنه قيل ما خرجوا
 ولكن تثبطوا والاتفاق فى المعنى لا يمنع الوقوع بين طرفي لكن بعد تحقق
 الاختلاف تقيا وإثباتا فى اللفظ كقولك ما أحسن إلى زيد ولكن أساء
 والأظهر أن يكون استدراكا من نفس المقدم عن نهج ما فى الأقيسة الاستثنائية
 والمعنى لو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن ما أرادوه لما أنه تعالى كره
 انبعاثهم لما فيه من المفساد التى ستبين ﴿تثبطهم﴾ أى حبسهم بالجين والكسل
 تثبطوا عنه ولم يستدعوا له ﴿وقيل أقصوا مع القاعدين﴾ تمثيل لإلقاء الله
 تعالى كراهة الخروج فى قلوبهم أو لوسوسة الشيطان بالأمر بالعود أو هو
 حكاية قول بعضهم لبعض أى هو إذن الرسول صلى الله عليه وسلم لهم فى القعود
 والمراد بالقاعدين إما المعذورون أو غيرهم وأيا ما كان فغير خال عن الذم .
 ﴿لو خرجوا فيكم﴾ بيان لسر كراهته تعالى لانبعاثهم أى لو خرجوا
 مخالطين لكم ﴿ما زادكم﴾ أى ما أورتكم شيئا من الأشياء ﴿إلا خبالا﴾
 أى فسادا وشرا فالاستثناء مفرغ متصل وقبل منقطع وليس بذلك ﴿ولا أضعوا﴾
 خللكم أى ولسعوا فيما بينكم بالفائم والتضريب وإفساد ذات البين من وضع
 البعير وضما إذا أسرع وأوضعت أنا أى حملته على الإسراع والمعنى لا أضعوا
 ركائبهم بينكم والمراد به المبالغة فى الإسراع بالفائم لأن الراكب أسرع من
 الماشي وقرئ ولا أضعوا من وقصت الناقة أسرع وأوقصتها أنا وقرئ
 ولا أضعوا أى أسرعوا ﴿يغفونكم الفتن﴾ يحاولون أن يفتنكم بإيقاع الخلاف
 فيما بينكم وإلقاء الرعب فى قلوبكم وإفساد نياتكم والجملة حال من ضمير أضعوا

أو استتاف (وفيكم سماعون لهم) أي تآمرون يسمعون حديثكم لأجل نقله إليهم أو فيكم قوم ضعفة يسمعون للمنافقين أي يطيعونهم والجملة حال من مفعول يغيثونكم أو من فاعله لاشتغالها على ضميريهما أو مستأنفة ولعلمهم لم يكونوا في كية العدد وكيفية الفساد بحيث يخل مكانهم فيما بين المؤمنين بأمر الجهاد لإخلالا عظيما ولم يكن فساد خروجهم معادلا لمنفعته ولذلك لم تقتض الحكمة عدم خروجهم فخرجوا مع المؤمنين ولكن حيث كان انضمام المنافقين للقاعدین إليهم مستتباً لخلل كلي كره الله انبعاثهم فلم يتسن اجتماعهم فاندفع فسادهم ووجه العتاب على الإذن في قعودهم مع تقررره لا محالة وتضمن خروجهم لهذه المفاصد أنهم لو قعدوا بغير إذن منه عليه الصلاة والسلام لظهر نفاقهم فيما بين المسلمين من أول الأمر ولم يقدرُوا على مخالطتهم والسعى فيما بينهم بالأراجيف ولم يتسن لهم التمتع بالعيش إلى أن يظهر حالهم بقوارع الآيات النازلة (واقه عليم بالظالمين) علماً بحطأ بضائرهم وظواهرهم وما فعلوا فيما مضى وما يأتى منهم فيما سياتى ووضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم والتعديد في الوعيد والإشعار بترتبته على الظلم ولعله شامل للمفريقين الساعين والقاعدین.

(لقد ابتغوا الفتنة) تشتيت شملك وتفريق أصحابك منك (من قبل) أي يوم أحد حين انصرف عبد الله بن أبي بن سلول المنافق بمن معه وقد تغلف بمن معه عن تبوك أيضاً بعدما خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذي جلة ، أسفل من ثنية الوداع ، وعن ابن جرير رضى الله عنه وقوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم على الثنية ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلاً من المنافقين ليفتكوا به عليه الصلاة والسلام فردهم الله تعالى غاشقين (وقلبوا لك الأمور) قلبب الأمر تصرفه من وجه إلى وجه وترديده لأجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المنصرف في وجوه الحيل حول قلب ، أى اجتمهوا ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في إبطال أمرك وقرىء بالتخفيف (حتى جاء الحق) أى النصر والتأييد الإلهي (وظهر أمر الله) غلب دينه

وعلاشعه^(١) (وهم كارهون) والحال أنهم كارهون لذلك أى على رغم منهم والآيتان لتسلية الرسوا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن تخلف المتخلفين وبيان ما ينطبقهم الله تعالى لأجله وهتك أستارهم وكشف أسرارهم وإزاحة أعدارهم تداركاً لما عسى يفوت بالمبادرة إلى الإذن وإذناناً بأن ما فات بها ليس بما لا يمكن تلافيه تهوينا للخطب (وممنهم من يقول اتقن لى) فى القعود (ولا تفتنى) أى لا توقعنى فى الفتنة وهى المعصية والإثم يريد لى متخلف لاعماله أذنت أو لم تأذن فأتدن لى حتى لا أفع فى المعصية بالخالفه أو لا تلقى فى المهلكة فإنى إن خرجت معك هلك مالى وعيالى لعدم من يقوم بمصالحهم . وقيل قال الجذب بن قيس قد علمت الأنصار أنى مشتهر بالنساء فلا تفتنى بنات الأصفر يعنى نساء الروم ولكن أعينك على فاتركنى وقرىء ولا تفتنى من أفتنه يعنى فتته (الافى الفتنة) أى فى عينها ونفسها وأكمل أفرادها الفتى عن الوصف بالكمال الحقيق باختصاص اسم المجلس به (سقطوا) لا فى شئ مغاير لما فضلاً عن أن يكون مهرباً ومخلصاً عنها وذلك بما فعلوا من العزيمة على التخلف والجراة على الاستئذان بهذه الطريقة الشنيعة ومن القعود بالإذن المبني عليه وعلى الاحتذارات الكاذبة وقرىء يفراد الفعل محافظة على لفظ من وفى تصدير الجملة بحرف التثنية مع تقديم الظرف إيدان بأنهم وقوا فيها وهم يحسبون أنها منجى من الفتنة زعماً منهم أن الفتنة إنما هى التخلف بغير إذن وفى التعبير عن الاقتان بالسقوط فى الفتنة تنزيل لها منزلة الموهة المهلكة المفصحة عن ترددهم فى دركات الردى أسفل سافلين .

وقوله عز وجل (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) وعيد لهم على ما فعلوا معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التثنية أى جامعة لهم يوم القيامة من كل جانب وإشارة الجملة الاسمية للدلالة على الثبات والاستمرار أو محيطه بهم الآن

(١) فى ٩٠ : وعلت شريمته .

تزيلا لشيء سيقع عن قريب منزلة الواقع أو وضعا لأسباب الشيء موضعه فإن مبادئ إحاطة النار بهم من الكفر والمعاصي محيطة بهم الآن من جميع الجوانب ومن جعلنا ما فروا منه وما سقطوا فيه من الفتنة وقيل تلك المبادئ المتشكلة بصور الأعمال والآلاق هي النار بعينها ولكن لا يظهر ذلك في هذه النشأة وإنما يظهر عند تشكلها بصورها الحقيقية في النشأة الآخرة والمراد بالكافرين إما المنافقون وإلّا فإن وضع المظهر موضع المضمّر للتسجيل عليهم بالكفر والإشعار بأنه معظم أسباب الإحاطة المذكورة وإما جميع الكافرين الشاملين للنافقين شمولاً أولياً .

(إن تصبك) في بعض مفازيك (حسنة) من الظفر والنعمة (تسوم) تلك الحسنة أى تورثهم مساواة لفرط حسدكم وعداوتهم لك (وإن تصبك) في بعضها (مصيبة) من نوع شدة (يقولوا) متبجحين بما صنعوا حامدين لأرائهم (قد أخذنا أمرنا) أى تلافينا ما يهمنى من الأمر يعنون به الاعتزال عن المسلمين والعمود عن الحرب والمداراة مع الكفرة وغير ذلك من أمور الكفر والنفاق قولاً وفعلًا (من قبل) أى من قبل إصابة المصيبة في وقت تداركه يشيرون بذلك إلى أن المعاملة المذكورة إنما تروج عند الكفرة بوقوعها حال قوة الإسلام لا بعد إصابة المصيبة (ويتولوا) عن مجلس الاجتماع والتحدث إلى أهاليهم أو يمرضوا عن النبي صلى الله عليه وسلم (وهم فرحون) بما صنعوا من أخذ الأمر وبما أصابه عليه الصلاة والسلام والجملة حال من الضمير في يقولوا ويتولوا لا في الأخير فقط لمقارنة الفرح لها معاً وإثارة الجملة الاسمية للدلالة على دوام السرور وإسناد المساواة إلى الحسنة والمسرة إلى أنفسهم دون المصيبة بأن يقال وإن تصبك مصيبة تضرهم للإيذان باختلاف حالهم حالتي عروض المساواة والمسرة بأنهم في الأولى مضطرون وفي الثانية مختارون .

(قل) يا أيها لبطان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد (لن يصيبنا) أبداً وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا من فيل لا من فعل لأنه واوى يقال

حساب السهم بصوب واشتقاقه من الصواب ﴿إلا ما كتب الله لنا﴾ أى أثبتته
لحاصلتنا الدنيوية أو الآخروية من النصرة عليكم أو الشهادة المؤدية إلى النعيم
الدائم ﴿هو مولانا﴾ ناصرنا ومتولى أمورنا ﴿وعلى الله﴾ وحده ﴿فليتوكل
المؤمنين﴾ التوكل تفريض الأمر إلى الله والرضا بما فعله وإن كان ذلك بعد
ترتيب المبادئ العادية^(١) ، والفناء للدلالة على السببية والأصل ليتوكل المؤمنون
على الله قدم الظرف على الفعل لإفادة التصرُّم أدخل الماء للدلالة على استيجابه
تعالى لتوكل عليه كما في قوله تعالى ﴿ولماى فارهبون﴾ والجملة إن كانت من تمام
السلام المأمور به فإظهار الاسم الجليل في مقام الإضمار لإظهار التبرُّك والتلذذ
به وإن كانت مسوقة من قبله تعالى أمراً للمؤمنين بالتوكل إثر أمره عليه الصلاة
والسلام بما ذكر فالأمر ظاهر وكذا إعادة الأمر في قوله عز وجل :

﴿قل هل ترصون بنا﴾ لانهطاع حكم الأمر الأول بالثاني وإن كان
أمر الغائب وأما على الوجه الأول ففى إبراز كمال العناية بشأن المأمور به
والإشعار بما بينه وبين ما أمر به أولاً من الفرق في السياق والترصص التمسك
مع انتظار مجيء شيء خيراً كان أو شراً والباء للتعدية وإحدى التاءين عنوفاً
أى ما تنتظرون بنا ﴿إلا إحدى الحسينين﴾ أى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما
هى حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وهذا نوع يبان لما أبهم في الجواب
الأول وكشف حقيقة الحال بإعلام أن ما يزعمونه مضرة للمسلمين من الشهادة
أنفع مما يبدونه منفعة من النصر والقيمة ﴿ونحن نترصص بكم﴾ إحدى
السوايين من العواقب إما ﴿أن يصيبكم الله بعذاب من عنده﴾ كما أصاب من
قبلكم من الأمم المهلكة والظرف صفة عذاب ولذلك حذف عامله وجوبا
﴿أو﴾ بعذاب ﴿بأيدينا﴾ وهو القتل على الكفر ﴿فترصوا﴾ الماء فصيحة

(١) بل إن التفويض سابق على ترتيب للمبادئ العادية ؛ فإن رتب ثم فوض فليس
بفوض بل هو متوكل خالص تفويض التوكل بالتفويض بجانب لدقة ، انظر باب
التفويض من (أعمال القلوب) للحماسي .

أى إذا كان الأمر كذلك فترى ما بنا ما هو عاقبتنا ﴿ إنا معكم مترصدون ﴾ ما هو عاقبتكم فإذا لقي كل منا ومنكم ما يترصده لا تشاهدون إلا ما يسرنا ولا تشاهد إلا ما يسوءكم .

﴿ قل أففقوا ﴾ أموالكم في سبيل الله ﴿ طوعا أو كرها ﴾ مصدران وقعا موقع الفاعل أى طائعين أو كارهين وهو أمر في معنى الخبر كقوله تعالى (استغفر لهم أولا تستغفر لهم) والمعنى أففقتم طوعا أو كرها ﴿ لن يتقبل منكم ﴾ ونظم الكلام في سلك الأمر للبالغة في بيان تساوى الأمرين في عدم القبول كأنهم أمروا بأن يمنحوا الحال فينفقوا على الخالين فينظروا هل يتقبل منهم فيشاهدوا عدم القبول وهو جواب قول جد بن قيس ولكن أعينك بمالى ونفى التقبل يحتمل أن يكون بمعنى عدم الأخذ منهم وأن يكون بمعنى عدم الإثابة عليه وقوله عز وجل ﴿ إنكم كنتم قوما فاسقين ﴾ أى عانين متمردين تحليل نرد لتعاقبهم ﴿ وما منهم أن يقبل منهم ﴾ وقرئ بالتثنية ﴿ نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ﴾ استثناء من أعم الأشياء أى ما منهم قبول نفقاتهم منهم شيء من الأشياء إلا كفرهم وقرئ يقبل على البناء للفاعل وهو الله تعالى ﴿ ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى ﴾ أى لا يأتونها في حال من الأحوال كونهم متافلين ﴿ ولا ينفقون إلا وهم كارهون ﴾ لأنهم لا يرجون بها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا فقوله تعالى طوعا أى من غير إلزام من جهته عليه الصلاة والسلام رغبة أو هو فرضى لتوسيع الدائرة .

﴿ فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم ﴾ فإن ذلك استدراج لهم ووبال عليهم حسبما نبه عنه قوله عز وجل ﴿ إنا يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا ﴾ بما يكابدون لجسمها وحفظها من المتاعب وما يقاسون فيها من الشدائد والمصائب وتزحم أنفسهم وهم كافرون ﴿ فيموتوا كافرين ﴾ مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك لهم نقمة لا نعمة وأصل الزهوق الخروج بصعوبة ﴿ ويخلفون بالله إنهم لمنكم ﴾ في الدين والإسلام ﴿ وما هم منكم ﴾ في ذلك

(ولكنهم قوم يفرقون) يخافون أن يفعل بهم ما يفعل المشركين فيظفرون الإسلام تقية ويؤيدونه بالآيمان الفاجرة (لويجدون ملجأ) استئناف مقرر لمضمون ماسبق من أنهم ليسوا من المسلمين وأن التجاهم إلى الاتماء إليهم إنما هو للتقية اضطرابا حتى أنهم لو وجدوا غير ذلك ملجأ أى مكانا حصينا يلجأون إليه من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة وإثار صيغة الاستقبال في الشرط وإن كان المعنى على المضى لإفادة استمرار عدم الوجدان فإن المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس فسا فى إفادة انتهاء استمرار الفعل كما هو الظاهر بل قد يفيد استمرار اتفائه أيضا حسبما يقتضيه المقام فإن معنى قوله لو تحسن إلى لشكرتك أن انتهاء الشكر بسبب استمرار انتهاء الإحسان لا أنه بسبب انتهاء استمرار الإحسان فإن الشكر يتوقف على وجود الإحسان لا على استمراره كما حقق فى موضعه (أز مغارات) أى غيرانا وكهوبا يخفون فيها أنفسهم وقرىء بضم الميم من أغار الرجل إذا دخل الغور وقيل هو متعدي من غار إذا دخل الغور أى أمكنة يغيرون فيها أشخاصهم وأهلهم ويجوز أن يكون من أغار الثعلب إذا أسرع بمعنى مهارب ومغار (أو مدخلا) أى نفقا يندسون فيه وينجحرون وهو مفتعل من الدخول وقرىء مدخلا من الدخول ومدخلا من الإدخال أى مكانا يدخلون فيه أنفسهم وقرىء متدخلا ومدخلا من التدخل والاندخال (لولا) أى لعرفوا وجوههم وأقبلوا وقرىء لوالوا أى لالتجأوا (إليه) أى إلى أحد ما ذكر (وهم يجمحرون) أى يسرعون بحيث لا يردهم شيء من الفرس الجوح وهو الذى لا يثلبه اللجام وفيه إشعار بكال عتوهم وطفائهم وقرىء يجمزون بمعنى يجمحون ويشددون ومنه المجازة .

(ومنهم من يلزك) بكسر الميم وقرىء بضمها أى يبيك سرا وقرىء يلزك ويلامزك مبالغة (فى الصدقات) أى فى شأنها وقسمتها (فإن أعطوا حنبا) بيان لفساد لزمهم وأنه لا منشأ له سوى حرصهم على حطام الدنيا أى

إن أعطوا منها قدر ما يريدون ﴿رضوا﴾ بما وقع من القسمة واستحسنوها ﴿ولأن لم يعطوا منها﴾ ذلك المقدار ﴿إذا هم يستخطون﴾ أى يفتنون السخط وإذا نائب مناب فاء الجزاء . قيل زلت الآية في أبى الجواز المنافق حيث قال ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل وقيل في ابن ذى الحويصرة واسمه حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستطاع قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام وذلك إن لم أعدل فمن يعدل وقيل هم المؤلفة قلوبهم والأول هو الأظهر ﴿ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله﴾ أى ما أعطاهم الرسول صلى الله عليه وسلم من الصدقات طيبى النفوس به وإن قل وذكر الله عز وجل للتعظيم والتبهي على أن ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم كان بأمره سبحانه ﴿وقالوا حسبنا الله﴾ أى كفانا فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا ﴿سيؤتينا الله من فضله ورسوله﴾ بعد هذا حسبا زجوا وتوكل ﴿إنا إلى الله راغبون﴾ فى أن يتولانا فضله والآية بأسرها فى حيز الشرط والجواب محذوف بناء على ظهوره أى لكان خيرا لهم .

﴿إنما الصدقات﴾ شروع فى تحقيق حقيقة ما صنعه الرسول صلى الله عليه وسلم من القسمة ببيان المصارف ورد لمقالة القالة فى ذلك وحسم لأطاعهم الفارغة المبلى على زعمهم العاسد ببيان أنهم بمعزل من الاستحقاق أى جنس الصدقات المشتملة على الأنواع المختلفة ﴿للفقراء والمساكين﴾ أى مخصوصة بهؤلاء الأصناف الثمانية الآتية لا تتجاوزهم إلى غيرهم كأنه قيل إنما هى لهم لا لغيرهم فالذين لا علاقة بينها وبينهم يقولون فيها ما يقولون وما سوغهم أن يتكلموا فيها وفى قائمها والفقير من له أدنى شئ والمساكين من لا شئ له هو المروى عن أبى حنيفة رضى الله عنه وقد قيل على العكس ولكل منهما وجه يدل عليه ﴿والماملين عليها﴾ الساعين فى جمعها وتحصيلها ﴿والمؤلفة قلوبهم﴾ هم أصناف ففهم أشرف من العرب كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم ليسلوا

فترض لهم ومنهم قوم أسلبوا ونياتهم ضعيفة فيؤلف قلوبهم بإجزال العطاء كمينته بن حصن والأقرع بن حابس والعباس بن مرداس ومنهم من يترقب بإعطائهم لإسلام نظرائهم ولعل النصف الأول كان يعطيهم الرسول صلى الله عليه وسلم من خمس الخمس الذي هو خالص ما له وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشيء منها على قتال الكفار وما نعى الزكاة وقد سقط سهم هؤلاء بالإجماع لما أن ذلك كان لتكثير سواد الإسلام قلباً أعزه الله عز وعلا^(١) وأعلى كلمته استغنى عن ذلك ﴿ وفي الرقاب ﴾ أى والعصف فى فك الرقاب^(٢) بأن يعان المكاتبون بشيء منها على أداء مجرمهم وقيل بأن يهدى الأسارى وقيل بأن يتناع منها الرقاب فتعتق وأياً ما كان فالمدول عن اللام لعدم ذكرهم بعنوان مصحح للمالكية والاختصاص كالذين من قبلهم أو للإيدان بعدم قرار ملكهم فيما أعطوا كما فى الوجهين الأولين أو بعدم ثبوته رأساً كما فى الوجه الأخير أو للإشعار برسوخهم فى استحقاق الصدقة لما أن فى الظرفية المنبئة عن إحاطتهم بها وكونهم عملها ومركزها .

﴿ والذارين ﴾ أى الذين تداينوا لأنفسهم فى غير معصية إذا لم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم وكذلك عند الشافى رضى الله عنه من غرم لإصلاح ذات البين وإطفاء النائرة بين القليلتين وإن كانوا أغنياء ﴿ وفى سبيل الله ﴾ أى فقراء الغزاة والحجيج والمنقطع بهم ﴿ وابن السبيل ﴾ أى المسافر المنقطع عن ماله وتكرير الظرف فى الأخيرين للإيدان بزيادة فضلها فى الاستحقاق أولها ذكر من إيرادها بعنوان غير مصحح للمالكية والاختصاص فهذه مصارف الصدقات فالمصدق أن يدفع صدقته إلى كل واحد منهم وأن يقتصر على صنف منهم لأن اللام لبيان أنهم مصارف لا تخرج عنهم لا لإثبات الاستحقاق وتدروى ذلك عن عمر وابن عباس وحذيفة رضى الله عنهم وعند الشافى لا يجوز إلا أن يصرف إلى ثلاثة من تلك الأصناف ﴿ فريضة من الله ﴾

مصدر مؤكد لما دل عليه صدر الآية أى فرض لهم الصدقات فريضة ونقل عن سيويه أنه منصوب بفعله مقدرا أى فرض الله ذلك فريضة أو حال من الضمير المستكن فى قوله للفقراء أى إنما الصدقات كائنه لم حال كونها فريضة أى مفروضة (والله عليم) بأحوال الناس ومراتب استحقاقهم (حكيم) لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة من الأمور الحسنة التى من جملتها سوق الحقوق إلى مستحقها .

(ومنهم الذين يؤذون النبى) نزلت فى فرقة من المنافقين قالوا فى حقه عليه الصلاة والسلام ما لا ينبغى فقال بعضهم لاتفعلوا فإننا نخاف أن يلغنه ذلك فيقع بنا فقال الجللاس بن سويد : نقول ما شئنا ثم أتته فنتكر ما قلنا ونخلف فيصدقنا بما نقول إنما محمد أذن سامعة وذلك قوله عز وجل (ويقولون هو أذن) أى يسمع كل ما قيل من غير أن يتدبر فيه ويميز بين ما يلىق بالقبول لمساعدة أمارات الصدق له وبين ما لا يلىق به ، وإنما قالوه لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا يراهم بسوء ما صنعوا ويصفح عنهم حلما وكرما فعملوه على سلامة القلب وقالوا ما قالوا (قل أذن خير لكم) من قبيل رجل صدق فى الدلالة على المبالغة فى الجودة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويجوز أن يكون المراد أذنا فى الخير والحق وفيما ينبغى سماعه وقوله لا فى غير ذلك كما يدل عليه قراءة رحمة بالجر عطفاً عليه أى هو أذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله وقرئ أذن بسكون الذال فهما وقرئ أذن خير على أنه صفة أو خبر ثان وقوله عز وجل (يؤمن بالله) تفسير لكونه أذن خير لم أى يصدق بالله تعالى لما قام عنده من الأدلة الموجبة له وكون ذلك خيرا للمخاطبين كما أنه خير للعالمين بما لا يخفى (ويؤمن للمؤمنين) أى يصدقهم لما علم فيهم من الخلوص واللام مزينة للفرقة بين الإيمان المشهور وبين الإيمان بمعنى التسليم والتصديق كما فى قوله تعالى (أتؤمن لك) الخ وقوله تعالى (فا آمن لموسى) الخ .

(ورحمة) عطف على أذن خير أى وهو رحمة بطريق إطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة (الذين آمنوا منكم) أى الذين أظهروا الإيمان منكم حيث يقبه منهم لكن لا تصديقا لهم في ذلك بل رفقا بهم وترحما عليهم ولا يكشف أسرارهم ولا يهتك أستارهم وإسناد الإيمان إليهم بصيغة الفعل بعد نسبه إلى المؤمنين بصيغة الفاعل المثبتة عن الرسوخ والاستمرار للإيدان بأن إيمانهم أمر حادث ما له من قرار وقرىء بالنصب على أنها علة لفعل دل عليه أذن خير أى يأذن لكم رحمة (والذين يؤذون رسول الله) بما نقل عنهم من قولهم هو أذن ونحوه وفي صيغة الاستقبال المشعرة بترتب الوعيد على الاستمرار على ما هم عليه لإشعار بقبول توبتهم كما أفصح عنه قوله تعالى فيما سيأتى (فإن يتوبوا يك خيرا لهم) (لهم) بما يجتثرون عليه من أذيته عليه الصلاة والسلام كما يفيء عنه بناء الحكم على الموصول (عذاب أليم) وهذا اعتراض مسوق من قلبه عز وجل على نهج الوعيد غير داخل تحت الخطاب وفي تكرير الإسناد بإثبات العذاب الأليم لهم ثم جعل الجملة خبرا للموصول ما لا يخفى من المبالغة وإيراده^(١) عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة مضافا إلى الاسم الجليل لغاية التعظيم والتثنية على أن أذيته راجعة إلى جنابه عز وجل موجبة لكآل السخط والغضب.

(يخلفون بالله لكم) الخطاب للمؤمنين خاصة وكان المناقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتونهم فيعتدون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالإيمان ليعذروهم ويرضوا عنهم أن يخلفون لكم أنهم ما قالوا ما نقل إليهم بما يورث أذاة النبي صلى الله عليه وسلم وأما التخلف عن الجهاد فليس بداخل في هذا الاعتذار (ليرضوكم) بذلك وإفراد إرضائهم بالتعليل مع أن عمدة أغراضهم إرضاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقد قبل عليه الصلاة والسلام ذلك منهم ولم يكذبهم للإيدان بأن ذلك بمعزل من أن يكون وسيلة إلى إرضائه عليه الصلاة والسلام

وأنه صلى الله عليه وسلم إنما لم يكذبهم رفقاً بهم وسترأ لعبوبهم لا عن رضا بما فعلوه كما أشير إليه (واقفه ورسوله أحق أن يرضوه) أى أحق بالإرضاء ولا يقضى ذلك إلا بالطاعة والمطاعة وإيفاء حقوقه عليه الصلاة والسلام فى باب الإجلال والإعظام مشهداً ومغيياً وأما ما أتوا به من الأيمان الفاجرة فإنما يرضى به من انحصر طريق علمه فى الأخبار إلى أن يحجى الحق ويهتق الباطل والجملة نصب على الحالية من ضمير يحلفون أن يحلفون لكم لإرضائكم والحال أنه تعالى ورسوله أحق بالإرضاء منكم أى يمرضون عما يهجمهم ويحسبهم ويستغلون بما لا يعينهم وإفراد الضمير فى يرضوه إما للإيذان بأن رضاه عليه الصلاة والسلام مندرج تحت رضاه سبحانه وإرضاءه عليه الصلاة والسلام لإرضاء له تعالى لقوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وإما لأنه مستعار لاسم الإشارة الذى يشار به إلى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور كما فى قول رؤبة :

فيها خطوط من سواد وبلقى كأنه فى الجلد توليع البق

أى كان ذلك لا يقال أى حاجة إلى الاستعارة بعد التأويل المذكور لأننا نقول لولا الاستعارة لم يقسن التأويل لما أرب الضمير لا يتعرض إلا لثبات ما يرجع إليه من غير تعرض لوصف من أوصافه التى من جملتها المذكورية وإنما المتعرض لما اسم الإشارة ولما لأنه عائد إلى رسوله والكلام جملتان حذف خبر الأولى لدلالة خبر الثانية عليه كما ذهب إليه سيوطيه ومنه قول من قال :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

أولى الله على أن المذكور خبر الجملة الأولى وخبر الثانية محذوف كما هو رأى المبرد (إن كانوا مؤمنين) جوابه محذوف تعويلاً على دلالة ما سبق عليه أى إن كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فإنهما أحق بالإرضاء (ألم يعلموا) أى أولئك المنافقون والاستفهام للتوبيخ على ما أقدموا عليه من العظيمة مع علمهم بسوء عاقبتها وقرىء بالتاء على الالتفات لزيادة التقرير والتوبيخ أى ألم يعلموا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من فنون

القوارع والإندارات (لأنه) أى الشأن (من يحادده الله ورسوله) المحادة من الحد كالمشافة من الشق والمعادة من العدة بمعنى الجانب فإن كل واحد من مباشرى كل الأفعال المذكورة فى محل غير محل صاحبه ومن شرطية جوابها قوله تعالى (فإن له نار جهنم) على أن خبره محذوف أى فحق أن له نار جهنم وقرئ بكسر الهمزة والجملة الشرطية فى محل الرفع على أنها خبر لأن وهى مع خبرها سادة مسد مفعولى يعملوا وقيل المعنى فله وإن تكرير الأولى تأكيداً لطول العهد لا من باب التأكيد اللفظى للمانع الأولى من العمل ودخول القاء كما فى قول من قال :

لقد علم الحى اليمانون أتى إذا قلت أما بعد أتى خطيبها

وقد يجوز أن يكون فإن له معطوفاً على أنه وجواب الشرط محذوف تقديره ألم يعلموا أنه من يحادده الله ورسوله هلاك فإن له الخ ورد بأن ذلك إنما يجوز عند كون فعل الشرط ماضياً أو مضارعاً مجزوماً بلم (خالداً فيها) حال مقدرة من الضمير المجزور إن اعتبر فى الطرف ابتداء الاستقرار وحدوده وإن اعتبر مطلق الاستقرار فالأمر ظاهر (ذلك) أشير إلى ما ذكر من العذاب الخالد بذلك إذ إذا تبع درجته فى الهول والفظاعة (الحزى العظيم) الحزى الدل والهوان المقارن للفضيحة والندامة وهى ثمرات نفاقهم حيث يتضمنون على رموس الأَشهاد بظهورها ولحوق العذاب الخالد بهم والجملة تذييل لما سبق (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) فى شأنهم فإن ما نزل فى حقهم نازل عليهم (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) من الأسرار الخفية فضلاً عما كانوا يظهرونه فيما بينهم من أقاويل الكفر والنفاق ومعنى تفتتها إراهم بما فى قلوبهم مع أنه معلوم لهم وأن المخذور عندم إطلاع المؤمنين على أسرارهم لا إطلاع أنفسهم عليها أنها تذيع ما كانوا يخفونه من أسرارهم فتتشر فيما بين الناس فيسمعونها من أفواه الرجال مذاعة فكانت تخبرهم بها أو المراد بالتنبئة المبالغة فى كون السورة مشتملة على أسرارهم كأنها تعلم من أحوالهم الباطنة ما لا يعلمونه

فتلبثهم بها وتمنى عليهم قبائحهم وقيل معنى يحذر ليحذر وقيل الضمير ان الأولان المؤمنين والثالث للمنافقين ولا يبال بالتفكيك عند ظهور الأمر بعود المعنى إليه أى يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تخبرهم بما في قلوب المنافقين وتهتك عليهم أستارهم قال أبو مسلم كان إظهار الحذر منهم بطريق الاستهزاء فإنهم كانوا إذا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر كل شيء ويقول إنه بطريق الوحي يكذبونه ويستهزئون به ولذلك قيل :

(قل استهزؤا) أى افعلوا الاستهزاء وهو أمر تهديد (إن الله مخرج) أى من القوة إلى الفعل أو من الكون إلى العوز (ما تحذرون) أى ما تحذرونه من إنزال السورة ومن مخازيكم ومثالبكم المستكنة في قلوبكم الفاضحة لكم على ملا الناس والتاكيد لرد إنكارهم بذلك لا لدفع ترددهم في وقوع المحذور إذ ليس حذرهم بطريق الحقيقة (ولئن سألتهم) عما قالوا (ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب) روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزئون بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح حصون الشام وقصورها هيئات هيئات فأطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فأناهم فقال : « قلتم كذا ، وكذا » فقالوا : يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر (قل) غير ملتفت إلى اعتذارهم ناعيا عليهم جزاءاتهم منزلا لهم منزلة المعترف بوقوع الاستهزاء موبخا لهم على أخطائهم موقع الاستهزاء (أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) حيث عقب حرف التقرير بالاستهزاء به ولا يستقيم ذلك إلا بعد تحقق الاستهزاء وثبوته (لا تتعدوا) لا تشتغلوا بالاعتذار وهو عبارة عن محو أثر الذنب فإنه معلوم الكذب بين البطلان (قد كفرتم) أظهرتم الكفر بإيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فيه (بعد إيمانكم) بعد إظهاركم له (إن نفث عن طائفة منكم) لتوبتهم وإخلاصهم

أو تجنبهم (عن) ^(١) الإيذاء والاستهزاء وقرئ: إن يعف على إساند الفعل إلى الله سبحانه وقرئ: على البناء للمفعول مستندا إلى الظرف بتذكير الفعل وبتأنيده أيضا ذهابا إلى المعنى كأنه قيل: إن ترجم طائفة (تعذب) بتون العظمة وقرئ: بالياء على البناء للفاعل وبالتاء على البناء للمفعول مستندا إلى ما بعده (طائفة) بأنهم كانوا مجرمين (مصرين على الإجرام وهو غير الثانيين أو مباشرين له وهم غير المجتئين قال محمد بن أسحق الذي عني عنه رجل واحد هو يحيى بن حمير الأشجعي لما نزلت هذه الآية تاب عن ثقافته وقال اللهم إني لا أزال أسمع آية تقشر منها الجلود وتجب ^(٢) منها القلوب اللهم اجعل وفائي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفتت أنا دفنت فأصيب يوم القيامة فإأحد من المسلمين إلا عرف مصرعه غيره .

(المنافقون والمنافقات) (التعرض لأحوال الإناث للإيذان بكال عراقتهم في الكفر والنفاق (بعضهم من بعض) أي متشابهون في النفاق والبعد عن الإيمان كما بعض الشيء الواحد بالشخص وقيل أريد به نفى أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في حلفهم بالله أنهم لمنكم وتقرر لقوله تعالى (وما هم منكم) وقوله تعالى (يا أمرون بالمنكر) أي بالكفر والمعاصي (وبهون عن المعروف) أي عن الإيمان والطاعة استئناف مقرر لمضمون ما سبق ومفصح عن مضادة حالهم لحال المؤمنين أو خبر ثان (ويقبضون أيديهم) أي عن المبرات والإنفاق في سبيل الله فإن قبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) أغفلوا ذكره (فليسهم) فتركهم من رحمته وفضله وخذلهم والتعير عنه باللسان للمشاكلة (إن المنافقين هم الماسقون) السكاملون في التمرد والفسق الذي هو الخروج عن الطاعة والانسلاخ عن كل خير والإظهار في موقع الإضمار لزيادة التقرير كما في قوله تعالى:

(١) سقطت من ١١

(٢) أي توجل وتضطرب .

(وعذ الله المنافقين والمنافقات والكفار) أى المجاهرين (فار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود فيها مقدرين الخلود فيها (هى حسبهم) عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم عقابها وعذابها (ولعنهم الله) أى أبدى من رحمته وأهانهم وفى إظهار الاسم الجليل من الإيذان بشدة السخط ما لا يخفى (ولهم عذاب مقيم) أى نوع من العذاب غير عذاب النار دائم لا ينقطع أبدا أو لهم عذاب مقيم فى الدنيا لا ينفك عنهم وهو ما يقاسونه من تم النبذ الذى هم منه فى بلية دائمة لا يأمنون ساعة من خوف الفضيحة وزول العذاب إن أطلع عن أسرارهم (كالذين من قبلكم) النفات من الغيبة إلى الخطاب للتشديد والكاف فى محل الرفع على الخبرية أى أتم مثل الذين من قبلكم (كانوا أشد منك قرة وأكثر أموالا وأولادا) تفسير وبيان لشبههم بهم وتمثيل لحالهم بحالهم (فاستمتعوا) تمتعوا وفى صيغة الاستفعال ما ليس فى صيغة الفعل من الاستزادة والاستدامة فى التمتع (بمخلاقهم) بتبصيرهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير وهو ما قدر لصاحبه (فاستمتعت بمخلاقكم كما استمتع) الكاف فى محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى استمتعا كما استمتع (الذين من قبلكم بمخلاقهم) ذم الأولين باستمتاعهم بمحظوظهم الخسيسة من الشهوات الغافية والتهائم بها عن النظر فى العواقب الحقة والذائد الحقيقة تمهيدا لدم المخاطبين بمشابهتهم إياهم واقفاتهم أترم (وخضتم) أى دخلتم فى الباطل (كالذى غاضوا) أى كالذين يأسقاط النون أو كالنوح الذى أو كالحوض الذى غاضوه (أولئك) إشارة إلى المتصفين بالأوصاف المعدودة من المشبهين والمشبّه بهم لا إلى الفريق الآخر فقط فإن ذلك يقتضى أن يكون جبوط أعمال المشبهين وخسرانهم مفهومين ضمنا لا صريحا ووردى إلى خلو تلوين الخطاب عن الفائدة إذ الظاهر حيثذ أولئك والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح للخطاب أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الأفعال الذميمة .

(حبطت أعمالهم) ليس المراد بها أعمالهم المعدودة كما يشعر به التعبير

وسيجيء لهذا مزيد بيان في قوله سبحانه إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفُسهم يظلمون .

(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) بيان لحسن حال المؤمنين والمؤمنات حالا ومآلا إثر بيان قبح حال أعدائهم عاجلا وأجلا والتعبير عن نسبة هؤلاء بعضهم إلى بعض بالولاية وعن نسبة أولئك بمن الاتصالية للإيمان بأن نسبة هؤلاء بطريق القرابة الدينية المبنية على المعاهدة المستتعبة للأثار من المعرفة والنصرة وغير ذلك ونسبة أولئك بمقتضى الطبيعة والمادة (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) أى جنس المعروف والمنكر المنتظمين لكل خير وشر (ويقومون الصلوة) فلا يزالون يذكرون الله سبحانه فهو في مقابلة ما سبق من قوله تعالى نسوا الله (ويؤتون الزكاة) بمقابلة قوله تعالى ويقضون أليهم (ويطيعون الله ورسوله) أى في كل أمر وهى وهو بمقابله وصف المنافقين بكآل المسق والخروج عن الطاعة (أولئك) إشارة إلى المؤمنين والمؤمنات باعتبار اتصافهم بما سلف من الصفات الفاضلة وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد درجتهم في الفضل أى أولئك المنعوتون بما فصل من النعوت الجليلة (سيرحمهم الله) أى يفيض عليهم آثار رحمته من التأييد والنصرة البته لما أن السنين مؤكدة للوقوع كما في قولك سأنتقم منك (إن الله عزيز) تعليل للوعد أى قوى قادر على إعزاز أوليائه وقهر أعدائه (حكيم) يبنى أحكامه على أساس الحكمة الداعية إلى إيصال الحقوق من النعمة والنعمة إلى مستحقها من أهل الطاعة وأهل المحبة وهذا وعد للمؤمنين متضمن لوعد المنافقين كما أن ماسبق في شأن المنافقين من قوله تعالى (ففسهم) وعيد لهم متضمن لوعد المؤمنين فإن منع لطفه تعالى عنهم لطف في حق المؤمنين .

(وعد الله المؤمنين والمؤمنات) تفصيل لآثار رحمته الدنيوية والإظهار في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإشعار بعلية وصف الإيمان لحصول مانعق به الوعد وعدم التعرض لذكر ما مر من الأمر بالمعروف وغير ذلك للإيذان بأنه من لوازمه ومستتبعاته أى وعدم وعدا شاملا لكل أحد منهم على اختلاف

عندهم باسم الإشارة فإن غائلتها غنية عن البيان بل أعمالهم التي كانوا يستحقونها أجورا حسنة لو قارنت الإيمان أى ضاعت وبطلت بالسلبية ولم يترتب عليها أثر (في الدنيا والآخرة) بطريق الثبوت والكرامة أما في الآخرة فظاهر وأما في الدنيا فلأن ما يترتب على أعمالهم فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسبما ينفي عنه قوله عز وجل (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) ليس ترتبه عليها على طريقة الثبوت والكرامة بل بطريق الاستدراج (وأولئك) أى الموصوفون بحبوط الاعمال في الدارين (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران في الدارين الجامعون لمبائده وأسبابه طرأ فإنه قد ذهبت رهوس أموالهم التي هي أعمالهم فيها ضرهم ولم تنفعهم قط ولو أنها ذهبت فيها لا يضرهم ولا ينفعهم لكفى به خسرانا وليراد اسم الإشارة في الموصفين للإشعار بعلة الأوصاف المشار إليها للحبوط والخسران (ألبائتهم) أى المنافقين (بنا الذين من قبلهم) أى خبرهم الذي له شأن وهو ما فعل بهم والاستفهام التقرير والتحذير (قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين) وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) قريات قوم لوط اتفكت بهم أى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين واتمفكهن أحوالهن من الخير إلى الشر (أتهم وسلمهم بالبينات) استئناف لبيان نبئهم (فإكان الله يظلمهم) الفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه النظام أى فكذبوهم فأهلكهم الله تعالى فإظلمهم بذلك وإثارة ما عليه النظم الكريم للبالغة في تزويه ساحة السبحان عن الظلم أى ما صح وما استقام له أن يظلمهم ولكنهم ظلوا أنفسهم والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في قوله عز وجل (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) للدلالة على استمرار ظلمهم حيث لم يزالوا يعرضونها للعقاب بالكفر والتكذيب وتقديم المفعول لمجرد الاهتمام به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد إلى قصر المظلومية عليهم على رأى من لا يرى التقديم موجبا للقصر فيكون كما في قوله تعالى (وما ظلمناهم ولكن ظلوا أنفسهم) من غير قصر للظلم على العاقل أو المفعول

طبقاتهم في مراتب المفضل كيفاً وكماً ﴿ جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ﴾ فإن كل أحد منهم فاز بها لا محالة ﴿ ومساكن طيبة ﴾ أى وعد بعض الخواص السكل منهم منازل تستطيها النفوس أو يطيب فيها العيش . في الخبر أنها قصور من اللؤلؤ واليزيرجد والياقوت الأحمر ﴿ في جنات عدن ﴾ هى أبهى أماكن الجنات وأساتها . عن النبي صلى الله عليه وسلم عدن دار الله لم ترها عين ولم تخظر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخله وعن ابن عمر رضى الله عنهما إن في الجنة قصراً يقال له عدن حوله البروج والمروج وله خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حوراء لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد وعن ابن مسعود رضى الله عنه هى بطنان الجنة وسرتها فعدن على هذا علم وقيل هو بمعناه القنوى أعنى الإقامة والخلود فرجع العطف إلى اختلاف الوصف وتأيره فكأنه وصفه أولاً بأنه من جنس ما هو أشرف الأماكن المعروفة عندهم من الجنات ذات الأنهار الجارية لئيل إليها طباعهم أول ما يقرع أسماعهم ثم وصفه بأنه مخفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التى لا تكاد تخلو عنها أماكن الدنيا وفيها ما تشتهى الأنفس وتلذذ الأعين ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار العليين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدم بما هو أعلى من ذلك كله فقال ﴿ ورضوان من الله ﴾ أى وشئ يسير من رضوانه تعالى ﴿ أكبر ﴾ إذ عليه يدور فوز كل خير وسعادة وبه يناط نيل كل شرف وسيادة ولعل عدم نظمه في سلك الوعد مع عزته في نفسه لأنه متحقق في ضمن كل موعد وولائه مستمر في الدارين . روى أنه تعالى يقول لأهل الجنة هل رضىتم؟ فيقولون ما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأى شئ أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبدا .

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما سبق ذكره وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد درجته في العظم والافتخامة ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ دون ما يعده الناس فوزا من
(٢٧ - أبو السعود - فان)

حظوظ الدنيا فإنها مع قطع النظر عن فنائها وتغيرها وتنفصها وتكدرها ليست بالنسبة إلى أدنى شيء من نعيم الآخرة بمثابة جناح البعوض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء ونعمنا قال من قال :

تالله لو كانت الدنيا بأجمعها تبقى علينا ويأتى رزقها رغدا
ما كان من حق حر أن يدل بها فكيف وهى متاع يضمحل غدا

(يا أيها النبي جاهد الكفار) أى المجاهدين منهم بالسيف (والمنافقين) بالحجة وإقامة الحدود (واغلظ عليهم) فى ذلك ولا تأخذك بهم رافة . قال عطاء نسخت هذه الآية كل شيء من العفو والصفح (وما واهم جهنم) جملة مستأفة لبيان أجل أمرهم إثر بيان عاجله وقيل حالية (وبئس المصير) تذييل لما قبله والمخصوص بالنم محذوف (يخلفون باقه ما قالوا) استئناف لبيان ما صدر عنهم من الجرائم الموجبة لما مر من الأمر بالجهاد والغلظة عليهم ودخول جهنم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويميب المنافقين المتخلفين فيسمعه من كان منهم معه عليه الصلاة والسلام فقال الجلاس بن سويد منهم لئن كان ما يقول محمد حقا لإخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا وأشرافنا فنحن شر من الخير ، فقال عامر بن قيس الأنصارى للجلاس : أجل والله إن محمداً لصادق وأنت شر من الحمار ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر خلف باقه ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونبيك تصديق الكاذب وتكذيب الصادق فنزل (١) وإثارة صيغة الاستقبال فى يخلفون لاستحضار الصورة أو للدلالة على تكرير الحلف وصيغة الجمع فى قالوا مع أن القائل هو الجلاس للإيدان بأن بقيتهم رضام بقوله صاروا بمنزلة القاتل .

﴿واقدة قالوا أكلة الكفر﴾ هي ما حكي آتفا والجملة مع ما عطف عليها
اعتراض ﴿وكفروا بعد إسلامهم﴾ أي وأظهروا ما في قلوبهم من الكفر بعد
إظهارهم الإسلام ﴿ومموا بما لم ينالوا﴾ هو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم
وذلك أنه توافق خمسة عشر منهم على أن يدفعوه عليه الصلاة والسلام عن راحلته
إذا تسنم العقبة بالليل وكان عمار بن ياسر أخذاً بمخطام راحلته يقودها وحذيفة
ابن العيمان خلفها يسوقها فبينما هما كذلك إذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الإبل
وبقعقة السلاح فالتفت فإذا قوم مثلثون فقال إليكم إليكم يا أعداء الله فهربوا
وقيل لم المنافقون بقتل عاصم لرده على الجلاس وقيل أرادوا أن يجوعوا عبد الله
ابن أبي بن سلول وإن لم يرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وما قموا﴾
أي وما أنكروا وما عابوا أو ما وجدوا ما يورث نعتهم ﴿إلا أن أغناهم الله
ورسوله من فضله﴾ سبحانه وتعالى وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم المدينة في غاية ما يكون من ضنك العيش لا يركبون الخيل
ولا يحوزون الغنيمة فأثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فأمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بدينه اثني عشر ألف درهم فاستغنى والاستغناء مفرغ من أعم
المفاعيل أو من أعم العلل أي وما أنكروا شيئاً من الأشياء إلا إغناء الله تعالى
إياهم أو وما أنكروا لعل من العلل إلا إغناء الله إياهم ﴿فإن يتوبوا﴾ عما هم
عليه من الكفر والنفاق ﴿يك خير أ لهم﴾ في الدارين . قيل لما تلاها رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال الجلاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله
لقد قلت وصدق عاصم فتاب الجلاس وحسنت توبته ﴿وإن يتولوا﴾ أي
استمروا على ما كانوا عليه من التولى والإعراض عن الدين أو أعرضوا عن
التوبة بعد هذا العرض ﴿يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا﴾ بالقتل والأسر
والتهب وغير ذلك من فنون العقوبات ﴿والآخرة﴾ بالنار وغيرها من آفانين
العقاب ﴿وما هم في الأرض﴾ مع ستمها وتباعد أقطارها وكثرة أهلها المصححة
لوجود ما في بقوله عز وجل ﴿من ولي ولا نصير﴾ ينقذهم من العذاب
بإلشاعة أو المدافعة .

(ومنها) يان لقبانح بنض آخر منهم (من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) لتؤتين الزكاة وغيرها من الصدقات (ولنكونن من الصالحين) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد الحج وقرىء بالنون الحفيفة فيهما . قيل نزلت في ثعلبة بن حاطب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى حقه خير من كثير لا تعطيه فراجمه وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمي اللود حتى ضاقت بها المدينة فنزل وادباوا فقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقليل كثر ماله حتى لا يسمعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعت مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه الفرائض فقال ما هذه إلا أخت الجزية وقال إرجعا حتى أرى رأيي وذلك قوله عز وجل (فلما آتاهم من فضله بخلاوا) أي منعوا حق الله منه (ونولوا) أي أعرضوا عن طاعة الله سبحانه فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكلماه يا ويح ثعلبة مرتين فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال عليه الصلاة والسلام إن الله منعه أن أقبل منك فجعل يحشو التراب على رأسه فقال عليه الصلاة والسلام هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فقبض عليه الصلاة والسلام فجاء بها إلى أبي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها وجاء بها إلى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في خلافة عثمان رضي الله عنه وقيل نزلت فيه وفي سهل بن الحرث ووجد بن قيس ومعتب بن قشير والأول هو الأشهر (وهم معرضون) جملة معترضة أي وهم قوم عادتهم الإعراض أو البالية أي تولوا بإجرامهم وهم معرضون بقلوبهم .

(فأعقبهم) أي جعل الله عاقبة فعلهم ذلك (بفاقا) راسخا (في قلوبهم) إلى يوم يلقونه (إلى يوم موتهم) الذي يلقون الله تعالى عنده أو يلقون فيه جزاء عملهم وهو يوم القيامة وقيل فأورثهم البخل ففاقا متمكنا في قلوبهم ولا

يلأئمه قوله عز وجل ﴿ بما أخلفو الله ما وعدوه ﴾ أى بسبب إخلالهم ما وعدوه تعالى من التصديق والسلاح ﴿ وبما كانوا يكذبون ﴾ أى وبكونهم مستمرين على الكذب فى جميع المقالات التى من جعلتها وعدمهم المذكور وتخصيص الكذب به يؤدى إلى تخلية الجمع بين صفتى الماضى والمستقبل عن المزية فإن تسبب الإعقاب المذكور بالإخلاف والكذب يقتضى بإسناده إلى الله عز وجل إذ لا معنى لكونهما سببين لإعقاب البخل للتناق (١) والتحقيق أنه لما كانت الآراء الدالة على الترتيب والتفريع منبثقة عن ترتب إعقاب التناق المخلد على أفعالهم المحكية عنهم من المعاهدة بالتصدق والصلاح والبخل والتولى والإعراض فيها ما لا دخل له فى الترتيب المذكور كالمعاهدة أضح ما فى ذلك من الإبهام بتعيين ما هو المدار فى ذلك والله تعالى أعلم وقرئ بتشديد الذال .

﴿ ألم يعلموا ﴾ أى المنافقون أو من عاهد الله وقرئ بالتاء الفوقانية خطاباً للمؤمنين فألهمزة على الأول للإنكار والتوبيخ والتهديد أى ألم يعلموا ﴿ أن الله يعلم سرهم ونجواهم ﴾ أى ما أسروا به فى أنفسهم وما تاجروا به فيما بينهم من المطاعن وتسمية الصدقة جزية وغير ذلك مما لا خير فيه وسر تقديم السر على النجوى سيظهر فى قوله سبحانه وستردون إلى عالم الغيب والشهادة ﴿ وأن الله علام الغيوب ﴾ فلا يخفى عليه شيء من الأشياء حتى اجترأوا على ما اجترأوا عليه من المعظائم وإظهار اسم الجلالة فى الموقعين لإلقاء الروعة وتزينة الهابة وفى إيراد العلم المتعلق بسرهم ونجواهم بصيغة الفعل الدال على الحدوث والتجدد والعلم المتعلق بالغيوب الكثيرة الدائمة بصيغة الاسم الدال على الدوام والمبالغة من الفخامة والجزالة ما لا يخفى وعلى الثانى لتقرير علم المؤمنين بذلك وتنبههم على أنه تعالى مؤاخذهم ومجازيهم بما علم من أعمالهم ﴿ الذين يلزمون ﴾ نصب وأرفع على الدم ويجوز جره على البدلية من الضمير فى سرهم ونجواهم وقرئ بعن الميم وهى لغة أى يميون ﴿ المطوعين ﴾ أى المتطوعين المتبرعين ﴿ من المؤمنين ﴾

حال من المطوعين وقوله تعالى ﴿ في الصدقات ﴾ متعلق يلزمون . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث الناس على الصدقة فأبى عبد الرحمن بن عوف . بأربعين أوقية من ذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة وأمسكت ليعالي أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك له حتى صولحت تماضر أربعة نساؤه عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع من تمر فقال بت ليلتي أجر بالجرير على صاعين فترك صاعا ليعالي وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشره على الصدقات فلزمهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد عبد الرحمن وعاصم إلا رياء . وإن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات فنزلت .

﴿ والذين لا يجدون إلا جهدهم ﴾ عطف على المطوعين أي ويلزمون . الذين لا يجدون إلا طاعتهم وقرى بفتح الجيم وهو مصدر جهة في الأسر إذا بالغ فيه وقيل هو بالضم الطاعة والفتح انشققة ﴿ فيسخرهم منهم ﴾ عطف على يلزمون أي يرمونهم والمراد بهم الفريق الأخير ﴿ سخر الله منهم ﴾ إخبار بمجازاته تعالى لإيادهم على ما فعلوا من السخرة والتعبير عنها بذلك للشاكلة ﴿ ولهم ﴾ أي ثابت لهم ﴿ عذاب أليم ﴾ التنوين للتحويل والتفخيم وإيراد الجملة اسمية للدلالة على الاستمرار ﴿ استغفر لهم أولا تستغفر لهم ﴾ إخبار باستواء الأمرين الاستغفار لهم وتركه في استحالة المغفرة وتصويره بصورة الأمر للبالغة في بيان استوائهما كأنه عليه الصلاة والسلام أمر بامتحان الحال بأن يستغفر تارة ويترك أخرى ليظهر له جليلة الأمر كما مر في قوله عز وجل ﴿ قل ألقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم ﴾ ﴿ إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ﴾ بيان لاستحالة المغفرة بعد المبالغة في الاستغفار إثر بيان الاستواء بينه وبين عدمه . روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من

المخلصين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام عاقلة على ما هو الأصل من أن مراتب الأعداد حدود معينة يخالف حكم كل منها حكم ما فوقها : « إن الله قد رخص لي فساؤيد على السبعين » فنزلت (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعائة في مطلق التكثير لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد فكانها العدد بأسره وقيل هي أكل الأعداد لجمعها معانيها ولأن الستة أول عدد تام لتبادل أجزائها الصحيحة إذ نصفها ثلاثة وثلاثا اثنتان وسدسها واحد وثلثها ستة وهي مع الواحد سبعة فكانت كاملة إذ لا مرتبة بعد التمام إلا الكمال ثم السبعون غاية الكمال إذ الأحاد غايتها العشرات والسبعائة غاية الغايات .

(ذلك) إشارة إلى امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار أي ذلك الامتناع ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل (بأنهم) أي بسبب أنهم (كفروا بالله ورسوله) كفرا متجاوزا عن الحد كما يلوح به وصفهم بالنسق في قوله عز وجل (والله لا يهدي القوم الفاسقين) فإن النسق في كل شيء عبارة عن التردد والتجاوز عن حدوده أي لا يهديهم هداية موصلة إلى المقصد البتة بخالفة ذلك للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتشريع وأما الهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل إليه فهي متحققة لا محالة ولكنهم بسوء اختيارهم لم يقبلوها فوقروا فيها وقروا وهو تذييل مؤكد لما قبله من الحكم فإن مغفرة الكافر إنما هي بالإقلاع عن الكفر والإقبال إلى الحق والمنهمك فيه المطبوع عليه بمزول من ذلك وفيه تنبيه على عذر النبي صلى الله عليه وسلم في استغفاره لهم وهو عدم يأسه من إيمانهم حيث لم يعلم أنهم مطبوعون على النفي والعنلال إذ المنعوع هو الاستغفار لهم بعد تبين حالهم كما سيأتي من قوله عز وجل (ما كان للنبي) الآية .

(فرح المخلفون) أي الذين خافهم النبي صلى الله عليه وسلم بالإذن لهم

في العقود عند استئذنانهم أو خلفهم الله بتبسيطه إياهم لما علم في ذلك من الحكمة الخفية أو خلفهم كلهم أو تقاهم (بمقدمهم) متعلق بفرح أى بقعودهم وتخلفهم عن الغزو (خلاف رسول الله) أى خلفه وبعد خروجه حيث خرج ولم يخرجوا يقال أقام خلاف الحى أى بعدم ظعنوا ولم يظعن ويؤيده قراءة من قرأ خلف رسول الله فاتصابه على أنه ظرف لمقدم إذ لا فائدة في تقييد فرحهم بذلك وقيل هو بمعنى المخالفة ويعضده قراءة من قرأ خلف رسول الله بضم الخاء فاتصابه على أنه مفعول له والعامل إما فرح أى فرحوا لأجل مخالفته عليه الصلاة والسلام بالقعود وإما مقدم أى فرحو بقعودهم لأجل مخالفته عليه الصلاة والسلام أو على أنه حال والعامل أحد المذكورين أى فرحوا مخالفين له عليه الصلاة والسلام أو فرحوا بالقعود مخالفين له عليه الصلاة والسلام (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) لا إثاراً للدعة والخفض على طاعة الله تعالى فقط بل مع ما في قلوبهم من الكفر والنفاق فإن إثاراً أحد الأمرين قد يتحقق بأذى رجحان منه من غير أن يبلغ الآخر مرتبة الكراهية وإنما أوثر ما عليه النظم الكريم على أن يقال وكرهوا أن يخرجوا إلى الغزو لإثباتنا بأن الجهاد في سبيل الله مع كونه من أجل الرغائب وأشرف المطالب التي يجب أن يتنافس فيها المتنافسون قد كرهوه كما فرحوا بأقبح القبائح الذي هو القعود خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقالوا) أى لإخوانهم تنبيهاً لهم على التخلف والقعود وتواصياً فيما بينهم بالشر والفساد أو للؤمنين تنبيهاً لهم عن الجهاد ونهياً عن المعروف وإظهاراً لبعض العلل الداعية لهم إلى ما فرحوا به من القعود فقد جمعوا ثلاث خلال من خصال الكفر والضلال الفرح بالقعود وكراهية الجهاد ونهى النير عن ذلك (لا تنفروا في الحرب) فإنه لا استطاع شدته .

(قل) ردا عليهم وتجيلاً لهم (نار جهنم) التي ستدخلونها بما فعلتم (أشد حراً) مما تحذرون من الحر المعبود وتحذرون الناس منه فما لكم لا تحذرونها وتعرضون أنفسكم لها بإثارة القعود على التغير (لو كانوا يفقهون)

لمعارض تذييل من جهته سبحانه وتعالى غير داخل تحت القول بالمأمور به مؤكداً لمضمونه وجواب لو إما مقدر أى لو كانوا يفقهون أنها كذلك أو كيف هى أن مآلهم إليها لما فعلوا أو لتأثروا بهذا الإلزام وإما غير منوى على أن لو لمجرد التمنى المنبئ عن امتناع تحقق مدخلها أى لو كانوا من أهل النطاعة والفقه كما فى قوله عز وجل (قل انظروا ماذا فى السموات والأرض وما تنفى الآيات والنذ عن قوم لا يؤمنون) (فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً) إخبار عن عاجل أمرهم وآجله من الضحك القليل والبكاء الطويل المؤدى إليه أعمالهم السيئة التى من جملتها ما ذكر من الفرح والفاء لسببية ما سبق للإخبار بما ذكر من الضحك والبكاء لا لنفسهما إذ لا يتصور السببية فى الأول أصلاً وقليلاً وكثيراً منصوبان على المصدرية أو الظرفية أى ضحكاً قليلاً وبكاء كثيراً أو زماناً قليلاً وزماناً كثيراً وإخراجه فى صورة الأمر للدلالة على تحتم وقوع الخبر به فإن أمر الأمر المطاع مما لا يكاد يتخلف عنه المأمور به خلا أن المقصود إفادته فى الأول هو وصف القلة فقط وفى الثانى وصف الكثرة مع الموصوف.

يرى أن أهل النفاق سيكون فى النار عمر الدنيا لا يرقاً لهم دمع ولا يكتحلون بنوم ويجوز أن يكون الضحك كناية عن الفرح والبكاء عن القم وأن تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام (جزاء بما كانوا يكسبون) من فنون المعاصى والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار التجددى ما داموا فى الدنيا وجزاء مفعول له للفعل الثانى أى ليكفوا جزاء أو مصدر حذف ناصبه أى يحزون بما ذكر من البكاء للكثير جزاء بما كسبوا من المعاصى المذكورة .

(فإن رجعت أمة) الفاء لتفريع الأمر الآتى على ما بين من أمرهم والفعل من الرجوع المتعدى دون الرجوع اللازم أى فإن ردت أمة تعالى (إلى طائفة منهم) أى إلى المنافقين من المتخلفين فى المدينة فإن تخلف بعضهم إنما كان لعذر عائق مع الإسلام أو إلى من بقى من المنافقين المتخلفين بأن ذهب بعضهم

بالموت أو بالغية عن البلد أو بأن لم يستأذن البعض . عن قتادة أنهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل (فاستأذنوك للخروج) معك إلى غزوة أخرى بعد غزوتك هذه (قتل) إخراجا لهم عن ديوان الغزاة وإبعادا لمحلهم عن محل صحبتك (لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا) من الأعداء وهو إخبار في معنى النهي للبالغة وقد وقع كذلك (إنكم) تعليق لما سلف أي لأنكم (رضيتم بالقعود) أي عن الغزوة وفرحتم بذلك (أول مرة) هي غزوة تبوك (فاقعدوا) الفاء لتفريع الأمر بالقعود بطريق العقوبة على ما صدر عنهم من الرضا بالقعود أي لإذ رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا من بعد (مع المخالفين) أي المتخلفين الذين دبتهم القعود والتخلف دائما وقرىء المخلفين على القصر فكان محو أساميهم من دفتر المجاهدين ولزم في قرن المخالفين عقوبة لهم أي عقوبة وتذكير اسم التفضيل المضاف إلى المؤنث هو الأكثر الدائر على الالسة فإنك لا تكاد تسمع قائلا يقول هي كبرى امرأة أو أولى مرة .

(ولا تصل على أحد منهم مات) صفة لأحد وإنما جيء بصيغة الماضي تنديها على تحقق الوقوع لا محالة (أبدا) متعلق بالنهي أي لا تدع ولا تستغفر لهم أبدا (ولا تقم على قبره) أي لا تقف عليه للدفن أو للزيارة والدعاء . روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم على قبور المفاقيين ويدعو لهم فلما مرض رأس الاتفاق عبد الله بن أبي بن سلول بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتيه فلما دخل عليه قال عليه السلام أهلكك حب اليهود فقال يارسول بعث إليك لتستغفر لي لا لتؤنيبي وسأله أن يكفنه في شعاره الذي يلي جلده ويصلي عليه فلما مات دعاه ابنه وكان مؤمنا صالحا فأجابه عليه السلام تسلياً له ومراعاة لجانبه وأرسل إليه قميصه فكفن فيه فلما هم بالصلاة أو صلى نزلت . وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لما هلك عبد الله بن أبي ووضعه ليصلي عليه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقلت أتصلي على عدو الله القاتل يوم كذا كذا وكذا والقاتل يوم كذا وكذا وكذا وعددت أيامه الخبيثة فتبسم عليه

السلام وصلى عليه ثم مشى معه وقام على حفرة حتى دفن فواؤه ما لبث إلا يسيراً حتى نزل (ولا تصل) الخ فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك على منافق ولاقام على قبره وإنما لم يثنه عن التكفين بقميصه صلى الله عليه وسلم لأن العنة بالقميص كانت مظنة الإخلال بالكرم على أنه كان مكافأة لقميصه الذى كان ألبسه العباس رضى الله تعالى عنه حين أسرى بدر والخبر مشهور (إنهم كفروا بالله ورسوله) تعليل للنهى على معنى أن الاستغفار للميت والوقوف على قبره إنما يكون لاستصلاحه وذلك مستحيل في حقهم لأنهم استمروا على الكفر بالله ورسوله مدة حياتهم (وماتوا وهم فاسقون) أى متمردون في الكفر خارجون عن حدوده كما بين من معنى الفسق .

(ولا تعجبك أموالهم وأولادهم) تكرر لما سبق وتقرر لمضمونه بالإخبار بوقوعه ويجوز أن يكون هذا في حق فريق غير الفريق الأول وتقديم الأموال في أمثال هذه المواقع على الأولاد مع كونهم أعز منها إما لمعوم مساس الحاجة إليها بحسب الذات وبحسب الأفراد والأوقات فإنها بما لا بد منه لكل أحد من الآباء والأمهات والأولاد في كل وقت وحين حتى أن من له أولاد ولا مال له فهو وأولاده في شيق وفكال وأما الأولاد فإنما يرغب فيهم من بلغ مبلغ الأبوة وإما لأن المال مناط لبقاء النفس والأولاد لبقاء النوع وإما لأنها أقدم في الوجود من الأولاد لأن الأجزاء المنوية إنما تحصل من الأغذية كما سيأتى في سورة الكهف (إنما يريد الله) بما منحهم به من الأموال والأولاد (أن ينسبهم بها في الدنيا) بسبب معاناتهم المشاق ومكابدتهم الشدائد في شأنها (وترحق أنفسهم وهم كافرون) أى فيموتوا كافرين باشتغالهم بالتمتع بها والالتهاؤ عن النظر والتدبر في العواقب .

(وإذا أنزلت سورة) من القرآن ويجوز أن يراد بها بعضها (أن آمنوا بالله) أن مفسرة لما في الإنزال من معنى القول والوحى أو مصدرية حذف عنها الجار أى بأن آمنوا (وجاهدوا مع رسوله) لإعزاز دينه وإعلاء كلمته (استأذنك

أولوا الطول منهم) أى ذبوا الفضل والسمة والقدرة على الجهاد بدأً ومالا
 (وقالوا) عطف تفسيرى لاستأذنتك مفعول عن ذكر ما استأذنتوا فيه يعنى القعود
 (فربما تكن مع القاعدين) أى الذين قعدوا عن الغزو لما بهم من عند (رضوا)
 استئناف لبيان سوء صنيعهم وعدم امتثالهم لسكالا الأمرين وإن لم يردوا الأول
 صريحا (بأن يكونوا مع الخوالب) مع النساء اللاتى شأنهن القعود ولزوم
 البيوت جمع خالفة وقيل الخالفة من لا خير فيه (وطبع على قلوبهم فهم)
 بسبب ذلك (لا يفقهون) ما فى الإيمان بالله وطاعته فى أوامره ونواهيه
 واتباع رسوله عليه السلام والجهاد من السعادة وما فى أضداد ذلك من الشقاوة
 (لكن الرسول والذين آمنوا معه) بالله وبما جاء من عنده تعالى وفيه إيذان
 بأنهم ليسوا من الإيمان بالله فى شيء وإن لم يرضوا عنه صريحا إعراضهم عن
 الجهاد باستئذانهم فى القعود (جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) أى إن تخلف هؤلاء
 عن الغزو فقد نهد إليه ونهض له من هو خير منهم وأخلص نية ومقتدا وأقاموا
 أمر الجهاد بكل ما نوحى كقوله تعالى (فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما
 ليسوا بها بكافرين) (وأولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة (لهم) بواسطة
 نعمتهم المربورة (الخيرات) أى منافع الدارين النصر والغنيمة فى الدنيا والجنة
 والكرامة فى العقبى وقيل الحور كقوله عز قائلا (فبين خيرات حسان) وهى جمع
 خيرة تخفيف خيرة (وأولئك هم المفلحون) أى الفائزون بالمطلوب لأن حاز
 بعضا من المخطوظ الفانية عما قليل وتكرير اسم الإشارة تنويه لشأنهم ورب
 لمكانهم (أعد الله لهم) استئناف لبيان كونهم مفلحين أى هيا لهم فى الآخرة
 (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المحرور
 والعامل أعد (ذلك) إشارة إلى ما فهم من إعداد الله سبحانه لهم الجنات
 المذكورة من نيل الكرامة العظمى (الفوز العظيم) الذى لا فوز وراءه

(وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم) شروع فى بيان أحوال
 منافقى الأعراب إثر بيان منافق أهل المدينة والمعذرون من عنبر فى الأمر إذا
 قصر فيه وتوانى ولم يجد وحقيقته أن يوم أن له عذرا فيما يفعل ولا عنبر له

أو المعتذرون بإدغام التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين وهم المعتذرون بالباطل وقرئ المعتذرون من الإعذار وهو الاجتهاد في العذر والاحتشاد فيه قيل هم أسد وخطفان قالوا إن لنا عيالا وإن بنا لجداً فأتذّن لنا في التخلف وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا إن غزونا معك أغار أعراب طيء على أهاليها وهو أشينا فقال عليه السلام سيفتني الله تعالى عنكم وعن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم ينعذرهم الله سبحانه وعن قتادة اعتذروا بالكذب وقرئ المعتذرون بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذروا وهو لحن إذ التاء لا تدغم في العين إدغامها في الطاء والراء والصاد في المطوعين وأزكى وأصدق وقيل أريد بهم المعتذرون بالصحة وبه فسر المعتذرون والمعتذرون أي الذين لم يفرطوا في العذر (وقد الذين كذبوا الله ورسوله) وهم منافقوا الأعراب الذين لم يحشوا ولم يتذروا فظهر أنهم كذبوا الله ورسوله بأدعائهم الإيمان والطاعة (سيصيب الذين كفروا منهم) أي من الأعراب أو من المعتذرين فإن منهم من اعتذر لكسبه لا لكفره (عذاب أليم) بالقتل والأسر في الدنيا والنار في الآخرة

من يرخس لهم في ترك الجهاد

(ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالهرمى والزمى (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) لفقرهم كزينة وجهيته وبنى عنده (خرج) إثم في التخلف (إذا نصحو الله ورسوله) وهو عبارة عن الإيمان بهما والطاعة لهما في السر والعلن وتوليها في السراء والضراء والحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل المولى الناصح بصاحبه (ما على المحسنين من سبيل) استئناف مقرر لمضمون ما سبق أي ليس عليهم جناح ولا إلى معاقبتهم سبيل ومن مزينة للتأكيد ووضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انتظامهم بنصحهم الله ورسوله في سلك المحسنين أو تعليل التفي بالخرج عنهم أي ما على جنس المحسنين من سبيل دم من جهلهم (واقه غفور رحيم) تذييل مؤيد لمضمون ما ذكر مشير إلى أن هم حاجة إلى المغفرة وإن كان تخلفهم بغيره .

(ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم) عطف على المحسنين كما يؤذن به قوله عز وجل فيما سياتى (إنما السبيل) الآية وقيل عطف على الضعفاء وهم البكاؤون سبعة من الأنصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم ابن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن معقل وعلبة بن زيد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة نذر معك فقال عليه السلام لا أجد قتلوا وهم يسكون وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد ونعمان وقيل أبو موسى الأشعري وأصحابه رضى الله تعالى عنهم (قلت لا أجد ما أحملكم عليه) حال من الكاف في أتوك يا ضمار قد وما عامة لما سألوه عليه السلام وغيره بما يحمل عليه عادة وفي إيتار لا أجد على ليس عندي من تلطيف الكلام وتطيب قلوب السائلين ما لا يخفى كأنه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستمرار فلا يجده (تولوا) جواب إذا (وأعينهم تفيض) أى تسيل بشدة (من الدمع) أى دمعاً فإن من البياض مع مجرورها في حيز النصب على التمييز وهو أبلغ من يفيض دمعاً لإفادتها أن العين بعينها صارت دمعاً فياضاً والجملة حالية وقوله عز اسمه (حزنا) نصب على العلية أو الحالية أو المصدرية لفعل دل عليه ما قبله أى تفيض للحزن فإن الحزن يستند إلى العين مجازاً كالفيض أو تولوا له أو حزنين أو يحزونون حزناً فتكون هذه الجملة حالاً من الضمير في تفيض (ألا يجدوا) على حذف لام متعلقه بحزنا أو تفيض أى ثلثا يجدوا (ما ينفقون) في شراء ما يحتاجون إليه إذ لم يجدوه عندك .

(إنما السبيل) بالمعانية (على الذين يستأذنونك) في التخلف (وهم أغنياء) واجدون لأهبة الغزو مع سلامتهم (رضوا) استئناف تعليل لما سبق كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا (بأن يكونوا مع الخولاف) الذين شأنهم الضعة والدناءة (وطبع الله على قلوبهم) أى خذلهم . فنقلوا عن وخلة العاقبة (فهم) بسبب ذلك (لا يعلمون) أبدأ بالله ما رضوا به وما يتبعه أجلاً كما لم يعلموا بحساسة شأنه عاجلاً .

عود إلى المنافقين

(يعتذرون إليكم) استثناف لبيان ما يتصدون له عند القول إليهم .
 روى أنهم كانوا بضعة وثمانين رجلا فلما رجع عليه السلام إليهم جاؤا يعتذرون إليه
 بالباطل والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فإنهم كانوا يعتذرون
 إليهم أيضاً لا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط أى يعتذرون إليكم فى
 الخلف (إذا رجعتكم) من الغزو متنيين (إليهم) وإنما لم يقل إلى المدينة
 لئذا بان مدار الاعتذار هو الرجوع إليهم لا إلى الرجوع إلى المدينة فلمل
 منهم من بادر إلى الاعتذار قبل الرجوع إليها (قل) تخصيص هذا الخطاب
 برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تميمه فيما سبق لأصحابه أيضاً لما أن
 الجواب وظيفته عليه السلام وأما اعتذارهم فكان شاملا للمسلمين شعول
 الرجوع لهم (لا تعتذروا) أى لا تفعلوا الاعتذار كقوله تعالى (اخشوا فيها
 ولا تكلمون) أو لا تعتذروا بما عندكم من المآذير وأما التخصيص لعنوان كذبها
 فلا يساعده قوله تعالى (إن تؤمن لكم) أى إن تصدقكم فى ذلك أبدا فإنه
 استثناف تعليلي للنهي مبنى على سؤال نشأ من قبلهم متفرع على ادعاء الصدق فى
 الاعتذار كأنهم قالوا لم نعتذر فقل لا أنا لا تصدقكم أبدا فيكون عبثا إذ لا يترتب
 عليه غرض المعتذر وقوله عز وجل (قد نبأنا الله من أخباركم) تعليل لا تنفاه
 التصديق أى أعلمنا بالوحي بعض أخباركم المنافية للتصديق بما باشرتموه من
 الشر والفساد وأضمرتموه فى ضمائركم وحياتكم للإبراز فى معرض الاعتذار من
 الأكاذيب وجمع ضمير المتكلم فى الموضعين للبالغة فى حسم أطاعهم من التصديق
 رأسا ببيان عدم رواج اعتذارهم عند أحسن المؤمنين أصلا فإن تصديق البعض
 لهم ربما يطمعهم فى تصديق الرسول أيضا صلى الله عليه وسلم بواسطة المصدقين
 وللايدان بأن اقتضاحهم بين المؤمنين كافة (وسيرى الله عملكم) فيما سياتى
 أننبئهم إليه تعالى عما أتم فيه من النفاق أم تتبنون وكأنه استنابة وإمهال التوبة
 وتقديم مفعول الرؤية على ما عطف على فاعله من قوله تعالى (ورسوله)
 للايدان باختلاف حال الرؤيتين وتفاوتهما وللإشعار بأن مدار الوعيد هو عمله

عز وجل بأعمالهم ﴿ثم تردون﴾ يوم القيامة ﴿إلى عالم الغيب والشهادة﴾ للجزاء بما ظهر منكم من الأعمال ووضع المظهر موضع المضمحل لتثديد الوعيد فإن عليه سبحانه وتعالى بجميع أعمالهم الظاهرة والباطنة وإحاطته بأحوالهم البارزة والكامنة مما يوجب الزجر العظيم ﴿فيفثكم﴾ عند ردكم إليه ووقوفكم بين يديه ﴿بما كنتم تعملون﴾ أى بما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من الأعمال السيئة السابقة واللاحقة على أن ما موصولة والعائد إليها محذوف أو يعملكم على أنها مصدرية والمراد بالتنبيه بذلك المجازاة به وإثارة عليها لمراعاة ما سبق من قوله تعالى ﴿قد نبأنا الله﴾ الخ فإن المنبأ به الأخبار المتعلقة بأعمالهم وللايدان بأنهم ما كانوا عاملين فى الدنيا بحقيقة أعمالهم وإنما يعلمونها يومئذ .

﴿سيحلفون بانه لكم﴾ تأكيداً لمعاذيرهم الكاذبة وتقريراً لها والسين للتأكيد والمحذوف عليه محذوف يدل عليه الكلام وهو ما اعتذروا به من الأكاذيب والجملة بدل من يستندون أو يان له ﴿إذا انقلبتم﴾ أى انصرفتم من الغزو ﴿إليهم﴾ ومعنى الانقلاب هو الرجوع والانصراف مع زيادة معنى الوصول والاستيلاء وفائدة تقييد حلفهم به الإيدان بأنه ليس لدفع ما غايبهم النبي عليه السلام به من قوله تعالى ﴿لا تستندوا﴾ الخ بل هو أمر مبتدأ ﴿لترضوا﴾ وتصفحوا ﴿عنهم﴾ صفح رضا فلا تويحوم ولا تمايتوم كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿لترضوا عنهم﴾ ﴿فأعرضوا عنهم﴾ لكن لا إعرض رضا كما هو طلبهم بل إعرض اجتناب ومقت كما يعرب عنه قوله عز وجل ﴿لأنهم رجس﴾ فإنه صريح فى أن المراد بالإعراض عنهم إما الاجتناب عنهم لما فيهم من الرجس الروحاني وإما ترك استصلاحهم بترك المعاتبة لأن المقصود بها التطهير بالحمل على الإنابة وهؤلاء أرجاس لا تقبل التطهير فلا يتعرض لهم بها وقوله عز وجل ﴿وما أومأ جهنم﴾ إما من تمام التعليل فإن كونهم من أهل النار من دواعي

الاجتناب عنهم وموجبات ترك استصلاحهم بالوم والعتاب وإلما تعاليل مستقل
 أى وكفتهم النار عتاباً وتوبيخاً فلا تسلكوا أَسْمَ في ذلك ﴿جزاء﴾ نصب
 على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر من لفظه وقع حالاً أى يجوزون جزاء
 أو لمضمون الجملة السابقة فإنها مفيدة لمعنى المجازاة قطعاً كأنه قيل يجوزون جزاء
 ﴿بما كانوا يكسبون﴾ فى الدنيا من فنون السيئات أو على أنه مفعول له
 ﴿يخلفون لكم﴾ بدل عما سبق وعدم ذكر المخوف به لظهوره أى يحملون به
 لظهوره أى يخلفون به تعالى ﴿لترضوا عنهم﴾ بخلفهم وتستديموا عليهم
 ما كنتم تفعلون بهم .

﴿فإن رضوا عنهم﴾ حسباً راموا وساعدتهم فى ذلك ﴿فإن الله لا يرضى
 عن القوم الفاسقين﴾ أى فإن رضاكم عنهم لا يجديهم نعماً لأن الله ساخط عليهم
 ولا أثر لرضاكم عند سخطه سبحانه ووضع الفاسقين موضع ضميرهم للتسجيل
 عليهم بالخروج عن الطاعة المستوجب لما حل بهم من السخط وللإيدان بشمول
 الحكم لمن شاركهم فى ذلك والمراد به نهى المخاطبين عن الرضا عنهم والاغترار
 بمعاذيرهم المكاذبة على أبلغ وجه وأكده فإن الرضا عن من لا يرضى عنه الله تعالى
 مما لا يكاد يصدر عن المؤمن وقيل ذلك لثلاثتهم متوهم أن رضا المؤمنين من
 دواعى رضا الله تعالى . قبلهم جد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما وكانوا
 ثمانين منافقاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين حين قدم المدينة لا تنج السوم
 ولا تكلموهم وقيل جاء عبداً بن أبى يخلف أن لا يتخلف عنه أبداً (الأعراب)
 هى صيغة جمع وليست بجمع للعرب قاله سيويه لثلاثهم كون الجمع أخص من
 الواحد فإن العرب هو هذا الجيل الخاص سواء سكن البوادرى أم القرى
 وأما الأعراب فلا يطلق إلا على من يسكن البوادرى ولهذا نسب إلى الأعراب
 على لفظه قليل أعرابى وقال أهل اللغة رجل عربى وجمعه العرب كما يقال مجوسى
 ويهودى ثم يخفف ياء النسب فى الجمع فيقال المجوس واليهود ورجل أعرابى
 ويجمع على الأعراب والأعراب أى أصحاب البدو (أشد كفراً وثقافاً) من
 أهل الحضر لجفائهم وقسوة قلوبهم وتوحشهم ونشئهم فى معزل من مشاهدة
 (٣٨- أبو السمود - ثان)

العلماء ومفاوضتهم وهذا من باب وصف الجنس بوصف بعض أفراده كما في قوله تعالى وكان الإنسان كفورا إذ ليس كلهم كما ذكر على ما استحيط به خبرا ﴿ وأجدر أن لا يعلموا ﴾ أى أحق وأخلق بأن لا يعلموا ﴿ حدود ما أنزل الله على رسوله ﴾ لعدم عن مجلسه صلى الله عليه وسلم وحرمانهم من مشاهدة معجزاته وممانته ما ينزل عليه من الشرائع في تضاعيف الكتاب والسنة ﴿ وانه عليم ﴾ بأحوال كل من أهل الدير والمدر ﴿ حكيم ﴾ فيما يصيب به سيئتهم وعصيتهم من العقاب والثواب .

﴿ ومن الأعراب ﴾ شروع في بيان تشعب جنس الأعراب إلى فريقين وعدم انحصارهم في الفريق المذكور كما يتراءى من ظاهر النظم الكريم وشرح لبعض مآلات هؤلاء المتفرعة على الكفر والنفاق بعد بيان تمامهم فيهما وحمل الأعراب على الفريق المذكور خاصة وإن ساعده كون من يحكى حاله بعضا منهم وهم الذين يصدد الإنفاق من أهل النفاق دون فقرائهم أو أعراب أسد وغلطان وتيم كما قيل لكن لا يساعده ما سيأتى من قوله تعالى ﴿ ومن الأعراب من يؤمن ﴾ الخ فإن أولئك ليسوا من هؤلاء قطعا وإنما هم من الجنس أى ومن جنس الأعراب الذى نعت بنعت بعض أفراده ﴿ من يتخذ ما ينفق ﴾ من المال أى يد ما يصرفه في سبيل الله ويتصدق به صورة ﴿ مفرما ﴾ أى غرامة وخسرانا لازما إذ لا ينفقه احتسابا ورجاء لثوب الله تعالى ليكون له مغنا وإنما ينفقه رياء وتقية فهي غرامة محضة وما في صيغة الاتخاذ من معنى الاختيار والاتضاع بما يتخذ إنما هو باعتبار غرض المنفق من الرياء والتقية لا باعتبار ذات منفقة أعنى كونها غرامة ﴿ ويتربص بكم الدوائر ﴾ أصل الدائرة ما يحيط بالشئ والمراد بها مالا يحبس عنه من مصائب الدهر أى ينتظر بكم دوائر الدهر ونوبه ودوله ليذهب غلبتكم عليه فليتنازع ما ابتلى به ﴿ عليهم دائرة السوء ﴾ دعاء عليهم بنحو ما أرادوا بالمؤمنين على نهج الاعتراض كقوله سبحانه غلت أيديهم بعد قول اليهود ما قالوا والسوء مصدر ثم أطلق على كل ضرر وشر وأضيفت إليه الدائرة فما كما يقال رجل سوء لأن من دارت عليه يذمها وهي من

باب إضافة الموصوف إلى صفته فوصفت في الأصل بالمصدر بمبالغة ثم أضيفت إلى صفتها كقوله عز وجل (ما كان أبوك امرأ سوء) وقيل معنى الدائرة يقتضى معنى السوء فإنما هي إضافة بيان وتأكيدها قالوا شمس النهار ولجيا رأسه وقرىء بالضم وهو المذاب كما قيل له سيئة (واقه سميع) لما يقولونه عند الإنفاق عما لا خير فيه (عليهم) بما يضمرونه من الأمور الفاسدة التي من جعلتها أن يتبرصوا بهم الدوائر وفيه من شدة الرعيد ما لا يخفى .

(ومن الأعراب) أى من جنسهم على الإطلاق (من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ) أى يأخذ لنفسه على وجه الاصطفاء والادخار (ما ينفع) أى ينفعه في سبيل الله تعالى (قربات) أى ذرائع إليها وللإيمان بما بينهما من كمال الاختصاص جعل كأنه نفس القربات والجمع باعتبار أنواع القربات أو أفرادها وهي ثانی مفعولى يتخذ وقوله تعالى (عند الله) صفته أو ظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) أى وسائل إليها فإنه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ولذلك سن للمصدق أن يدعو للمتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصل عليه كأنفله عليه الصلاة والسلام حين قال اللهم صل على آل أبي أوفى فإن ذلك منصبه فله أن ينفض به على من يشاء والتمرض لوصف الإيمان بالله واليوم الآخر في الفريق الأخير مع أن مساق الكلام لبيان الفرق بين الفريقين في شأن اتخاذ ما ينفعانه حالاً وما لا . وأن ذكر اتخاذ ذريعة إلى القربات والصلوات مفعول عن التصريح بذلك لكمال العناية بإيمانهم وبيان اتصافهم به وزيادة الاعتناء بتحقيق الفرق بين الفريقين من أول الأمر وأما الفريق الأول فاتصافهم بالكفر والنفاق معلوم من سياق النظم الكريم صريحاً (ألا إنها قرية لهم) شهادة لهم من جناب الله تعالى بصحة ما اعتقدوه وتصديق لرجائهم والضمير لما يتفق والتأنيث باعتبار الخبر مع ما مر من تعدده بأحد الوجهين والتذكير للتفخيم المنعنى عن الجمع أى قرية عظيمة لا يكتنه كنهها وفي إيراد الجملة اسمية وتصديرها بمر في التثنية والتحقيق من الجزالة ما لا يخفى والاتصاف على بيان كونها قرية لهم لأنها الغاية القصوى

وصلوات الرسول من ذرائعها وقوله تعالى ﴿ سيدخلهم الله في رحمته ﴾ وعد لهم بإحاطة رحمته الواسعة بهم وتفسير القرية كما أن قوله عز وعلا ﴿ والله سميع عليم ﴾ وعيد الأولين عقيب الدعاء عليهم والسين للدلالة على تحقق ذلك وتقرره البتة وقوله تعالى ﴿ إن الله غفور رحيم ﴾ تعليل لتحقيق الوعد على نهج الاستثناى التحقيق قبل هذا في عبد الله ذى الجادين وقومه وقيل في بنى مقرن من مزينة وقيل في أسلم وغفار وجبنة وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم وغفار وشيء من جبنة ومزينة خير عند الله يوم القيامة من تميم وأسد بن خزيمة وهوازن وغطفان ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين ﴾ يان لفضائل أشرف المسلمين لأثر يان فضيلة طائفة منهم والمراد بهم الذين صلوا إلى القبلتين أو الذين شهدوا بدرا أو الذين أسلموا قبل الهجرة ﴿ والأنصار ﴾ أهل نعمة العقبة الأولى وكانوا سبعين رجلا والذي آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير وقرىء بالرفع عطفا على والسابقون ﴿ والذين اتبعوهم بإحسان ﴾ أى ملتبسين به والمراد به كل خصلة حسنة وهم لللاحقون بالسابقين من الفريقين على أن من تبعهية أو الذين اتبعوهم بالإيمان والطاعة إلى يوم القيامة فالمراد بالسابقين جميع المهاجرين والأنصار ومن يائية ﴿ رضى الله عنهم ﴾ خبر للمبتدأ أى رضى الله عنهم بقبول طاعتهم وارتناء أفعالهم ﴿ ورضوا عنه ﴾ بما قالوه من رضاه المستتبع لجميع المطالب طرا ﴿ وأدخلهم ﴾ فى الآخرة ﴿ جنات تجري تحتها الأنهار ﴾ وقرىء من نعمتها كما فى سائر المواقع ﴿ خالدين فيها أبدا ﴾ من غير انتهاء ﴿ ذلك الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز وراءه وما فى اسم الإشارة من معنى البعد لبيان بعد منزلتهم فى مراتب الفضل وعظم الدرجة من مؤمنى الإعراب .

المنافقون فى المدينة

﴿ وعن جولكم من الإعراب ﴾ شروع فى يان أحوال منافقى أهل المدينة ومن حولها من الإعراب بعد يان حال أهل البادية منهم أى من حول

بلدتمكم ﴿ منافقون ﴾ وهم جينة ومزينة وأسلم وأشجع وخفار كانوا يازلون حولها ﴿ ومن أهل المدينة ﴾ عطف على بمن حولكم عطف مفرد على مفرد وقوله تعالى ﴿ مردوا على النفاق ﴾ إما جملة مستأنفة لا عمل لها من الإعراب مسوقة لبيان غلوم في النفاق إثر بيان انصافهم به وإما صفة للببدأ المذكور فصل بينها وبينه بما عطف على خبره وأن صفة لمحذوف أقيمت هي مقامه وهو مبتدأ أخبره من أهل المدينة كما في قوله أنا ابن جلا وطلاع الثنايا والجملة عطف على الجملة السابقة أي ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق أي تمهروا فيه من مرن فلان على عمله ومرد عليه إذا درب به وضرى حتى لأن عليه ومهر فيه غير أن مرد لا يكاد يستعمل إلا في الشر فالمراد على الوجهين الأولين شامل للقريةين حسب شمول النفاق وعلى الوجه الأخير خاص بمنافقي أهل المدينة وهو الأظهر والأنسب بذكر منافقي أهل البادية أو لأنهم ذكر منافقي الأعراب المجاورين للمدينة ثم ذكر منافقي أهلها ولاقه تعالى أعلم وقوله عز شانه ﴿ لا تعلمهم ﴾ بيان تقردهم أي لا تعرفهم أنت لكن لا بأعيانهم وأسمائهم وأنسابهم بل بمنوان خفائهم يعني أنهم بلغوا من المهارة في النفاق والتنوق في مراعاة التقية والتحايل عن مواقع التهم إلى مبلغ يخفى عليك حالهم مع ما أنت عليه من علو الكعب وسمو الطبقة في كمال النقطة وصدق الفراسة وفي تعليق نفى العلم بهم مع أنه متعلق بمحلمهم مبالغة في ذلك وإيماء إلى أن مالم فيه من صفة النفاق لعراقهم وروسخهم فيها صارت بمنزلة ذاتياتهم أو مشخصاتهم بحيث لا يعد من لا يعرفهم بذلك الصفة عالما بهم وحمل عدم علمه عليه الصلاة والسلام بأعيانهم على عدم علمه عليه الصلاة والسلام بعد بحجى هذا البيان على أنه عليه الصلاة والسلام يعلم أن فيهم منافقين لكن لا يعلمهم بأعيانهم مع كونه خلاف الظاهر عار عما ذكر من المبالغة .

وقوله عز وجل ﴿ نحن نعلمهم ﴾ تقرير لما سبق من مهارتهم في فن النفاق أي لا يقف على سرارهم الماركوزة في ضمايرهم إلا من لا تخفى عليه خافية بل مالم عليه من شدة الاهتمام بإبطان الكفر وإظهار الإخلاص وفي تعليق العلم بهم

مع أن المقصود بيان تعلقه بحالهم ما مر في تعليق نفيه بهم وقوله عز شأنه ﴿سنعذبهم﴾ وعيد لهم وتحقيق لعذابهم جسيما علم الله فيهم من موجباته والسبب للتأكيد ﴿مرتين﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال أخرج يا فلان فإنك منافق أخرج يا فلان فإنك منافق فأخرج ناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الأول والثاني إما القتل وإما عذاب القبر أو الأول هو القتل والثاني عذاب القبر أو الأول أخذ الركعة لما أنهم يعدونها مفرما بجنتا والثاني نك الأبدان وإتباعها بالطاعات الفارغة عن الثواب ولعل تكرير عذابهم لما فيهم من الكفر المشفوع بالنفاق أو النفاق المؤكد بالتردد فيه ويجوز أن يكون المراد بالمرتين مجرد التكثير كما في قوله تعالى ﴿فارجع البصر كرتين﴾ أى كرة بعد أخرى ﴿ثم يردون﴾ يوم القيامة ﴿إلى عذاب عظيم﴾ هو عذاب النار وفي تغيير السبك إسناد عذابهم السابق إلى نون العظمة حسب إسناد ما قبله من العلم وإسناد ردهم إلى العذاب اللاحق إلى أنفسهم إيدان باختلافهما حالا وأن الأول خاص بهم وقوعا وزمانا يتولاه سبحانه وتعالى والثاني شامل لعامة الكفرة وقوعا وزمانا وإن اختلفت طبقات عذابهم .

﴿وآخرون﴾ بيان لحال طائفة من المسلمين ضعيفة الهمم في أمور الدين وهو عطف على منافقون أى ومنهم يعنى ومن حولكم ومن أهل المدينة قوم آخرون ﴿اعترفوا بذنوبهم﴾ التى هى تخلفهم عن الغزو وإيثار الدعة عليه والرضا بسوء جوار المنافقين وتدموا على ذلك ولم يعتدروا بالمعاذير الكاذبة ولم يخفوا ما صدر عنهم من الأعمال السيئة كما فعله من اعتاد إخفاء ما فيه وإلراز ما ينافيه من المنافقين الذين اعتدروا بما لا خير فيه من المعاذير المؤكدة بالإيمان الفاجرة حسب دينهم للمالوف وعم رهط من المتخلفين أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجدة عندما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين حسب عادته الكريمة وراهم كذلك فسأل عن شأنهم فقبل أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى تعلمهم فقال عليه الصلاة

والسلام وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أؤمر فيهم فنزلت ﴿خلطوا عملا صالحا﴾ هو ما سبق منهم من الأعمال الصالحة والخروج إلى المغازي السابقة وغيرها وما لحق من الاعتراف بذنوبهم في التخلف عن هذه المرة وتذنبهم وندامتهم على ذلك وتخصيصه بالاعتراف لا يناسب الخلط لا سيما على وجه يؤذن بتوارد المختلطين وكون كل منهما مخلوطا ومخلوطا به كما يؤذن به تبديل الواو بالباء في قوله تعالى ﴿وآخر سينا﴾ فإن قولك خلطت الماء واللبن يقتضى إيراد الماء على اللبن دون العكس وقولك خلطت الماء واللبن معناه إيقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص أحدهما بكونه مخلوطا والآخر بكونه مخلوطا به وترك تلك الدلالة للدلالة على جعل كل منهما متصفا بالوصفين جميعا وذلك فيما نحن فيه بورود كل من العمليين على الآخرة مرة بعد أخرى والمراد بالعمل السيئ ما صدر عنهم من الأعمال السيئة أولا وآخرا وعن الكلبي التوبة والإثم وقيل الواو بمعنى الباء كما في قولهم بعث الشاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم .

﴿عسى الله أن يتوب عليهم﴾ أى يقبل توبتهم المقهومة من اعتراهم بذنوبهم ﴿إن الله غفور رحيم﴾ يتجاوز عن سيئات التائب ويفضل عليه وهو تعليل لما تفيد كلمة عسى من وجوب القبول فإنها للإطماع الذى هو من أكرم الأكرمين إيجاب وأى إيجاب ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ ورى أنهم لما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلفتنا عنك فنصدق بها وطهرنا فقال عليه الصلاة والسلام ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت فليست هى الصدقة المفروضة لكونها مأمورا بها ولما روى أنه عليه الصلاة والسلام آخذ منهم الثلث وترك لهم الثلثين موقع ذلك بيانا لما فى صدقة من الإجمال وإنما هى كفارة لذنوبهم «سبما ينهى عنه قوله عز وجل ﴿تطهرهم﴾ أى عما تلطخوا به من أوضاع التخلف والتأخر للخطاب والفعل مجزوم على أنه جوات للأمر وقرئ بالرفع على أنه حال من ضمير المخاطب فى خذ أو صفة لصدقة والتاء للخطاب أو الصدقة والعائد على الأول محذوف ثقة بما بعده وقرئ تطهرهم من أظهره بمعنى طهره ﴿وتركيهم بها﴾ بإثبات الياء وهو خبر مبتدأ محذوف والملة

حال من الضمير في الأمر أو في جوابه أى وأنت تزكيم بها أى تمنى بتلك الصدقة حسناتهم إلى مراتب المخلصين أو أمواهم أو تبالغ في تطهيرهم هذا على قراءة الجزم في تطهيرهم وأما على قراءة الرفع فسواء جعلت التاء للخطاب أو للصدقة وكذا إذا جعلت الجملة الأولى حالا من ضمير المخاطب أو صفة للصدقة على الوجهين فالثانية عطف على الأولى حالا وصفة من غير حاجة إلى تقدير المبتدأ لتوجيه دخول الواو في الجملة الحالية (وصل عليهم) أى واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (إن صلوتك) وقرىء صلواتك مراعاة لتعدد المدعو لهم (سكن لهم) تسكن نفوسهم إليها وتطمئن قلوبهم بها ويقنون بأن سبحانه قبل توبتهم والجملة تعليل للأمر بالصلاة عليهم (والله سميع) يسمع ما صدر عنهم من الاعتراف بالذنب والتوبة والدعاء (عليم) بما في صماثرهم من الذم والنعم لما فرط منهم ومن الإخلاص في التوبة والدعاء أو سميع يحيب دعاءك لهم عليم بما تقتضيه الحكمة والجملة حيثئذ تذييل للتعليل مقرر لمضمونه وعلى الأول تذييل لما سبق من الآيتين محقق لما فيهما .

(ألم يعلموا) وقرىء بالتاء والضمير إما للتائبين فهو تحقيق لما سبق من قبول توبتهم وتطهير الصدقة وتزكيتها لهم وتقرير لذلك وتوطئ لقلوبهم ببيان أن المتولى لقبول توبتهم وأخذ صدقاتهم هو الله سبحانه وإن أسند الأخذ والتطهير والتزكية إليه عليه السلام أى ألم يعلم أولئك التائبون (أن الله هو يقبل التوبة) الصحيحة الخالصة (عن عباده) المخلصين فيها ويتجاوز عن سيئاتهم كما يفصح عنه كلمة عن والمراد بهم إما أولئك التائبون ووضع المظهر في موضع المنضم للإشعار بعملية العبادة لقبولها وإما كافة العباد وهم داخلون في ذلك دخولا أويا (ويأخذ الصدقات) أى يقبل صدقاتهم على أن اللام عوض عن المضاف إليه أو جنس الصدقات المدرج تحته صدقاتهم لإندراجها أو أى ليا هو الذى يتولى قبول التوبة وأخذ الصدقات وما يتعلق بها من التطهير والتزكية وإن كنت أنت المباشر لها ظاهرا وفيه من تقرير ما ذكر ورفع شأن النبي صلى

الله عليه وسلم على نهج قوله تعالى (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) ما لا يخفى
 ﴿ وأن الله هو الثواب الرحيم ﴾ تأكيد لما عطف عليه وزيادة تقرير لما يقرره
 مع زيادة معنى ليس فيه أى ألم يعلموا أنه المختص المستأثر ببلوغ الغاية القصوى
 من قبول التوبة والرحمة وأن ذلك سنة مستمرة له وشأن دائم والجلتان في حين
 النصب يعلموا بسد كل واحدة منهما مسد مفعولية ولما لغير التائبين من
 المؤمنين فقد روى أنهم قالوا لما تب على الأولين هؤلاء الذين تابوا كانوا
 بالأمس معنا لا يكلمون ولا يحالسون فما لهم فنزلت أى ألم يعلموا للتائبين
 من الخصال الداعية إلى التكرمة والتقريب والانتظام في سلك المؤمنين والتلقي
 بحسن القبول والمجالسة فهو ترغيب لهم في التوبة والصدقة وقوله تعالى .

﴿ وقل اعملوا ﴾ زيادة ترغيب لهم في العمل الصالح الذى من أجله التوبة
 وللأولين في الثبات على ما هم عليه أى قل لهم بعد ما بان لهم شأن التوبة اعملوا
 ما تشاؤون من الأعمال فظاھرہ ترخيص وتخيير وباطنه ترغيب وتهيب وقوله
 عز وجل ﴿ فسيرى الله عملكم ﴾ أى خيرا كان أو شرا وتعليل لما قبله وتأكيد
 للترغيب والتهيب والسين للتأكيد ﴿ ورسوله ﴾ عطف على الاسم الجليل
 وتأخيرہ عن المفعول للإشعار بما بين الرويتين من التفاوت .

﴿ والمؤمنون ﴾ في الخبر لولا أن رجلا عمل في صخرة لا باب لها ولا كوة
 لخروج عمله إلى الناس كأننا ما كان والمعنى أن أعمالكم غير خفية عليهم كما رأيتم
 وتبين لكم ثم إن كان المراد بالرؤية معناها الحقيقي فالأمر ظاهر وإن أريد بها
 ما لها من الجزاء خيرا أو شرا فهو غلص بالديوى من إظهار المدح والثناء
 والذكر الجميل والإعزاز ونحو ذلك من الأجزية وأضدادها ﴿ وسقردون ﴾
 أى بعد الموت ﴿ إلى علم الغيب والشهادة ﴾ في وضع الظاهر موضع المضمر من
 تهويل الأمر وترية المهابة ما لا يخفى ووجه تقديم الغيب في الذكر لسعة عالمه
 وزيادة خطره على الشهادة غنى عن البيان وقيل إن الموجودات الغائبة عن الحواس
 علل أو كاعلل الموجودات المحسوسة والعلم بالعلل علة لاهل بالعلومات فوجب

سبق العلم بالغيب على العلم بالشهادة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما الغيب ما يبرونه من الأعمال والشهادة ما يظهرونه كقوله تعالى (يعلم ما يسرون وما يعلنون)
فالتقديم حيثئذ لتحقيق أن نسبة علمه المحيط بالسرا والعلن واحدة على أبلغ وجه
وأكد لا لإيهام أن علمه سبحانه بما يسمونه أقدم منه بما يعلنونه كيف لا وعلمه
سيحانه بمعلوماته منزّه عن أن يكون بطريق حصول الصورة بل وجود كل شيء
وتحققه في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأمور
البارزة والكامنة ولما لا يبدان بأن رتبة السر متقدمة على رتبة العلن إذ ما من
شيء يعلن إلا وهو أو مبادئه القريبة أو البعيدة مضمرة قبل ذلك في القلب فتعلق
علمه تعالى به في حالته الأولى متقدم على تعلقه به في حالته الثانية (فينبشكم)
عقب الرد الذي هو عبارة عن الأمر الممتد إلى يوم القيامة (بما كنتم تعملون)
قبل ذلك في الدنيا والمراد بالتنبيه بذلك الجزاء بحسبه إن خيرا نفيها وإن شرا
فسرها وعد ووعد .

(وآخرون) عطف على آخرون قبله أى ومن المتخلفين من أهل المدينة
ومن حولها من الأعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين (مرجون)
وقرىء مرجئون من أرجيته وأرجاته أى أخرته ومنه المرجئة الذين لا يقطعون
بقبول التوبة (لأمر الله) في شأنهم . قال ابن عباس رضى الله عنهما هم كعب
ابن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية لم يسارعوا إلى التوبة والاعتذار
كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السوارى ولما ظهر الغم والجزع
والندم على ما فعلوا فوقفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى أصحابه عن أن
يسلبوا عليهم ويكلموهم وكانوا من أصحاب بدر فجزعهم والناس في شأنهم على
اختلاف فمن قاتل هلكوا وقائن عسى الله أن يغفر لهم فصاروا عندهم مرجئين
لأمره تعالى (لما يعذبهم) إن بقوا على ما هم عليه من الحال وقيل إن أصروا
على النفاق وليس بذلك فإن المذكورين ليسوا من المنافقين (ولما يتوب عليهم)
إن خلصت نيتهم وصحت توبتهم والجملة في محل النصب على الحال إليه أى منهم

هؤلاء إما معذيين وإما متوباً عليهم وقيل آخرون مبتدأ ومرجون صفته وهذه
الجملة خبره (واقه عليهم) بأحوالهم (حكيم) فيما فعل بهم من الأرجاء وما بعده
وقرىء واقه غفور رحيم (والذين اتخذوا مسجداً) عطف على ما سبق أى
ومنهم الذين أولئصب على الذم وقرىء بغير واو لأنها قصة على حياها (ضاراً)
أى مضارة للمؤمنين واتصابه على أنه مفعول ثان لا محذور أو على أنه مصدر
مؤكد لفعل مقدر منصوب على الحالية أى يضارون بذلك ضاراً أو على أنه
مصدر بمعنى الفاعل وقع حالاً من ضمير اتخذوا أى مضارين للمؤمنين . روى
أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يأتهم فيصلى بهم فى مسجدهم فلما فعله عليه الصلاة والسلام حسدتهم
لأخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبى مسجدنا ونرسل إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلى فيه ويصلى فيه أبو عامر الراهب أيضاً إذا قدم من الشام وهو
الذى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقد كان قال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل
يفعل ذلك إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولّى هارباً إلى الشام
وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استعدتم من قوة وسلاح فأبى ذاهب إلى
قيصر وآت بجنود ومخرج عمدا وأصحابه من المدينة فبنوا مسجداً إلى جنب
مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بلىنا مسجداً لذى العلة والحاجة واليلة
المطيرة والثابتة ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال عليه
الصلاة والسلام إني على جناح سفر وحال شغل وإذا قمنا إن شاء الله تعالى
صلينا فيه فلما قفل عليه الصلاة والسلام من غزوة تبوك سأله أتينا المسجد
فزلت عليه فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى
فقال لهم اطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر
أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقيامة وذلك أبو عامر العاسق بالشام
بقرى بن (وكفرأ) تقوية للكفر الذى يضمرونه (وتقرىأ بين المؤمنين)
الذين كانوا يصلون فى مسجد قباء مجتمعين فيقتص بهم فأرادوا أن يفرقوا

وتختلف كلنهم (وإرسادا) اعدادا وانتظارا وترقبا (لمن حارب الله ورسوله) وهو الراهب الفاسق أى لأجله حتى يمضى فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قبل) متعلق باتخذوا أى اتخذوه من قبل أن ينافقوا بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك أو بحارب أى جاربهما قبل اتخاذ هذا المسجد (وليحلفن أن أردنا) أى ما أردنا ببناء هذا المسجد (إلا الحسن) إلا الخصلة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين أو إلا الإرادة الحسنى (والله يشهد أنهم لكاذبون) فى حلفهم ذلك .

(لا تقم) للصلاة (فيه) فى ذلك المسجد حسبما دعوك إليه (أبدا لمسجد أسس) أى بنى أصله (على التقوى) يعنى مسجد بقاء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعن أبى سعيد رضى الله عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى فأخذ حصبا فضرب بها الأرض وقال مسجدكم هذا مسجد المدينة واللام إما للابتداء أو للقسم المحذوف أى والله لمسجد وعلى التقديرين فمسجد مبتدأ وما بعده صفته وقوله تعالى (من أول يوم) أى من أيام تأسيسه متعلق بأسس وقوله تعالى (أحق أن تقوم فيه) أى للصلاة وذكر الله تعالى خبره وقوله تعالى (فيه رجال) جملة مستأنفة مبنية لأحقينه لقيامه عليه الصلاة والسلام فيه من جهة الحال بعد بيان أحقيته له من حيث المحل أو صفة أخرى للبتدأ أو حال من الضمير فى فيه وعلى كل حال ففيه تحقيق وتقرير لاستحقاقه القيام فيه والمراد بكونه حقيقا به إذ لا استحقاق فى مسجد الضرار رأسا وإنما عبر عنه بصيغة التفضيل لفضله فى نفسه أو الأفضلية فى الاستحقاق المتناول لما يكون باعتبار زعم الباقى ومن يشايه فى الاعتقاد وهو الأنسب بما سأتى (يحبرن أن يطهروا) من المعاصى والحاصل الذميمة لمرضاة الله سبحانه وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها .

(واقه يحب المطهرين) أى يرضى عنهم ويدنهم من جنابه إيدناه المحب حبيبه . قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الأنصار جلوس فقال أمؤمنون أتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله أنهم لمؤمنون وأنا معهم فقال عليه الصلاة والسلام^(١) أترضون بالقضاء قالوا نعم قال عليه الصلاة أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الأنصار إن الله عز وجل قد أنبى عليكم فما الذى تصنعون عند الرضوء وعند الغائط فقالوا تتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم تتبع الأحجار الماء فتلا النبى عليه الصلاة والسلام فيه رجال يحبون أن يتطهروا وقرىء أن يطهروا بالادغام وقيل هو عام فى التطهر عن التجاسات كلها وكانوا يتبعون الماء أثر البول وعن الحسن رضى الله عنه هو التطهر عن الذنوب بالتوبة وقيل يحبرن أن يتطهروا بالحصى المكفرة لذنوبهم لحموا عن آخرهم (أفمن أسس بنيانه) على بناء الفعل للفاعل والنصب وقرىء على البناء للفعول والرفع وقرىء أسس بنيانه على الإضافة جمع أساس وأساس بالفتح والكسر جمع أس وقرىء أساس بنيانه جمع أس أيضا واس بنيانه وهى جملة مستأنفة مبنية لخيرية الرجال المذكورين من أهل مسجد الضرار والهمزة للإنكار والعاء المعطف على مقدر أى أبعد ما علم حالهم من أسس بنيان دينه (على تقوى من الله ورضوان) أى على قاعدة محكمة هى التقوى من الله وابتغاء مرضاته بالطاعة والمراد بالتقوى درجتها الثانية التى هى التوفى عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك وقرىء تقوى بالتووين على أن الألف للالحاق دون التأنيث (خير أمن أسس بنيانه) ترك الإضمار للإيدان باختلاف البنيابين ذاتا مع اختلافهما وصفا وإضافة (على شفا جرف هار) الشفا الحرف والشفير والجرف ما جرفه السيل أى استاصله

واحتر ما تحته فبقى وإها يريد الانهدام والهار الهائر المتصدع المشرف إلى السقوط من هار يهور ويهار أو هار يهور قدمت لاه على عينه قصار كغاز ورام وقيل حذفت عينه اعتبارا أى بغير موجب فجرى وجوه الإعراب على لاهه (فأنهار به فى نار جهنم) مثل ما بنوا عليه أمر دينهم فى البطلان وسرعة الانطلاس بما ذكر ثم رشح بأنهاره فى النار ووضع بمقابلة الرضوان تنبيها على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار ويوصله إلى الرضوان ومقتضياته التى أدناها الجنة وتأسيس هذا على ما هو بصدر الوقوع فى النار ساعة فساعة ثم مصيرهم إليها لا محالة وقرىء جرف يسكون الراء (والله لا يبدى القوم الظالمين) أى لأنفسهم أو الواضعين للأشياء فى غير مواضعها أى لا يرشدكم إلى ما فيه نجاتهم وصلاحهم إرشادا موجبا له لا محالة وأما الدلالة على ما يرشدكم إليه أن استرشدوا به فهو متحقق بلا اشتباه .

(لا يزال بنيانهم الذى بنوا) البيان مصدر أريد به المفعول ووصفه بالموصول الذى صلته فعلا للايدان بكيفية بنائهم له وتأسيسه على أوهن قاعدة . وأوهى أساس وللإشعار بعلّة الحكم أى لا يزال مسجدكم ذلك مبنا ومهدوما . (ريبة فى قلوبهم) أى سب ريبة وشك فى الدين كأنه نفس مريية أما حال بنيانه يظهر لما أن اعتزلهم من المؤمنين واجتماعهم فى مجمع على -ياله يظهرهم فيه مافى قلوبهم من آثار الكفر والنفاق ويدبرون فيه أمورهم . ويتشاورون فى ذلك ويلقى بعضهم إلى بعض ما سمعوا من أسرار المؤمنين مما يريدون ريبة وشكا فى الدين وأما حال هدمه فلما أنه رسخ به ما كان فى قلوبهم من الشر وتضاعفت آثاره وأحكامه أو سبب ريبة فى أمرهم حيث ضحفت قلوبهم ووهى اعتقادهم بخفاء أمرهم على المؤمنين لأنهم أظهروا من أمرهم على مؤمنين لأنهم أظهروا من أمرهم بعد البناء أكثر مما كانوا يظهرونه . قبل ذلك وقت اختلاطهم بالمؤمنين وسامت ظنونهم بأنفسهم تلمأ هدم بنيانهم . تضاعف ذلك الضعف وتقوى وصاروا مرتابين فى أن رسول الله صلى الله

صلى الله عليه وسلم هل يتركهم على ما كانوا عليه من قبل أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم وقال السكبي معنى رية حسرة وندامة وقال السدي وحبيب والمبرد لا يزال هدم بنيانهم حرازة وغيظا في قلوبهم (ألا أن تقطع) من الفعل يحدف إحدى التامين أى إلا أن تقطع (قلوبهم) قطعا وتنفق أجزاء بحيث لا يبقى لها قابلية أدراك وإضمار قطعا وهو استثناء من أعم الأوقات أو أعم الأحوال ومحل النصب على الظرفية أى لا يزال بنيانهم رية في كل الأوقات أو كل الأحوال إلا وقت تقطع قلوبهم أو حال تقطع قلوبهم حينئذ يسلون عنها وأما مادامت سائلة فالرية باقية فيها فهو تصور لامتناع زوال الرية عن قلوبهم ومحور أن يكون المراد حقيقة تقطعها عند قتلهم أو في القبور أو في النار وقرئ تقطع على بناء المجهول من التفعيل وعلى البناء للفاعل منه على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم أى إلا أن تقطع أنت قلوبهم بالقتل وقرئ على البناء للمجهول من الثلاث مذكرا ومؤنثا وقرئ لى تقطع قلوبهم وإلى أن تقطع قلوبهم على الخطاب وقرئ ولو قطعت قلوبهم على إسناد الفعل مجهولا إلى قلوبهم ولو قطعت قلوبهم على الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد يصلح للخطاب وقيل إلا أن يتوبوا توبة تقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفرطهم (والله عليم) بجميع الأشياء التى من جملتها ما ذكر من أحوالهم (حكيم) فى جميع أفعاله التى من زميرتها أمره الوارد فى حقهم .

فضل الجهاد

(إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) ترغيب للمؤمنين فى الجهاد ببيان فضيلته أثر بيان حال المتخلفين عنه ولقد برلخ فى ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله تعالى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم التى بنلوها فى سبيله تعالى وإثابته إياهم بمقابلتها الجنة بالشراء على طريقة الاستعارة التبعية ثم جعل المبيع الذى هو العمدة والمقصود فى العقد أنفس المؤمنين وأموالهم

والثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة ولم يجعل الامر على العكس بأن يقال
 إن الله باع الجنة من المؤمنين بأنفسهم وأموالهم ليدل على أن المقصد في
 العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها من الأنفس والأموال وسيلة إليها
 لإبذانا بتعاقب كمال العناية بهم وبأموالهم ثم أنه لم يقل بالجنة بل قيل ﴿ بأن لهم
 الجنة ﴾ مبالغة في تقرير وصول الثمن إليهم واختصاصه بهم كأنه قيل
 بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم وأما ما يقال من أن ذلك لم يحسب للمؤمنين بأنهم
 بذلوا أنفسهم وأموالهم بمجرد الوعد لكامل ثقتهم بوعده تعالى وأن تمام
 الاستعارة موقوف على ذلك إذ لو قيل بالجنة لاحتمل كون الشراء حقيقة
 لأنها صالحة للعوضية بخلاف الوعيد بها فليس بشيء لأن مناط دلالة ما عليه
 النظم الكريم على الوعد ليس كونه جملة ظرفية مصدرة بأن فإن ذلك بمعزل
 من الدلالة على الاستقبال بل هو الجنة التي يستحيل وجودها في الدنيا ولو سلم
 ذلك يمكن العوض الجنة الموعود بها ﴿ يقاتلون في سبيل الله ﴾ استئناف
 لكن لا لبيان ما لا جله الشراء ولا لبيان نفس الاشتراء لأن قتالهم في سبيل الله
 تعالى ليس باشتراء الله تعالى منهم أنفسهم وأموالهم بل هو بذل لها في ذلك
 بل لبيان البيع الذي يستدعيه الاشتراء المذكور كأنه قيل كيف يبيعون أنفسهم
 وأموالهم بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله وهو بذل منهم لأنفسهم وأموالهم
 إلى جهة الله سبحانه وتمريض لهما للهلاك وقوله تعالى ﴿ فيقتلون ويقتلون ﴾
 بيان لكون القتال في سبيل الله بذلاً للنفس وأن المقاتل في سبيله باذل لها
 وأن كانت سالمة غائمة فإن الاستناد في الفعلين ليس بطريق اشتراط الجمع
 بينهما ولا اشتراط الاتصاف بأحدهما البتة بل بطريق وصف الكل بحال
 البعض فإنه يتحقق القتال من الكل سواء وجد الفعلان أو أحدهما منهم أو من
 بعضهم بل يتحقق ذلك وإن لم يصدر منهم أحدهما أيضاً كما إذا وجدت
 المضاربة ولم يوجد القتل من أحد الجانبين أو لم توجد المضاربة أيضاً فإنه
 يتحقق للجهاد بمجرد العزيمة والنفي وتكثير السواد وتقديم حالة القتالية على
 حالة المقتولية للإبذان بعدم الفرق بينهما في كونهما مصداقاً لكون القتال

بذلا للنفس وقرىء بتقديم المبنى للمفعول رعاية لتكون الشهادة عريضة في الباب
ولإذنا بعدم مبالاتهم بالموت في سبيل الله تعالى بل بكوته أحب إليهم من
السلامة كما قيل في حقهم :

لا يفرحون إذا نالت رماحهم قوما وليسوا مجازيما إذا نيلوا
لا يقطع^(١) الطعن إلا في محورهم وما لهم عن حياض الموت تهليل
وقيل في مقاتلون الخ معنى الأمر كما في قوله تعالى (تجاهدون في سبيل الله
بأموالكم وأنفسكم) (وعدا عليه) مصدر مؤكد لما يدل عليه كون الثمن مؤجلا
(حقا) نعت لوعدا والظرف حال منه لأنه لو تأخر لكان صفة له وقوله
تعالى (في التوراة والإنجيل والقرآن) متعلق بمحذوف وقع صفة لوعدا أى
وعدا مثبتا في التوراة والإنجيل كما هو مثبت في القرآن (ومن أوفى بعهده من الله)
اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة في كونه سبحانه
أوفى بالعهد من كل واف فإن اختلاف الميعاد بما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق
مع إمكان صدوره عنهم فكيف يجتاب الخلاق الغنى عن العالمين جل جلاله
وسبك التركيب وإن كان على إنكار أن يكون أحد أوفى بالعهد منه تعالى من
غير تعرض لإنكار المساواة وقبحها لكن المقصود به قصدا مطردا لإنكار
المساواة ونفيها قطعا فإذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمراد به
حتمًا أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل (فاستبشروا) التفتت إلى
الخطاب تشريفا لهم على تشريف وزيادة لسرورهم على سرور والاستبشار إظهار
السرو والسين فيه ليس للطلب كاستوقد وأوقد والماء لترتيب الاستبشار أو الأمر
به على ما قبله أى فإذا كان كذا التفسروا نهاية السرو وافرخوا غاية الفرح بما
فوتهم به من الجنة وإنما قيل (ببيعكم) مع أن الابتهاج به باعتبار أدائه إلى
الجنة لأن المراد ترغيبهم في الجهاد الذى عبر عنه بالبيع وإنما لم يذكر العقد
بضنوان الشراء لأن ذلك من قبل الله سبحانه لا من قبلهم والترغيب إنما يكون

(١) في ١٠ لا يقطع .

فما يتم من قلبهم وقوله تعالى (الذى بايعتم به) لزيادة تقريرهم وللإشعار بكونه مغايراً لسائر البياعات فإنه يبيع للفانى بالباقي ولأن كلا البديلين له سبحانه وتعالى عن الحسن رضى الله عنه أنفساً هو خلقها وأموالاً هو رزقها . روى أن الأنصار لما بايعوه عليه الصلاة والسلام على العقبة قال عبد الله بن رواحة رضى الله تعالى عنه اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال عليه الصلاة والسلام أشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأشترط لنفسى أن تمنعوا عما تمنعون به أنفسكم قالوا فإذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابى وهو يقرأها قال كلام من؟ قال كلام الله عز وجل قال يبيع والله مرج لا تقبله ولا تستقبله فخرج إلى الغزو واستشهد (وذلك) أى الجنة التى جعلت ثمناً بمقابلة ما بذلوا من أنفسهم وأموالهم (هو الفوز العظيم) الذى لا فوز أعظم منه وما فى ذلك من معنى البعد إشارة إلى بعد منزلة المشار إليه وسمو رتبته فى السكال ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى البيع الذى أمروا بالاستبشار به ويحمل ذلك كأنه نفس الفوز العظيم أو يجعل فوزاً فى نفسه فالحللة على الأول تذييل للآية الكريمة وعلى الثانى لقوله تعالى (فاستبشروا) مقرر لمضمونه .

(التائبون) رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنون المذكورين كإبدال عليه القراءة بالياء نصباً على المدح ويجوز أن يكون مجروراً على أنه صفة للمؤمنين وقد جوز الرفع على الابتداء والخبر مخوف أى التائبون من أهل الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا كقوله تعالى (وكلا وعد الله الحسنى) ويجوز أن يكون خبره قوله تعالى (العابدون) وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون من الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه النعمت الفاضلة أى المخلصون فى عبادة الله تعالى (الحامدون) لنعماته أو لما نأبهم من السراء والضراء (السائحون) الصائمون لقوله عليه الصلاة والسلام سياحة أمى الصوم شبه بها لأنه عاتق عن الشهوات أو لأنه رياضة نفسانية يتوسل بها إلى الثور على خفايا الملك والمملوكات وقبل هم السائحون فى الجهاد وطلب العلم (الراكون الساجدون) فى الصلاة

(الأمرون بالمعروف) بالإيمان والطاعة (والتناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي والعطف فيه للدلالة على أن المتعاطفين بمنزلة خصلة واحدة وأما قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) أى فيما بينه وعيته من الحقائق والشرائع عملا وحملًا للناس عليه فلتلا يترجم اختصاصه بأحد الوجهين (ويشر المؤمنون) أى الموصوفين بالنعمت المذكورة ووضع المؤمنين موضع ضمير للتنبيه على أن ملاك الأمر هو الإيمان وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للإيدان بخروجه عن حد البيان وفي تخصيص الخطاب بالأولين إظهار زيادة اعتناء بأمرهم من الترغيب والتسليّة .

حكم الاستغفار للشرك

(ما كان للنبي والذين آمنوا) بالله وحده أى ما صح لهم في حكم الله عز وجل وحكمته وما استقام (أن يستغفروا للمشركين) به سبحانه (ولو كانوا) أى المشركين (أولى قربي) أى ذوى قرابة لهم وجواب لو عنوف للدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة أخرى قبلها محذوفة حذفًا مطردًا كما بين في قوله تعالى (ولو كره الكافرون) ونظائره. روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لعنه أبى طالب لما حضرته الوفاة ياعم قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه الصلاة والسلام لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فزلت وقيل لما افتتح مكة خرج إلى الأبواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبرًا فقال إني استأذنت ربى في زيارة قبر أبى فأذن لى واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لى وأنزل على الآيتين (من بعد ما تبين لهم) أى للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (أنهم) أى المشركين (أصحاب الجحيم) بأن ماتوا على الكفر أو نزل الوحي بأنهم يموتون على ذلك (وما كان استغفار إبراهيم لإبيه) بقوله واغفر لإبى أى بأن توفقه للإيمان وتهديه إليه كما يلوح به تعليقه بقوله (إنه كان من الضالين) والجملة استئناف مسوق لتقرير ما سبق ودفع ما يترامى بحسب الظاهر من المخالفة وقرئ وما استغفر إبراهيم لإبيه وقرئ وما يستغفر إبراهيم على حكاية

الحال الماضية وقوله تعالى ﴿إلا عن موعدة﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أى لم يكن استغفاره عليه السلام لأبيه آذراً ناشئاً عن شيء من الأشياء إلا عن موعدة ﴿وعدها﴾ إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿إياه﴾ أى أباه وقد قرئ كذلك بقوله لاستغفرن لك وقوله سأستغفر لك ربى بناء على رجاء إيمانه لعدم تبين حقيقة أمره وإلا لما وعدها إياه كأنه قيل وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة مبنية على عدم تبين أمره كما ينبىء عنه قوله تعالى ﴿فلما نبين له﴾ أى لإبراهيم بأن أوحى إليه أنه مصر على الكفر غير مؤمن أبداً وقيل بأن مات على الكفر والاول هو الأنسب بقوله تعالى ﴿أنه عدو لله﴾ فإن وصفه بالعداوة بما يأباه حالة الموت ﴿تبرأ منه﴾ أى تنزهه عن الاستغفار له وتجنب كل التجانب وفيه من المبالغة ما ليس فى تركه ونظارته ﴿إن إبراهيم لأواه﴾ لكثير التأوه وهو كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب ﴿حليم﴾ صبور على الأذى والمحنة وهو استئناف لبيان ما كان يدعو عليه الصلاة والسلام إلى ما صدر عنه من الاستغفار وفيه إيدان بأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان أواماً حليماً فلذلك صدر عنه ما صدر من الاستغفار قبل التبين فليس لغيره أن يأتى به فى ذلك وتأكيد لوجوب الاجتناب عنه بعد التبين بأنه عليه الصلاة والسلام تبرأ منه بعد التبين وهو فى كمال رقة القلب والحلم فلا بد أن يكون غيره أكثر منه اجتناباً وتبرؤاً وأما أن الاستغفار قبل التبين لو كان غير محظور لما استثنى من الاتساع به فى قوله تعالى ﴿إلا قول إبراهيم لأبيه لاستغفرن﴾ لك فقد حقق فى سورة مريم ياخذن الله تعالى .

﴿وما كان الله ليضل قوما﴾ أى ليس من عادته أن يضلهم بالاضلال عن طريق الحق ويجرى عليهم أحكامه ﴿بعد إذ هداهم﴾ للإسلام ﴿حتى يبين لهم﴾ بالوحي صريحاً أو دلالة ﴿ما يتقون﴾ أى ما يجب اتقاؤه من محظورات الدين فلا ينزجروا عما نهوا عنه وأما قبل ذلك فلا يسمى ما صدر عنهم ضلالاً ولا يؤخذون به فكأنه تسليية للذين استغفروا المشركين قبل ذلك وفيه دليل على أن التاغلل غير مكلف بما لا يستبد بمعرفته العقل ﴿إن الله بكل شيء عليم﴾

تعليل لما سبق أى إنه تعالى عليم بجميع الأشياء التى من جعلتها حاجتهم إلى بيان
 قبح ما لا يستقل العقل في معرفته فيبين لهم ذلك كما فعل هنا (إن الله مالك
 السموات والأرض) من غير شريك له فيه (يحى ويميت وما لكم من دون
 الله من ولي ولا نصير) لما منعهم من الاستغفار للمشركين وإن كانوا أولى قربي
 وضمن ذلك التبرؤ منهم رأساً بين لهم أن الله تعالى مالك كل موجود ومتولى
 أموره والغالب عليه ولا يتأتى لهم نصر ولا ولاية إلا منه تعالى ليتوجهوا إليه
 بشراً شرم متبرئين عما سواه غير قاصدين إلا إياه (لقد تاب الله على النبي)
 قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو العفو عن إذنه للمنافقين في التخلف
 عنه (والمهاجرين والأنصار) قيل هو في حق زلات سبقت منهم يوم أحد
 ويوم حنين وقيل المراد بيان فضل التوبة وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج
 إليها حتى النبي صلى الله عليه وسلم لما صدر عنه في بعض الأحوال من ترك
 الأولى (الذين اتبعوه) ولم يتخلفوا عنه ولم يخلوا بأمر من أوامره (في ساعة
 العسرة) أى في وقتها والتعبير عنه بالساعة لزيادة تعيينه وهي حالهم في غزوة
 تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعقب عشرة على بعير واحد ومن الزاد تزودوا
 التمر المدود والضمير المسوس والإهالة الزخفة وبلغت بهم الشدة إلى أن اقتسم
 القمرة اثنان وربما مصها الجماعة ليشرىوا عليها الماء المتغير وفي عسرة من الماء حتى
 نحرروا الإبل واعتصروا فروشها وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجلب
 والقحط والضيقة الشديدة ووصف المهاجرين والأنصار بما ذكر من اتباعهم له
 عليه الصلاة والسلام في مثل هاتيك المراتب من القدة للبالغة في بيان الحاجة
 إلى التوبة فإن ذلك حيث لم ينضم عنها فلأن لا يستغنى عنها غيرهم أولى وأحرى
 (من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم) بيان لتناهى الشدة وبلوغها إلى
 ما لا غاية وراءها وهو إشراف بعضهم على أن يميلوا إلى التخلف عن النبي عليه
 الصلاة والسلام وفي كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم الراجع إليه الضمير
 في منهم وقرىء بتأنيث الفعل وقرىء من بعد ما زأغت قلوب فريق منهم يعنى
 المتخلفين من المؤمنين كآبى لبابة وأضرابه (ثم تاب عليهم) تكرير للتأكيد

وتنبه على أنه يتاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة والمراد أنه تاب عليهم لكي يودتهم (لأنهم رؤوف رحيم) استئناف تعليلي فإن صفة الرأفة والرحمة من دواعي التوبة والعفو ويجوز كون الأول عبارة عن إزالة الضرر والثاني عن إحصاء المنفعة وأن يكون أحدهما للدوايق والآخر للواحق .

(وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أى وتاب الله على الثلاثة الذين أخر أمرهم عن أمر أبي لباة وأصحابه حيث لم يقبل معذرتهم مثل أولئك ولأردت ولم يقطع في شأنهم بشيء إلى أن نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وقرىء خلفوا أى خلفوا الغازين بالمدينة أو فسدوا من الخالفة وخلفو الفهم وقرىء على المخلفين والأول هو الأنسب لأن قوله تعالى (حتى إذا ضاقت عليهم الأرض) غاية للتخفيف ولا يناسبه إلا المعنى الأول. أى خلفوا وأخر أمرهم إلى أن ضاقت عليهم الأرض (بما رجحت) أى برحبها وسعتها لإعراض الناس عنهم وانقطاعهم عن معاوضتهم وهو مثل لشدة الحيرة كأنه لا يستقر به قرار ولا تطمئن له دار (وضاقت عليهم أنفسهم) أى إذا رجعوا إلى أنفسهم لا يطمئون بشيء لعدم الأنس والسرور واستيلاء الوحشة والحيرة (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) أى علوا أنه لا ملجأ من سخطه تعالى إلا إلى استغفاره (ثم تاب عليهم) أى وفقهم للتوبة (ليتوبوا) أو أنزل قبول توبتهم ليصيروا من جملة التوابين أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم (إن الله هو التواب) المبالغ في قبول التوبة كما وكيفما وإن كثرت الجنايات وعظمت (الرحيم) المتفضل عليهم بفتون الآلاء مع استحقاقهم لأفانين العقاب . روى أن ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بدا له وكره مكانه فلحق به عليه الصلاة والسلام . عن الحسن رضى الله عنه أنه قال بلغنى أنه كان لأحدهم حائط كان خيرا من ألف درهم فقال يا حائطاه ما خلفنى إلا ذلك وانتظار ثمارك أذهب فأنت فى سبيل الله ولم يكن لآخر إلا أهله فقال يا أهله ما بطأنى ولا خلفنى إلا الفتن بك فلا جرم والله لا كابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله

صلى الله عليه وسلم فتأبط زاده ولحق به عليه الصلاة والسلام قال الحسن رضى الله عنه كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصير عليها وعن أبي ذر التقاضى أن بعيره أبطلأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا فقال عليه الصلاة والسلام لما رأى سواده كن أبا ذر فقال الناس هو ذاك فقال عليه الصلاة والسلام رحم الله أبا ذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده وعن أبي خيثمة أنه بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصى وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح والريح ، ما هذا بخير ، فقام ورحل ناقته وأخذ سيفه وورعه ، ومر كالريح ، فدر رسول الله طرئه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السراب فقال كن أبا خيثمة فكأنه ففرح به رسول الله واستغفر له ومنهم من بقى لم يلحق به عليه الصلاة والسلام منهم الثلاثة . قال كعب رضى الله عنه لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد على كالعضب بعد ما ذكرنى وقال ياليت شعرى ما خلف كعبا فقبل له ما خلفه إلا حسن برديه والنظر فى عطفه فقال عليه الصلاة والسلام ما أعلم إلا فضلا وإسلاما ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتذكر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نبتزل نساءنا ولا نقر بين فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بنداء من ذروة سلع أبشر يا كعب بن مالك غفرت الله ساجدا وكنت كما وصفنى ربى وضافت عليهم الأرض بما رحبت وضافت عليهم أنفسهم وتابعت البشارة فليست ثوبى وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو جالس فى المسجد وحوله المسلمون فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول إلى حتى صافحنى وقال لتهنك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة رضى الله عنه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشرا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية وعن أبى بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبه (يا أيها الذين آمنوا) خطاب عام يندرج فيه التائبون أندراجا أوليا وقيل لمن تخلف عليه من الطلقاء عن غزوة

تبوك خاصة ﴿ اتقوا الله ﴾ في كل ما تأتون وما تذررون فيدخل فيه المعاملة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر المغازي دخولا أوليا ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ في إيمانهم وعودهم أو في دين الله نية وقولا وعملا أو في كل شأن من الشؤون فيدخل ما ذكر أو في توبتهم وإنابتهم فيكون المراد بهم حينئذ هؤلاء الثلاثة وأضرابهم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه خطاب لمن آمن من أهل الكتاب أي كونوا مع المهاجرين والأنصار واتظموا في سلوكهم في الصدق وسائر المحاسن وقرىء من الصادقين .

﴿ ما كان لأهل المدينة ﴾ ما صح وما استقام لهم ﴿ ومن حولهم من الأعراب ﴾ كزينة وجبينة وأشجع وغفار وأضرابهم ﴿ أن يتخلفوا عن رسول الله ﴾ عند توجهه عليه الصلاة والسلام إلى الغزو ﴿ ولا يرغبوا ﴾ نصب وقد يجوز الجزم ﴿ بأنفسهم عن نفسه ﴾ أي لا يصرفوها عن نفسه الكريمة ولا يصونها عما لم يصن عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده من الأحوال والخطوب والكلام في معنى النفي وإن كان على صورة الخبر ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما دل عليه الكلام من وجوب المشايعة ﴿ بأنهم ﴾ بسبب أنهم ﴿ لا يصيبهم ظمأ ﴾ أي عطش يسير ﴿ ولا نصب ﴾ ولا تعب ما ﴿ ولا غمضة ﴾ أي جماعة ما لا يستباح عنده المحرمات من مراتبها فإن الظمأ والنصب اليسيرين حين لم يخلوا من الثواب فلائز لا يخلو ذلك منه أولى فلا حاجة إلى تأكيد النفي بتكرير كلمة لا ويجوز أن يراد بها تلك المرتبة ويكون الترتيب بناء على كثرة الوقوع وقلته فإن الظمأ أكثر وقوعا من الغمضة بالمعنى المذكور فتوسط كلمة لا حينئذ ليس لتأكيد النفي بل للدلالة على استقلال كل واحد منها بالفضيلة والاعتداد به ﴿ في سبيل الله ﴾ وإعلاء كلمته ﴿ ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ﴾ أي لا يدوسون بأرجلهم وحوافر خيولهم وأخفاف رواحلهم دوسا أو مكانا يداس ﴿ ولا ينالون من عدو نيلا ﴾ مصدر كالقتل والأسر والنهب أو مفعول أي شيئا ينال من قبلهم ﴿ إلا كتب لهم به ﴾ أي بكل واحد من الأمور المعدودة ﴿ عمل صالح ﴾ وحسنة مقبولة مستوجبة بحكم الوعد

الكريم للثواب الجليل ونيل الزلفى والتتوين للتفخيم وكون المكتوب عين مافعله من الأمور لا يمنع دخول الباء فإن اختلاف العنوان كاف في ذلك ﴿إن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ على إحسانهم تعليل لما سلف من الكتب والمراد بالمحسنين إما المبحوث عنهم ووضع المظهر موضع المضرر لمدهم والشهادة عليهم بالانتظام في سلك المحسنين وأن أعمالهم من قبيل الإحسان وللإشعار بعلية المأخذ للحكم وإما جنس المحسنين وهم داخلون فيه دخولا أوليا ﴿ولا ينفقون نفقة صغيرة﴾ ولو نمرة أو علاقة سوط ﴿ولا كبيرة﴾ كما أنفق عثمان رضى الله عنه والترتيب باعتبار ما ذكر من كثرة الوقوع وقلته وتوسيطه للتخصيص على استبعاد كل منهما بالكتب والجزاء لا لتأكيد التثني كما في قوله عز وجل ﴿ولا يقطعون﴾ أى لا يجتازون في مسيرهم ﴿وادي﴾ وهو في الأصل كل منفرج من الجبال والآكام يكون منفذا للسيل اسم فاعل من ودى إذا سال ثم شاع في الأرض على الإطلاق ﴿إلا كتب لهم﴾ ذلك الذى فعلوه من الإنفاق والقطع ﴿ليجزئهم الله﴾ بذلك ﴿أحسن ما كانوا يعملون﴾ أحسن جزاء أعمالهم أو جزاء أحسن أعمالهم ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ أى ما صح وما استقام لهم أن ينفروا جميعا نحو غزو أو طلب علم كما يستقيم لهم أن يذبطوا جميعا فإن ذلك محل بأمر الماعش .

﴿فلولا نفر﴾ فبلا نفر ﴿من كل فرقة﴾ أى طائفة كثيرة ﴿منهم﴾ كأهل بلدة أو قبيلة عظيمة ﴿طائفة﴾ أى جماعة قليلة ﴿لينفقوا في الدين﴾ أى يتكفوا الفقاعة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها ﴿ولينفروا قوامهم﴾ أى وليجعلوا غاية سعيهم ومرمى غرضهم من ذلك إرشاد القوم وإنذارهم ﴿إذا رجعوا إليهم﴾ وتخصيصه بالذكر لأنه أهم وفيه دليل على أن النفقة في الدين من فروض الكفاية وأن يكون غرض المتعلم الاستقامة والإقامة لا الترفع على العباد والتبسط في التلاد كما هو ديدن أبناء الزمان والله المستعان ﴿لعلهم يحذرون﴾ إرادة أن يحذروا عما يندرون واستدلوا به على أن أخبار الأحاد حجة لأن عموم كل فرقة يقتضى أن نفر من كل ثلاثة تفردوا بقرينة طائفة إلى التفقه لتندر فرقها كي يذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر الإخبار مالم يتواتر لم

يفد ذلك وقد قيل للآية وجه آخر وهو أن المؤمنين لما سمعوا ما نزل في المتخلفين سارعوا إلى التغير رغبة ورهبة وانقطعوا عن التفقه فأمروا أن ينفر من كل فرقة طائفة إلى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع الفقه الذي هو الجهاد الأكبر لأن الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فالضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للفرز وفي رجعوا للطوائف أى ولينذر البواقي قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم .

(يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) أمروا بقتال الأقرب منهم فالأقرب كما أمر عليه الصلاة والسلام أولا بإنذار عشيرته فإن الأقرب أحق بالشفقة والاستصلاح قيل هم اليهود حوالى المدينة كبنى قريظة والضمير وخيبر وقيل الروم فإنهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة بالنسبة إلى العراق وغيره (وليجدوا فيكم غلظة) أى شدة وصبراً على القتال وقرىء بفتح الغين كسخطه وبضمها وهما لغتان فيها (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعصمة والنصرة والمراد بهم إما المناطبون ووضع الظاهر موضع الضمير للتخصيص على أن الإيمان والقتال على الوجه المذكور من باب التقوى والشهادة يكونهم من زمرة المتقين وإما الجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والمراد بالمعية الولاية الدائمة وقد ذكر وجه دخول مع على المشبوع في قوله تعالى (إن الله معنا) (وإذا ما أنزلت سورة) من سور القرآن (فمنهم) أى من المنافقين (من يقول) لإخوانه ليثبتهم على التفاف أو لعوام المؤمنين وضعفتهم ليصدم عن الإيمان (أياكم زادته هذه) السورة (لإيماناً) وقرىء بنصب أياكم على تقدير فعل يفسره المذكور أى أياكم زادته هذه الخ وإيراد الزيادة مع أنه لا إيمان فيهم أصلاً باعتبار اعتقاد المؤمنين حسبما نطق به قوله تعالى (إيماناً المؤمنين الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً) (فأما الذين آمنوا) جواب من جهته سبحانه وتحقيق للحق وتعيين لحالهم عاجلاً وأجلاً أى فأما الذين آمنوا بالله تعالى وبما جاء من عنده (فولدتهم إيماناً)

بزيادة العلم اليقيني الحاصل من التدبر فيها والوقوف على ما فيها من الحقائق وانضمام إيمانهم بما فيها بإيمانهم السابق (وهم يستبشرون) بنزولها وبما فيه من المنافع الدينية والدنيوية (وأما الذين في قلوبهم مرض) أى كفر وسوء عقيدة (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) أى كفرا بها مضموما إلى الكفر بغيرها وعقائد باطلة وأخلاقا ذميمة كذلك (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك إلى أن يموتوا عليه (أولايرون) الهمزة للإنكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدر أى ألا ينظرون ولا يرون (أنهم) أى المنافيين (يفتنون في كل عام) من الأعوام (مرة أو مرتين) والمراد مجرد التكثير لا بيان الوقوع حسب العد المزبور أى يتلون بأقائين البليات من المرض والشدة وغير ذلك مما يذكر الذنوب والوقوف بين يدي رب العزة فيؤدى إلى الإيمان به تعالى أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعانيون ما ينزل عليه من الآيات لاسيما القوارع الزائدة للإيمان الناعية عليهم ما فيهم من القبايح المخزية لهم (ثم لا يتوبون) عطف على لا يرون داخل تحت الإنكار والتوبيخ وكذا قوله تعالى (ولام يذكرون) والمعنى أولا يرون افتنانهم الموجب لإيمانهم ثم لا يتوبون عما هم عليه من النفاق ولا هم يتذكرون بتلك الفتن الموجبة للتذكر والتوبة وقرئ بالتاء والخطاب للؤمنين والهمزة للتعجب أى ألا تنظرون ولا ترون أحوالهم العجيبة التى هى افتنانهم على وجه التابع وعدم التنبه لذلك فقلوه تعالى (ثم لا يتوبون) وما عطف عليه معطوف على يفتنون.

(وإذا ما أنزلت سورة) بيان لأحوالهم عند نزولها وهم في مجال تبليغ الوحي كما أن الأول بيان لمآلاتهم وهم غائبون عنه (نظر بعضهم إلى بعض) تغامروا بالعيون لإنكارها أو سخرية بها أو غيظا لما فيها من مخازيم (هل يراكم من أحد) أى قائلين هل يراكم أحد من المسلمين لنصرف مظهرين أنهم لا يسطيرون على استماعها ويغلب عليهم الضحك فيفتضحون أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والإنسلا لواذا يقولون هل يراكم من أحد إن قمتم من المجلس وإيراد ضمير الخطاب لبعث المخاطبين على الجِد في انتهاز الفرصة

فإن المرء بشأنه أكثر اهتماما منه بشأن أصحابه كما في قوله تعالى (ولينلطف
ولا يشعرن بكم أحدا) وقيل المعنى وما أنزلت سورة في عيوب المنافقين (ثم
انصرفوا) عطف على نظر بعضهم والتراخي باعتبار وجدان القرصة والوقوف
على عدم رؤية أحد من المؤمنين أى انصرفوا جميعا عن محفل الوحى خوفا من
الافتضاح أو غير ذلك (صرف الله قلوبهم) أى عن الإيمان حسب انصرافهم
عن المجلس والجملة اختبارية أو دعائية (بأنهم) أى بسبب أنهم (قوم لا ينقهون)
لسوء الفهم أولعدم التدبر (لقد جاءكم) الخطاب للعرب (رسول) أى رسول
عظيم الشأن (من أنفسكم) من جنسكم عرف قرشى مثلكم وقرىء بفتح الهمزة
أى أشرفكم وأفضلكم (عزيز عليه ما عنتم) أى شاق شديد عليه عتكم ولقاؤكم
المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب وهذا من نتائج
ما سلف من المجانسة (حريص عليكم) في إيمانكم وصلاح حالكم (بالمؤمنين)
منكم ومن غيركم (رؤوف رحيم) قدم الأبلغ منهما وهى الرأفة التى هى عبارة
عن شدة الرحمة محافظة على الفواصل (فإن تولوا) تلويح للخطاب وتوجيه له
إلى النبي صلى الله عليه وسلم تسلية له أى لأن أعرضوا عن الإيمان بك (فقل
حسبي الله) فإنه يكفيك ويعينك عليهم (لا إله إلا هو) استئناف مقرر
لمضمون ما قبله (عليه توكلت) فلا أرجو ولا أخاف إلا منه (وهو رب
العرش العظيم) أى الملك العظيم أو الجسم الأعظم المحيط الذى تنزل منه
الأحكام والمقادير وقرىء العظيم بالرفع وعن أبى أن آخر ما نزل هاتان الآيتان
وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن إلا آية آية وحرفا وحرفا ما خلا
سورة براءة وسورة قل هو الله أحد فإنهما أنزلتا على ومعهما سبعون ألف
صف من الملائكة .

﴿سورة يونس عليه السلام﴾
 (مكية وآيات مائة وتسع آيات)
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الر﴾ بتفخيم الراء المفتوحة وقرئ بالإمالة إجراء للأصلية مجرى المنقلبة عن الياء وقرئ بين بين وهو إما مسرود على نمط التعديد بطريق التحدي على أحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا عمل له من الإعراب وإما اسم للسورة كما عليه إطباق الأكثر فمحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هذه السورة مسماة بالر وهو أظهر من الرفع على الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد فتحها الإخبار بها لا جعلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم المخاطب بالانساب كما مر . والإشارة إليها قبل جريان ذكرها لما أنها باعتبار كونها على جناح الذكر وبصده صارت في حكم الحاضر كما يقال هذا ما اشتري فلان أو النصب بتقدير فعل لائق بالمقام نحو أذكر أو اقرأ وكنة ﴿تلك﴾ إشارة إليها إما على تقدير كون الر مسرودة على نمط التعديد فقد نزل حضور مادتها التي هي الحروف المذكورة منزلة ذكرها فأشير إليها كأنه قيل هذه الكلمات المؤلفة من جنس هذه الحروف المبسوطة الخ ولما على تقدير كونه اسما للسورة فقد نوهت بالإشارة إليها بعد تنويعها بتعيين اسمها أو الأمر بذكرها أو بقراءتها وما في اسم الإشارة من معنى البعد للتنبه على بعد منزلتها في الفخامة وعمله الرفع على أنه مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿آيات الكتاب﴾ وعلى تقدير كون الر مبتدأ فهو مبتدأ ثان أو بدل من الأول والمعنى آيات مخصوصة منه مترجمة باسم مستقل والمقصود ببيان بعضيتها منه وصفها بما اشتهر انصافه به من النعوت العاضلة والصفات الكاملة والمراد بالكتاب إما جميع القرآن العظيم وإن لم ينزل الكل حيثئذ إما باعتبار تعيينه وتحقيقه في علم الله عز و علا أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة إلى السماء الدنيا كما هو المشهور فإن فاتحه الكتاب كانت مسماة بهذا الاسم وبأم القرآن في عهد النبوة ولما يحصل المجموع الشخصي إذ ذاك فلا بد من ملاحظة كل من الكتاب والقرآن بأحد الاعتبارات

المذكورة وما جميع القرآن النازل وتشتد المتفام بين الناس إذ ذاك فإنه كما يطلق على المجموع الشخصى يطلق على مجموع ما نزل في كل عصر ألا يرى إلى ما روى عن جابر رضى الله عنه أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ثم يقول «أيهم أكثر أخذاً للقرآن» فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في اللحد فإن ما يفهمه الناس من القرآن في ذلك الوقت ويحفظون على التفاوت في أخذه إنما هو المجموع النازل حيثئذ من غير ملاحظة لتحقيق المجموع الشخصى في علم الله سبحانه أو في اللوح ولا لنزوله جملة إلى السماء الدنيا.

(الحكيم) ذى الحكمة وصف به لاشتماله على فنون الحكم الباهرة ونطقه بها أو هو من باب وصف الكلام بصفة صاحبه أو من باب الاستعارة المكنية المبينة على تشبيه الكتاب بالحكيم الناطق بالحكمة هذا وقد جعل الكتاب عبارة عن نفس السورة وكلية تلك إشارة إلى ما في ضمنها من الآى فإنها في حكم الحاضر لا سيما بعد ذكر ما يتضمنها من السورة عند بيان اسمها أو الأمر بذكرها أو بقراءتها وينبغى أن يكون المشار إليه حيثئذ كل واحدة منها لا جميعها من حيث هو جميع لأنه عين السورة فلا يكون للإضافة وجه ولا لتخصيص الوصف بالمضاف إليه حكمة فلا يتأتى ما قصد من مدح المضاف بما للمضاف إليه من صفات الكمال ولأن في بيان اتصاف كل منها بالكمال من المبالغة ما ليس في بيان اتصاف الكل بذلك والمتبادر من الكتاب عند الإطلاق وإن كان كله بأحد الوجهين المذكورين لكن صحة إطلاقه على بعضه أيضاً بما لا ريب فيها والمعهود المشهور وإن كان اتصاف الكل بأحد الاعتبارين بما ذكر من نفوت الكمال إلا أن شهرة اتصاف كل سورة منه بما اتصف به الكل بما لا ينكر وعليه يدور تحقق مدح السورة بكونها بعضاً من القرآن الكريم إذ لو أن بعضه منقوت بنعت كله داخل تحت حكمه لما نسب ذلك وفيه ما لا يخفى من التكلف والتعسف.

دفاع عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ﴿أكان للناس عجا﴾ الهمة لإنكار تعجب وتعجب السامعين منه
 لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة وإنما عبر عنهم باسم الجنس من
 غير تعرض لكفرهم مع أنه المدار لتعجبهم كما تعرض له في قوله عز وجل
 ﴿قال الكافرون﴾ الخ لتحقيق ما فيه الشك بينهم وبين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتعيين مدار التعجب في زعمهم ثم تبين خطيئهم وإظهار بطلان زعمهم بإيراد
 الإنكار والتعجب واللام متعلقة بمحذوف وقع حالا من عجا وقيل بعجا على
 التوسع المشهور في الظروف وقيل المصدر إذا كان بمعنى اسم الفاعل أو اسم
 المفعول جاز تقديم معموله عليه وقيل متعلقة بكان وهو مبنى على دلالة كان
 الناقصة على الحدث ﴿أن أوحينا﴾ اسم كان قد قدم عليه خبرها اهتماما بشأنه
 لكونه مدار الإنكار والتعجب وتشويها إلى المؤخر ولأن في الاسم ضرب
 تفصيل في مراعاة الأصل نوع إخلال بتجاوب أطراف الكلام وقرئ برفع
 عجب على أنه الاسم وهو فكرة والخبر أن أوحينا وهو معرفة لأن أن مع
 الفعل في تأويل المصدر المضاف إلى المعرفة البتة والمختار حينئذ أن يجعل كان
 تامة وأن أوحينا متعلقا بعجب على حذف حرف التعليل أي أحدث للناس
 عجب لأن أوحينا أو من أن أوحينا أو بدلا من عجب لكن لا على توجيه
 الإنكار والتعجب إلى حدوثه بل إلى كونه عجا فإن كون الإبدال في حكم
 تنحية المبدل منه ليس معناه إهداره بالمرّة وإنما قيل للناس لا عند الناس للدلالة
 على أنهم اتخذوه أعجوبة لهم وفيه من زيادة تقييد حالهم ما لا يخفى ﴿إلى
 رجل منهم﴾ أي إلى بشر من جنسهم كقولهم أبعث الله رسولا أو من
 أفتانهم من حيث المال لا من عظمتهم كقولهم ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل
 من القريتين عظيم﴾ وكلا الوجهين من ظهور البطلان بحيث لا مزيد عليه . أما
 الأول فلأن بعث الملك إنما يكون عند كون المبعوث إليهم ملائكة كما قال
 سبحانه ﴿قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء
 ملكا رسولا﴾ وأما ما أشرفهم بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية كيف
 لا وهي منوطة بالتناسب والتجانس فبعث الملك إليهم مزاحم للحكمة التي عليها

يدور فلك التكوين والتشريع وإنما الذي تقتضيه الحكمة أن يعث الملك من بينهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب . وأما الثاني فلما أن مناط الاصطفاء للنبوة والرسالة هو التقدم في الإتيان بما ذكر من النعمت الجليلة والصفات الجليلة والسبق في إحراز الفضائل العلية وحيازة الملكات السنية جلية واكتسابا ولا ريب لأحد منهم في أنه عليه الصلاة والسلام في ذلك الشأن في غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات الثابتة وأما التقدم في الرياضات الدنيوية والسبق في نيل الحظوظ الدنية فلا دخل له في ذلك قطعا بل له إخلال به غالبا قال عليه الصلاة والسلام لو كانت الدنيا وزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء .

(أن أئذ الناس) أن مصدرة لجواز كون حملتها أمرا كما في قوله تعالى (وأن أقم وجهك) وذلك لأن الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدرين فساغ وقوع الأمر والنهي صلة حسب وقوع الفعل فليجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال ووجوب كون الصلة في الموصول الاسمي خبرية إنما هو للتوصل بها إلى وصف المعارف بالجل لا لقصور في دلالة الإنشاء على المصدر أو مفسرة إذ الإيحاء فيه معنى القول وقد جوز كونها مخففة من المثقلة على حذف ضمير الشأن والقول من الخبر والمعنى أن الشأن قولنا أئذ الناس والمراد به جميع الناس كافة لا ما أريد بالأول وهو التمكنة في إثبات الإظهار على الإختصار وكون الثاني عين الأول عند إعادة المعرفة ليس على الإطلاق (وبشر الذين آمنوا) بما أوجبه الله وصدقوه (أن لهم) أي بأن لهم (قدم صدق) أي سابقة ومنزلة رفيعة (عند ربهم) وإنما عبر عنها بها إذ بها يحصل سبق والوصول إلى المنازل الرفيعة كما يعبر عن النعمة باليد لأنها تعطى بها وقيل مقام صدق والوجه أن الوصول إلى المقام إنما يحصل بالقدم وإضافتها إلى الصدق للدلالة على تحققها وثباتها والتفتيح على أن مدار نيل ما نالوه من المراتب العلية هو صدقهم فإن التصديق لا يتفك عن الصدق (قال

الكافرون) هم المتعجبون وإيرادهم ههنا بعنوان الكفر بما لا حاجة إلى ذكر سببه وترك العاطف لجريانه مجرى البيان للجملة التي دخلت عليها هزة الإنكار أولكوفته استئنافاً مبيناً على السؤال كأنه قيل ماذا صنعوا بعد التعجب هل بقوا على التردد والاستبعاد أو قطعوا فيه بشيء فقيل قال الكافرون على طريقة التأكيد (إن هذا) يعنون به ما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن الحكيم المنطوى على الإنذار والتبشير (لسحرمين) أى ظاهر وقرىء لساحر على أن الإشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء ما هذا إلا سحر مبين وهذا اعتراف من حيث لا يشعرون بأن ما عاينوه خارج عن طوق البشر نازل من جناب خلاق القوى والقدر ولكنهم سموه بما قالوا تمادياً في العناد كما هو ديدن المكابر اللجوج ودأب المقحم المحجوج.

(إن ربكم) كلام مستأنف سيق لإظهار بطلان تعجبهم المذكور وما نبأوا عليه من المقالة الباطلة غب الإشارة إليه بالإنكار والتعجب وحقق فيه حقيقة ما تعجبوا منه وصحة ما أنكروه بالتبنيـه الإجمالي على بعض ما يدل عليها من شئون الخلق والتقدير وأحوال التكوين والتقدير ويرشدكم إلى معرفتها بأدنى تذكير لاعترافهم به من غير نكير لقوله تعالى (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون) وقوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض) إلى قوله تعالى (ومن يدبر الأمر فسيقولون الله) أى إن ربكم ومالك أمركم الذى تتعجبون من أن يرسل إليكم رجلاً منكم بالإنذار والتبشير وتعدون ما أوحى إليه من الكتاب الحكيم سحراً هو (الله الذى خلق السموات والأرض) وما فيهما من أصول الكائنات (فى ستة أيام) أى فى ستة أوقات أو فى مقدار ستة أيام معودة فإن قس اليوم الذى هو عبارة عن زمان كون الشمس فوق الأرض مما لا يتصور تحققه حين لا أرض ولا سماء وفى خلقها مدرجاً مع القدرة للتامة على إبداعها دفعة دليل على الاختيار واعتبار للنظر وحث لهم على التأنى فى الأحوال والاطوار وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر قد استأثر بهم ما يستدعيه علام الغيوب جللت قدرته (٤٠ - أبو السعود - ثان)

ودقت حكمته وإثثار صيغة الجمع في السموات لما هو المشهور من الإيذان بأنها أجرام مختلفة الطباع متباينة الآثار والأحكام (ثم استوى على العرش) العرش هو الجسم المحيط بسائر الأجسام سمي به لارتفاعه أو للتشبيه بعرس الملك فإن الأوامر والتدابير منه تنزل وقيل هو الملك ومعنى استوائه سبحانه عليه استيلاؤه عليه أو استواء أمره وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف والمعنى أنه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذي عناء منزها عن التحكك والاستقرار وهذا بيان لجلالة ماله وسلطانه بعد زمان عظمة شأنه وسعة قدرته بما مر من خلق هاتيك الأجرام العظام .

(يدبر الأمر) التدبير النظر في أدبار الأمور وعواقبها لتقع على الوجه المحمود والمراد هنا التدبير على الوجه الآتم الأكل والمراد بالأمر أمر ملكوت السموات والأرض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على أطوار شتى وأنحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات في الذوات والصفات والأزمنة والأوقات أى يقدر ما ذكر من أمر الكائنات الذى ما تعجوا منه من أمر البعث والوحى فرد من جملة وشعبة من دوحته ويهيمه أسباب كل منها حدوثا وبقاء في أوقاتها المعينة ويرتب مصالحها على الوجه الفائق والنمط اللائق حسب مقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة والجملة في محل النصب على أنها حال من ضمير استوى وقد جوز كونها خيرا ثانيا لأن أو مستأنفة لا محل لها من الإعراب مبينة على سؤال نشأ من ذكر الاستواء على العرش المنبئ عن إجراء أحكام الملك وعلى كل حال فإثثار صيغة المضارع للدلالة على تجدد التدبير واستمراره وقوله عز وجل (ما من شفيع) بيان لاستبداده سبحانه في التدبير والتدبير ونفى الشفاعة على أبلغ الوجوه فإن نفي جميع أفراد الشفيع بمن الاستغراقية يستلزم نفي الشفاعة على أتم الوجوه كما في قوله تعالى (لا عاصم اليوم من أمر الله) وهذا بعد قوله تعالى (يدبر الأمر) جار مجرى قوله تعالى (وهو يحير ولا يحار عليه) عقيب قوله تعالى (قل من يده ملكوت كل شيء) وقوله تعالى (إلا من بعد إذنه) استثناء مفرغ من أعم الأوقات أى ما من شفيع

يشفع لأحد في وقت من الأوقات إلا بعد إذنه المبني على الحكمة الباهرة وذلك عند كون الشفيع من المصطفين الأخيار والمشفوع له عن يلقى بالشفاعة كقوله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً) وفيه من الدلالة على عظمة جلاله سبحانه ما لا يخفى (ذلكم) إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة أى ذلكم العظيم الشأن المنعوت بما ذكر من نعوت الكمال التي عليها يدور استحقاق الألوهية (فه) وقوله تعالى (وبكم) بيان له أو بدل منه أو خبر ثان لاسم الإشارة وهذا بعد بيان أن ربه الله الذى خلق السموات والأرض الخ لزيادة التقرر والمبالغة في التذكير ولتفريع الأمر بالعبادة عليه بقوله تعالى (فاعبدوه) أى وحدوه من غير أن تشركوا به شيئاً من ملك أو نبي فضلاً عن جحد لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع وآمنوا بما أنزله إليكم (أفلا تدكرون) أى تعلمون أن الأمر كما فصل فلا تدكرون ذلك حتى تقفوا على فساد ما أتم عليه فتردوا عنه (إليه) لا إلى أحد سواه استقلالاً أو اشتراكاً (مرجعكم) أى بالبعث كما يفيء عنه قوله تعالى (جميعاً) فإنه خال من الضمير المجرور لكونه فاعلاً في المعنى أى إليه رجوعكم مجتمعين والجملة كالتعليل لوجوب العبادة (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لأن قوله عز وجل (إليه مرجعكم) وعد منه سبحانه بالبعث أو لفعل مقدر أى وعد الله وأياً ما كان فهو دليل على أن المراد بالمرجع هو الرجوع بالبعث لأن ما بالموت بممزل من الوعد كما أنه بممزل من الاجتماع وقرئ بصيغة الفعل (حقاً) مصدر آخر مؤكد لما دل عليه الأول (إنه يبدأ الخلق) وقرئ يبدى (ثم يعيده) وهو استئناف علل به وجوب المرجع إليه سبحانه وتعالى فإن غاية البدء والإعادة وهو جزاء المكلفين بأعمالهم حسنة أو سيئة وقرئ بالفتح أى لأنه ويجوز كونه منصوباً بما نصب وعد الله أى وعد الله وعداً يده الخلق الخلق ثم إعادته ومرفوعاً بما نصب حقاً أى حق بدء الخلق الخ (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أى بالعدل وهو حال من فاعل يجزى أى حللتها بالعدل أو متعلق يجزى أى ليجزئهم بقسطه ويوفهم أجورهم وإنما أجل

ذلك إني أنا بأنه لا ينفي به الحصر أو بقسطهم وعدلهم عند إيمانهم ومباشرتهم للأعمال الصالحة وهو الأنسب بقوله عز وجل ﴿والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون﴾ فإن معناه ويهزى الذين كفروا بسبب كفرهم وتكرير الإسناد يجعل الجملة الظرفية خبراً للوصول لتقوية الحكم والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على مواظبتهم على الكفر وتغيير النظم للإيذان بكمال استحقاقهم للعقاب وأن التعذيب بمعدل عن الانتظام في سلك العلة الغائية للخلق بدءاً وإعادة وإنما يحق ذلك بالكفرة على موجب سوء اختيارهم وأما المقصود الأصلي من ذلك فهو الإثابة .

دلالت وحدة الله وعظمته

﴿هو الذي جعل الشمس ضياء﴾ تليه على الاستدلال على وجوه تعالى ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته بآثار صنعه في النيرين بعد التنبيه على الاستدلال بما مر من إبداع السموات والأرض والاستواء على العرش وغير ذلك ويان لبعض أفراد التدبير الذي أشير إليه إشارة إجمالية وإرشاد إلى أنه حيث دبرت أمورهم المتعلقة بمعاشهم هذا التدبير البديع فلا تدر مصالحهم المتعلقة بالمعاد بإرسال الرسول وإزالة الكتاب وتبيين طرائق الهدى وتعيين مهابى الردى أولى وأحرى والجعل إن جعل بمعنى الإنشاء والإبداع فضاء حال من مفعوله أى خلقها حال كونها ذات ضياء على حذف المضاف أو ضياء محضاً للبالغة وإن جعل بمعنى التعبير فهو مفعوله الثانى أى جعلها ضياء على أحد الوجهين المذكورين لكن لا بعد أن كانت خالية عن تلك الحالة بل أبدعها كذلك كما في قولهم ضيق فم الركبة ووسع أسفلها والضياء مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط وسوط وياؤه منقلبة من الواو لانكسار ما قبلها وقرئ ضياء بهمزتين بينهما ألف بتقديم اللام على العين .

﴿والقمر نورا﴾ الكلام فيه كالكلام في الشمس والضياء أقوى من النور وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور فقيه لإشعار بأن نوره مستفاد من

الشمس (وقدره) أى قدر له وهيا (منازل) أو قدر مسيره فى منازل أو قدره ذا منازل على تضمين التقدير معنى التصيير وتخصيص القمر بهذا التقدير لمرسعة سيره ومعاينة منازلها وتعلق أحكام الشريعة به وكونه مرسعة فى تواريخ العرب وقد جعل الضمير لكل منهما وهى ثمانية وعشرون منزلا يزل القمر كل ليلة فى واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستو لا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين فإذا كان فى آخر منزله دق واستقر ثم يستمر ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر ويكون مقام الشمس فى كل منزلة منها ثلاثة عشر يوما وهذه المنازل هى مواقع النجوم التى نسبت إليها العرب الأنواء المستمطرة وهى السرطان والبطين والثريا الدبران الحقعة المنعة النراخ النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرقة العواء السماء الغفر الزباني الإكليل القلب الشولة النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الأخبية فرغ العلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهوبطن الحوت (لتعلموا) إما بتعاقب الليل والنهار المتوطين بطلوع الشمس وغروبها أو باعتبار زول كل منهما فى تلك المنازل (عدد السنين) التى يتعلق بها غرض علمى لإقامة مصالحكم الدنيوية والدنيوية (والحساب) أى حساب الأوقات من الأشهر والأيام والليالى وغير ذلك مما ينط به شئ من المصالح المذكورة وتخصيص العدد بالسنين والحساب بالأوقات لما أنه لم يعتبر فى السنين الممدودة معنى مغاير لمراتب الأعداد كما اعتبر فى الأوقات المحسوبة وتحقيقه أن الحساب إحصاء ما له كمية انفصالية بتكرير أمثاله من حيث يحصل بطلاقة معينة منها حد معين له اسم خاص وحكم مستقل كالسنة المتحصلة من اثنى عشر شهرا قد تحصل كل من ذلك من ثلاثين يوما قد تحصل كل من ذلك من أربع وعشرين ساعة مثلا والد مجرد إحصائه بتكرير أمثاله من غير اعتبار أن يحصل بذلك شئ كذلك ولما لم يعتبر فى السنين الممدودة تحصل حد معين له اسم خاص غير أسامى مراتب الأعداد وحكم مستقل أضيف إليها العدد وتحصل مراتب الأعداد من العشرات والمئات والآلاف باعتبارى لا يجدى فى تحصل الممدود قعما وحيث اعتبر فى الأوقات المحسوبة

وتحصل ما ذكر من المراتب التي لها أسام خاصة وأحكام مستقلة علق بها الحساب النتيه عن ذلك والسنة من حيث تحققها في نفسها بما يتعلق به الحساب وإنما الذي يتعلق به العدد طائفة منها وتعلقه في ضمن ذلك بكل واحدة من تلك الطائفة ليس من الحيثية المذكورة أعنى حيثية تحصلها من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها من عدة أيام قد حصل كل منها بطائفة من الساعات فإن ذلك وظيفة الحساب بل من حيث أنها فرد من تلك الطائفة المحدودة من غير أن يعتبر معها شيء غير ذلك وتقديم العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقها وجودا وعلما على العكس لأن العلم المتعلق بعدد السنين علم إجمالي بما تعلق به الحساب تفصيلا وإن لم تتعد الجهة أو لأن العدد من حيث أنه لم يعتبر فيه تحصل أمر آخر حسبا. حقق آنفا نازل من الحساب الذي اعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب ﴿ ما خلق الله ذلك ﴾ أى ما ذكر من الشمس والقمر على ما حكى من الأحوال وفيه إزدان بأن معنى جعلهما على تلك الأحوال والهيئات ليس إلا خلقتهما كذلك كما أشير إليه ولا يقدح في ذلك أن استفادة القمر النور من الشمس أمر حادث فإن المراد بجمعه نورا إنما هو جعله بحيث يتصف بالنور عند وجود شرائط الانصاف به بالفعل ﴿ إلا بالحق ﴾ استثناء مفرغ من أعم أحوال الفاعل أو المفعول أى ما خلق ذلك ملتبسا بشيء من الأشياء إلا ملتبسا بالحق مراعيًا لمقتضى الحكمة البالغة أو مراعى فيه ذلك وهو ما أشير إليه إجمالا من العلم بأحوال السنين والأوقات المنوط به أمور معاملاتهم وعباداتهم. ﴿ فصل الآيات ﴾ أى الآيات التكوينية المذكورة أو جميع الآيات فيدخل فيها الآيات المذكورة دخولا أوليا أو فصل الآيات التنزيلية المنبهة على ذلك وقرئ بنون العظمة ﴿ لقوم يعلمون ﴾ الحكمة في إبداع الكائنات فيستدلون بذلك على شئون مبدعها جل وعلا أو يعلمون ما في تضاعيف الآيات المنزلة فتؤمنون بها وتخصيص التفصيل بهم لأنهم المنتفعون به . ﴿ إن في اختلاف الليل والنهار ﴾ تنبيه آخر إجمالي على ما ذكر أى في تعاقبهما وكون كل منهما خليفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحرركات

السموات وسكون الأرض أو في تفاوتها في أنفسهما بازدياد كل منهما باتقاص الآخر واتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا قربا وبعدا بحسب الأزمنة أو في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الأمكنة إما في الطول والقصر فإن البلاد القريبة من القطب الشالى أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البلاد البعيدة منه ولياليها وإما في أنفسهما فإن كرية الأرض تقتضى أن يكون بعض الأما كن ليلا وفى مقابله نهارا ﴿ وما خلق الله فى السموات والأرض ﴾ من أصناف المصنوعات ﴿ لايات ﴾ عظيمة أو كثيرة دالة على وجود الصانع تعالى ووحدته وكآل عليه وقدرته وبآلغ حكته التى من جملة مقتضياتها ما أنكروه من إرسال الرسول صلى الله عليه وسلم وإزال الكتاب والبعث والجزاء ﴿ لقوم يتقون ﴾ خصهم بذلك لأن الداعى إلى النظر والتدبر إنما هو تقوى الله تعالى والعذر من العاقبة فهم الواقفون على أن جميع المخلوقات آيات دون غيرهم ﴿ وكأى من آية فى السموات والأرض يمدون عليها وهم عنها معرضون ﴾ .

﴿ إن الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ بيان لمآل أمر من كفر بالبعث وأعرض عن البينات الدالة عليه بعد تحقيق أن مرجع الكل إليه تعالى وأنه يعيدهم بعد بدتهم للجزاء ثوابا وعقابا وتفصيل بعض الآيات الشاهدة بذلك والمراد بلفظه إما الرجوع إليه تعالى بالبعث أو لقاء الحساب كما فى قوله عز وجل ﴿ إنى ظننت أنى ملاق حسابه ﴾ وأيا ما كان ففيه مع الالتفات إلى ضمير الجلالة من تهويل الأمر ما لا يخفى والمراد بدم الرجاء عدم التوقع مطلقا المنتظم لعدم الأمل وعدم الخوف فإن عندهما لا يستدعى عدم اعتقاد وقوع المأمول والخوف أى لا يتوقعون الرجوع إلينا أو لقاء حسابنا للمؤدى إما إلى حسن الثواب أو إلى سوء العذاب فلا يأملون الأول وإليه أشير بقوله عز وجل ﴿ ورضا بالحياة الدنيا ﴾ فإنه منبى عن إثار الأدنى الحسيس على الأعلى النفيس كقوله تعالى ﴿ أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ﴾ ولا يخافون الثانى وإليه أشير بقوله تعالى ﴿ واعلموا أنها ﴾ أى سكتوا فيها سكون من لا براح له منها آمنين من اعتراهم

المزججات غير مخطرين بياهم ما يسوؤهم من عذابنا وقيل المراد بالرجاء معناه الحقيقى وبالقائه حسن اللقاء أى لا يأملون حسن لقائنا بالبعث والإحياء بالحياة الأبدية ورضوا بدلا منها وما فيها من فنون السكرامات السفية بالحياة الدنيا الدنية الثانية واطمأنوا بها أى سكنوا إليها مكبين عليها قاصرين مجامع مهمهم على لذائذها وزخارفها من غير صارف يلوهم ولا عاطف يثنيهم ولإثارة الباء على كلفة إلى المنية عن مجرد الوصول والانتفاء للإيذان بنوام الملازمة ودوام المصاحبة والمؤانسة وحمل الرجاء على الخوف فقط بإياه كلفة الرضا بالحياة الدنيا فإنها منبهة عما ذكر من ترك الأعلى وأخذ الأدنى واختيار صيغة الماضى فى الصلتين الأخيرتين للدلالة على التحقق والتقرر كما أن اختيار صيغة المستقبل فى الأولى للإيذان باستمرار عدم الرجاء .

(والذين هم عن آياتنا) المفصلة فى صحايف الأكوان حسبما أشير إلى بعضها أو آياتنا المنزلة المنبهة على الاستشهاد بها المنفصلة معها فى الدلالة على حقيقة ما لا يرجونه من اللقاء المقرب على البعث وعلى بطلان ما رضوا به واطمأنوا إليه من الحياة الدنيا (خافلون) يتفكرون فيها أصلا وإن نهوا على ذلك وذكروا بأنواع القوارع لانهما كهم فيما يصدح عنها من الأحوال المحدودة وتكرير الوصول للتوصل به إلى جعل صلته جملة اسمية منبهة عما هم عليه من استمرار الغفلة ودوامها وتنزيل التنفير الوصفى منزلة التنفير الذاتى لإدناها بمنغصرة الوصف الأخير للأوصاف الأول واستقلاله باستتباع العذاب هذا وأما ما قيل من أن العطف لما لتغاير الوصفين والتثنية على أن الوعيد على الجمع بين الذموم عن الآيات رأسا والانهمك فى الشهوات بحيث لا يخطر بياهم الآخرة أصلا ولما لتغاير الفريقين والمراد بالأولين من أنكر البعث ولم يرد إلا الحياة الدنيا وبالأخريين من ألغاه حب العاجل عن التأمل فى الآجل فكلام ناه عن السداد فليتأمل (أولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (مأوامم) أى مسكنهم ومقرم الذى لا يراح لهم منه (النار) لاما اطمأنوا بها من الحياة الدنيا ونعيمها (بما كانوا يكسبون) من الأعمال القلبية المعبودة وما يستتبعه

من أصناف المعاصي والسيئات أو بكسبهم إياها والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار التجددي والباء متعلقة بمضمون الجملة الأخيرة الواقعة خبراً عن اسم الإشارة وهو مع خبره خبر لأن في قوله تعالى (إن الذين لا يرجون لقاءنا) الخ.

(إن الذين آمنوا) أي فعلوا الإيمان أو آمنوا بما يشهد به الآيات التي غفل عنها الغافلون أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيندرج فيه ذلك اندراجاً أولياً (وعملوا الصالحات أي الأعمال الصالحة في أنفسها اللاتقة بالإيمان وإنما ترك ذكر الموصوف لجريانها مجرى الأسماء (يهدى بهم) أوثر الالتفات تشرىفاً لهم بإضافة الرب وإشعاراً بعله الهداية (يأمنهم) أي يهدى بهم بسبب إيمانهم إلى ما واهم ومقصد هم وهي الجنة وإنما لم تذكر تعويلاً على ظهورها وانسياق النفس إليها لا سيما بملاحظة ما سبق من بيان ماوى الكفرة وما آوأم إليه من أعمالهم السيئة ومشاهدة ما لحق من التلويح والتصريح وفي النظم الكرم إشعار بأن مجرد الإيمان والعمل الصالح لا يكفي في الوصول إلى الجنة بل لا بد بعد ذلك من الهداية الربانية وأن الكفر والمعاصي كافية في دخول النار ثم إنه لا نزاع في أن المراد بالإيمان الذي جعل سبباً لتلك الهداية هو إيمانهم الخاص المشفوع بالأعمال الصالحة لا الإيمان المجرد عنها ولا ما هو أعم منهما إلا أن ذلك معمول عن الدلالة على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة من أن الإيمان الحالى عن العمل الصالح يفضى إلى الجنة في الجملة ولا يتخذ صاحبه في النار فإن منطوق الآية الكريمة أن الإيمان المقرون بالعمل الصالح سبب للهداية إلى الجنة وأما أن كل ما هو سبب لها يجب أن يكون كذلك فلا دلالة لها ولا لغتها عليه قطعاً كيف لا وقوله عز وجل (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) مناد بخلافه فإن المراد بالنظم هو الشرك كما أطبق عليه المفسرون والمعنى لم يتخلطوا إيمانهم بشرك ولئن حل على ظاهره أيضاً يدخل في الاعتناء من آمن ولم يعمل صالحاً ثم مات قيل أن يظلم بفعل حرام أو بترك واجب (تجرى من تحتهم الأنهار) أي بين أيديهم كقوله سبحانه (وهذه الأنهار تجري من تحتي) وم

على سرر مرفوعة وأرائك مصفوفة والجله مسنأفة أو خير ثان لأن أو حال من مفعول يهديهم على تقدير كونه المهدي إليه ما يريدونه في الجنة كما قيل وقيل يهديهم ويسددهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى إلى الثواب والجنة وقوله (تجرى من تحته الأنهار) جار مجرى التفسير والبيان فإن النفسك بجبل السعادة في حكم الوصول إليها وقيل يهديهم إلى إدراك الحقائق البديعة بحسب القوة العملية كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (في جنات النعيم) خير أحر أو حال أخرى منه أو من الأنهار أو متعلق بتجرى أو يهدي فالمراد بالمهدي إليه إما منازلهم في الجنة أو ما يريدونه فيها .

(دعواهم) أى دعاؤهم وهو مبتدأ وقوله عز وجل (فيها) متعلق به وقوله تعالى (سبحانك اللهم) خبره أى دعاؤهم هذا الكلام وهو معمول لمقدر لا يجوز إظهاره والمعنى اللهم إنا نسبحك تسبيحا ولعلمهم يقولونه عند ما عابوا فيها من تعاجيب آثار قدرته تعالى وتناجح رحمته ورافته ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر تقدسا لمقامه تعالى عن شوائب العجز والنقصان وتنزيها لوعده الكريم عن سمات الخلف (وتحييتهم فيها) التحية التكرمة بالحالة الجليلة أصلها أحياءك الله حياة طيبة أى ما يحيى به بعضهم بعضا أو تحية الملائكة لإياهم كما في قوله تعالى (يدخلون عليهم من كل باب سلام) أو تحية الله عز وجل لهم كما في قوله تعالى (سلام قولا من رب رحيم) (سلام) أى سلامة من كل مكروه (وآخر دعواهم) أى غاتمة دعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أى أن يقولوا ذلك نعتا له عز وجل بصفات الإكرام أثر نعمته تعالى بصفات الجلال أى دعاؤهم منحصر فيما ذكر إذ ليس لهم مطلب مترقب حتى ينتظموا في سالك الدعاء وأن هى المنخفضة من أن المثقلة أصله أنه الحمد لله فخفف ضمير الشأن كما في قوله ه أن هالك كل من يخفى وينتلهه وقرىء أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد ولعل توسيط ذكر تحييتهم عند الحكاية بين دعائهم وغاتمته للتوسل إلى ختم الحكاية بالحمد تبرا كما مع أن التحية ليست بأجنبية على الإطلاق ودعوى.

كون ترتب الوقوع أيضا كذلك بأن كانوا حين دخلوا الجنة وعاشوا عظمة الله تعالى وكبريائه مجدوه ونفوسه بنوع الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والقورز بأصناف الكرامات أو حياهم بذلك رب العزة فحمدوه تعالى وأثنوا عليه بأباها إضافة الآخر إلى دعواهم وقد جوز أن يكون المراد بالدعاء العبادة كما في قوله تعالى (وأعزلكم وما تدعون) الخ إيدانا بأن لا تكليف في الجنة أى ما عبادتهم إلا أن يسبحوه ويحمدوه وليس ذلك بعبادة إنما يلهمونه وينطقونه فلذا ولا يساعده تعيين الحاقمة .

من طبائع الإنسان

(ولو يعجل الله للناس) ثم الذين لا يرجون لقاء الله تعالى لإنكارهم البعث وما يترتب عليه من الحساب والجزاء أشير إلى بعض من عظام معاصيهم المتفرعة على ذلك وهو استعجالهم بما أوعدوا به من العذاب تكديا واستهزاء ولم يرادهم باسم الجنس لما أن تسجيل الخير لهم ليس دائرا على وصفهم المذكور إذ ليس كل ذلك بطريق الاستدراج أى لو يعجل الله لهم (الشر) الذى كانوا يستعجلون به فإنهم كانوا يقولون اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ونحو ذلك وقوله تعالى (استعجلهم بالخير) نصب على أنه مصدر تشبيهي وضع موضع مصدر باصبة دلالة على اعتبار الاستعجال في جانب المشبه كاعتبار التسجيل في جانب المشبه به وإشعارا بسرعة إجابته تعالى لهم حتى كان استعجالهم بالخير نفس تسجيله لهم والتقدير ولو يعجل الله لهم الشر عند استعجالهم به تسجيلا مثل تسجيله لهم الخير عند استعجالهم به فحذف ما حذف تمويلا على دلالة ما بقى عليه (لقضى إليهم أجلهم) لآدى إليهم الأجل الذى عين لعنابهم وأميتوا وأهلكوا بالمرء وما أمهلوا طرفة عين وفى إثارة صيغة المبني للمفعول جرى على سنن الكبرياء مع الإيدان بتعيين الفاعل وقرىء على البناء للفاعل كما قرىء لقضينا واختيار صيغة الاستقبال فى الشرط وإن كان المعنى على المضى لإفادة أن عدم قضاء الأجل لاستمرار

عدم التحجيل فإن المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس بنص فى إفادة انتفاء استمرار الفعل بل قد يفيد استمرار انتفائه أيضا بحسب المقام كما حقق فى موضعه وأعلم أن مدار الإفادة فى الشرطية أن يكون التالى أمراً مغايراً للمقدم فى نفسه مرتباً عليه فى الوجود كما فى قوله عز وجل (لو طيعكم فى كثير من الأمر لعنتم) فإن العنت أى الوقوع فى المشقة والهلاك أمر مغاير لطاعته عليه الصلاة والسلام لهم مرتب عليها فى الوجود أو يكون فرداً كاملاً من أفرادها ممتازاً عن البقية بأمر يخصه كما فى الأجزئية المحذوفة فى مثل قوله تعالى (ولو ترى إذ وقعوا على ربهم) وقوله تعالى (ولو ترى إذ يؤخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة) وإذا فسر الجواب بالاستئصال فإنه فرد كامل من أفراد مطلق المؤاخضة قد عبر عنه بما لا مزيد عليه فى الدلالة على الشدة والقضاء فحسن موقعه فى معرض التالى للمؤاخضة المطلقة وأما ما نحن فيه من القضاء فليس بأمر مغاير لتحجيل الشر فى نفسه وهو ظاهر بل هو إما نفسه أو جزئى منه كسائر جزئياته من غير مزية له على البقية إذ لم يعتبر فى مفهومه ما ليس فى مفهوم تحجيل الشر من الشدة والهول فلا يكون فى ترتبه عليه وجوداً أو عدماً مزيداً فائدة مصححه لجعله تالياً له فالحق أن المقدم ليس نفس التحجيل المذكور بل هو إرادته المستتبعه للقضاء المذكور وجوداً وعدماً كما فى قوله تعالى (لو يؤخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب) أى لو يريد مؤاخضتهم فإن تحجيل العذاب لهم نفس المؤاخضة أو جزئى من جزئياتها غير ممتاز عن البقية فليس فى بيان ترتبه عليها وجوداً أو عدماً مزيداً فائدة وإنما الفائدة فى ترتبه على إرادتها حسبما ذكر وأيضاً فى ترتب التالى على إرادة المقدم ما ليس فى ترتبه على نفسه من الدلالة على المبالغة وتحويل الأمر والدلالة على أن الأمور منوطة بإرادته تعالى الملية على الحكم البالغة (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) بنون العظمة الدالة على التشديد فى الوعيد وهو عطف على مقدر تنبيه عنه الشرطية كأنه قيل لكن لا نفعل ذلك

لما تقتضيه الحكمة فتركهم إلهالا واستدراجا (في طغيانهم) الذي هو عدم رجاء القاء وإنكار البعث والجزاء وما يضرع على ذلك من أعمالهم السيئة ومقالاتهم الشنيعة (يعمهون) أى يترددون ويتهيرون فى وضع الموصول موضع الضمير نوع بيان للطغيان بما فى حيز الصلة وإشعار بعليته للترك والاستدراج .

(وإذا مس الإنسان الضر) أى أصابه جنس الضر من مرض وفقر وغيرهما من الشدائد إصابة يسيرة (دعانا) لكشفه وإزالته (لجنبه) حال من فاعل دعا شهادة ما عطف عليه من الخالين واللام بمعنى على كما فى قوله تعالى (يخرجون للأذن) أى دعانا كائننا على جنبه أى مضجعا (أو قاعدا أو قائما) أى فى جميع الأحوال بما ذكر وما لم يذكر وتخصيص المعدادات بالذكر لعدم خلو الإنسان عنها عادة أو دعانا فى جميع أحوال مرضه على أنه المراد بالضر خاصة مضجعا عاجزا عن القعود وقاعدا غير قادر على النهوض وقائما لا يستطيع الحراك (فلما كشفنا عنه ضره) الذى مسه غب ما دعانا حسبا ينبى عنه الغاء (مر) أى مضى واستمر على طريقته التى كان يتنحها قبل مساس الضر ونسى حالة الجهد والبلاء أو مر عن موقف الضراعة والابتهاال ونأى بمجانبه (كان لم يدعنا) أى كأنه لم يدعنا تخفف وحذف ضمير الشأن كما فى قوله :

هـ كان لم يكن بين المحجون إلى الصفا هـ

والجملۃ التشبيهية فى عمل للنصب على الحالية من فاعل مر أى مر مشبا بمن لم يدعنا (إلى ضر) أى إلى كشف ضر (مسه) وهذا وصف للجنس باعتبار حال بعض أفرادهم من هو متصف بهذه الصفات (كذلك) نصب على المصدرية وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الآتى وما فيه من معنى البعد للتفخيم والكاف مقحمة للدلالة على زيادة شغامة المشار إليه إقعاما لا يكاد يترك فى لغة العرب ولا فى غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يخل مكان أنت لا يخل أى مثل ذلك التزين المجيب (زين للسرفين) أى للموصوفين بما ذكر من الصفات الذميمة

وإسرافهم لما أن الله تعالى إنما أعطاهم القوى والمشاعر ليصرفوها إلى مصارفها ويستعملوها فيما خلقته له من العلوم والأعمال الصالحة فلما صرفوها إلى ما لا ينبنى وهي رأس ما لهم فقد أتلّفوها وأسرفوا إسرافاً ظاهراً والتزين إنما من جهة الله سبحانه على طريقة التخلية والخذلان أو من الشيطان بالسوسة والتسويل (ما كانوا يعملون) من الإعراض عن الذكر والدعاء والانهماك في الشهوات وتعلق الآيات الكريمة بما قبلها من حيث أن في كل منهما إملاء للكفرة على طريقة الاستدراج بعد الإنقاذ من الشر المقدر في الأولى ومن الضر المقرر في الأخرى .

(ولقد أهلكنا القرون) أى القرون الخالية مثل قوم نوح وعاد وأضرابهم ومن في قوله تعالى (من قبلكم) متعلقة بأهلكنا أى أهلكناكم من قبل زمانكم والخطاب لأهل مكة على طريقة الالتفات للبالغة في تشديد التهديد بعد تأييده بالتوكيد القسمى (لما ظلموا) ظرف للإهلاك أى أهلكناكم حين فعلوا الظلم بالتكذيب والتفادى في التنى والضلال من غير تأخير وقوله تعالى (وجاءتهم رسلكم) حال من ضمير ظلموا بإضمار قد وقوله تعالى (بالبينات) متعلق بجاءتهم على أن الباء للتعديّة أو بمحذوف وقع حالا من رسلكم دالة على إفراطهم في الظلم وتناهيهم في المسكارة أى ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلكم بالآيات البينة الدالة على صدقهم أو ملتبسين بها حين لا مجال للتكذيب وقد جوز أن يكون قوله تعالى وجاءتهم عطفاً على ظلموا فلا محل له من الإعراب عند سيويه وعند غيره محله الجر لأبه معطوف على ما هو مجرور بإضافة الظرف إليه وليس الظلم منحصراً في التكذيب حتى يحتاج إلى الاعتذار بأن الترتيب للذكرى لا يجب كونه على وفق الترتيب الوقوعى كما في قوله تعالى (ورفع أبويه على العرش وخروا له) الخ بل هو محمول على سائر أنواع الظلم والتكذيب مستفاد من قوله تعالى (وما كانوا ليؤمنوا) على أبلغ وجه وآ كده فإن اللام لتأكيد التنى أى وما صبح وما استقام لهم أن يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله تعالى إياهم لعلمه بأن الألطاف لا تتجمع فيهم والجملة

على الأول عطف على ظللوا لأنه أخبار بإحداث التكذيب وهذا بالإصرار عليه وعلى الثاني عطف على ما عطف عليه وقبل اعتراض بين الفعل وما يجرى مجرى مصدره التشبيهى أعنى قوله تعالى ﴿كذلك﴾ فإن الجزاء المشار إليه عبارة عن مصدره أى مثل ذلك الجزاء النقطيع أى الإهلاك الشديد الذى هو الاستئصال بالمرّة ﴿نجزى القوم المجرمين﴾ أى كل طائفة مجرمة وفيه وعيد شديد وتهديد أكيد لأهل مكة لاشتراكهم لأولئك المهلكين فى الجرائم والجزاء التى هى تكذيب الرسول والإصرار عليه وتقرير لضمون ما سبق من قوله تعالى ﴿ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير﴾ وقرىء بالياء على الالتفات إلى النية وقد جوز أن يكون المراد بالقوم المجرمين أهل مكة على طريقة وضع الظاهر موضع ضمير الخطاب ليدانها بأنهم أعلام فى الإجماع وبإباه كل الإياه قوله عز وجل :

﴿ثم جعلناكم خلائف فى الأرض من بعدهم﴾ فإنه صريح فى أنه ابتداء تعرض لأمرهم وأن ما بين فيه إنما هو مبادئ أحوالهم لاختيار كيفية أعمالهم على وجه يشعر باستمالتهم نحو الإيمان والطاعة فحال أن يكون ذلك إثريان منتهى أمرهم وخطابهم بيت القول بإهلاكهم لكمال إجرامهم والمعنى ثم استخلفناكم فى الأرض من بعد إهلاك أولئك القرون التى تسمعون أخبارها وتشاهدون آثارها استخلاف من يختبر ﴿لننظر﴾ أى لنعامل معاملة من ينظر ﴿كيف تعملون﴾ فهى استعارة تمثيلية وكيف منصوب على المصدرية بتعملون لا ينتظر فإن ما فيه من معنى الاستفهام مانع من تقدم عامله عليه أى أى عمل أو على الحالية أى على أى حال تعملون الأعمال اللاحقة بالاستخلاف من أوصاف الحسن كقوله عز وعلا ﴿ليلوكم أبكم أحسن عملا﴾ ففيه إشعار بأن المراد بالذات والمقصود الأصل من الاستخلاف إنما هو ظهور السكيات الحسنة للأعمال الصالحة وأما الأعمال السيئة فيمعرل من أن تصدر عنهم لا سيما بعد ما سمعوا أخبار القرون المهلكة وشاهدوا آثار بعضها فضلا عن أن ينظم ظهورها فى سلك العلة الغائية للاستخلاف وقيل منصوب على أنه مفعول به أى

أى عمل تعملون أخيراً أم شراً فنعاملكم بحسبه فلا يكون فى كلفة كيف حيثند
دلاله على أن المتبر فى الجزاء جهات الأعمال وكيفياتها لا ذواتها كما هو رأى
القائل بل تكون حيثند مستعارة لمعى أن شىء .

(وإذا تلى عليهم) لتفتات من خطابهم إلى الغيبة إعراضاً عنهم وتوجهاً
للخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعديد جثاياتهم المضادة لما أريد
منهم بالاستغلاف من تكذيب الرسول والكفر بالآيات البينات وغير ذلك
كدأب من قبلهم من القرون المهلكة وصيغة المضارع للدلالة على تجدد جوابهم
الآن حسب نمجد التلاوة (آياتنا) الداله على حقية التوحيد وبطلان الشرك
والإضافة لتشريف المضاف والترغيب فى الإيمان به والترهيب عن تكذيبه
(بينات) حال كونها واضحات الدلالة على ذلك وإيراد فعل التلاوة مبنياً
للمفعول مسنداً إلى الآيات دون رسول الله صلى الله عليه وسلم بيناته للفاعل
للإشعار بعدم الحاجة لتعين التالى وللإيذان بأن كلامهم فى نفس المتودون التالى
(قال الذين لا يرجون لقائنا) وضع الموصول موضع الضمير لإشعاراً بعلية
ما فى حيز الصلة العظيمة المحكية عنهم وأنهم إنما اجتروا عليها لعدم خوفهم
من عقابه تعالى يوم اللقاء لإنكارهم له ولما هو من مبادئه من البعث وفضاً لهم
بذلك أى قالوا لمن يتلوها عليهم وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما لم
يذكر إزدانا بتمينه (إئت بقرآن غير هذا) أشاروا بهذا إلى القرآن المشتمل
على تلك الآيات لا إلى نفسها فقط قصداً إلى إخراج الكل من البين أى إئت
بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث والحساب والجزاء وما نكرهه
من ذم أهلتنا ومعايبها والوعيد على عبادتها (أو بدله) بتغير ترتيبه بأن يجعل
مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى خالية عنها وإنما قالوه كيدا وطمعا فى
المساعدة ليتوسلوا به إلى الإلزام والاستهزاء به (قل) لهم (ما يكون لى)
أى ما يصح وما يستقيم لى ولا يمكننى أصلاً (أن أبدله من تلقا نفسى) أى
من قبل نفسى وهو مصدر استعمل ظرفاً وقرىء بفتح التاء وقصر الجواب ببيان
امتناع ما اقترحوه على اقتراحهم التالى للإيذان بأن استحالة ما اقترحوه أولاً

من الظهور بحيث لا حاجة إلى بيانها وأن التصدي لذلك مع كونه ضائعا ربما
يعد من قبيل المجازاة مع الفهاء إذ لا يصدر مثل ذلك الاقتراح عن العقلاء
ولأن ما يدل على استحالة الثاني يدل على استحالة الأول بالطريق الأول .

(إن أتبع) أى ما أتبع فى شيء مما آتى وأذر (إلا ما أوحى إلى) من
غير تغيير له فى شيء أصلا على معنى قصر حاله عليه السلام على اتباع ما يوحى
إليه لا قصر اتباعه على ما يوحى إليه كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كأنه
قيل ما أفعل إلا اتباع ما يوحى إلى وقد مر تحقيق المقام فى سورة الأنعام وهو
تعليل لصدر الكلام فإن من شأنه اتباع الوحي على ما هو عليه لا يستبد بشيء
دونه قطعا وفيه جواب للنقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا به
عليه الصلاة والسلام بهذا السؤال من أن القرآن كلامه عليه الصلاة والسلام
ولذلك قيد التبديل فى الجواب بقوله من تلقاء نفسه وسماه عصيانا عظيما مستتبعا
لعذاب عظيم بقوله تعالى (إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم)
فإنه تعليل لمضمون ما قبله من امتناع التبديل واقتصار أمره عليه الصلاة والسلام
على اتباع الوحي أى أخاف إن عصيته تعالى بتعاطي ما ليس لى من التبديل من
تلقاء نفسه والإعراض عن اتباع الوحي عذاب يوم عظيم هو يوم القيامة أو
يوم اللقاء الذى لا يرجونه وفيه إشعار بأنهم استوجبوه بهذا الاقتراح والتعرض
لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام لتحويل أمر العصيان
وإظهار كمال زهامة عليه السلام عنه وإيراد اليوم بالتثنية التفضيحية ووصفه
بالمعظم لتحويل ما فيه من العذاب وتفضيحه ولا مساغ لحل مقترحهم على التبديل
والإتيان بقرآن آخر من جهة الوحي بتفسير قوله تعالى (ما يكون لى أن أبدله
من تلقاء نفسه) بأنه لا يتسلسل لى أن أبدله بالاستدعاء من جهة الوحي ما أتبع
إلا ما يوحى إلى من غير صنع ما من الاستدعاء وغيره من قبلى لأنه يردده
التعليل المذكور لا لأن المقترح حيثئذ ليس فيه محصية أصلا كما توهم فإن استدعاء
تبديل الآيات النازلة حسب مقتضيه الحكمة التشريعية بعضها ببعض لا سيما

بموجب اقتراح الكفرة ما لا ريب في كونه محصية بل لأنه ليس فيه معصية الافتراء مع أنها المقصودة بما ذكر في التعليل ألا يرى إلى ما بعده من الآيتين الكريمتين فإنه صريح في أن مقترحهم الإتيان بغير القرآن وتبديله بطريق الافتراء وأن زعمهم في الأصل أيضا كذلك وقوله عز وجل :

(قل لو شاء الله ما تلوته عليكم) تحقيق لحقية القرآن وكونه من عند الله تعالى إثريان بطلان ما اقترحوه الإتيان به واستحالة عبارة ودلالة وإنما مصدر بالامر المستقل مع كونه داخلا تحت الامر السابق إظهاراً لسكالات الاعتناء بشأنه وإبداءنا باستقلاله مفهوماً وأسلوباً فإنه برهان دال على كونه بأمر الله تعالى ومشيته كما سيأتي وما سبق مجرد إخبار باستحالة ما اقترحوه ومفعول شاء مخوف يفيء عنه الجزاء لا غير ذلك كما قيل فإن مفعول المشيئة إنما يحذف إذا وقعت شرطاً وكان مفعولها مضمون الجزاء ولم يكن في تعليقها به غرابة كما في قوله ولو شئت أن أبكى دماً لبكيتهم حيث لم يحذف لفقدان الشرط الأخير ولأن المستلزم للجزاء أعني عدم تلاوته عليه الصلاة والسلام للقرآن عليهم إنما هو مشيئته تعالى له لا مشيئته لغير القرآن والمعنى أن الأمر كله منوط بمشيئته تعالى شيء وليس لي منه قط ولو شاء عدم تلاوتي له عليكم لا بأن شاء عدم تلاوتي لعمى تلقاء قسبي بل بأن لم ينزله على ولم يأمرني بتلاوته كما يفيء عنه إثبات التلاوة على القراءة ما تلوته عليكم (ولا أدراككم به) أي ولا أعلمكم به بواسطة والتالي وهو عدم التلاوة والإدراك منتف فينتي المقدم أعني مشيئته عدم التلاوة ولا يخفى أنها مستلزمة لعدم مشيئته التلاوة قطعاً فانتفاؤها مستلزم لاتفانها حتماً وانتفاء عدم مشيئته التلاوة إنما يكون بتحقيق مشيئة التلاوة فثبت أن تلاوته عليه الصلاة والسلام للقرآن بمشيئته تعالى وأمره وإنما قيدنا الإدراء بكونه بواسطة عليه الصلاة والسلام لأن عدم الإعلام مطلقاً ليس من لوازم الشرط الذي هو مشيئة عدم تلاوته عليه السلام فلا يجوز نظمه في سلك الجزاء وفي إسناد عدم الإدراء إليه تعالى المنهى عن استناد الإدراء إليه تعالى إيدان بأن لا دخل له

عليه السلام في ذلك حسباً يقتضيه المقام وقرىء ولا أدراككم ولا أدراك بالهمزة فيهما على لغة من يقول أعطأت وأرضأت في أعطيت وأرضيت أو على أنه من اللزوم بمعنى النفع أى ولا جعلتكم بتلاوته عليكم خصماء تدرؤنى بالجدال وقرىء ولا أنذرتكم به وقرىء لأدراككم بلام الجواب أى لو شاء الله ما تلوته عليكم أنا ولا أعلمكم به على لسان غيرى على معنى أنه الحق الذى لا يحصى عنه لو لم أرسل به أنا لأرسل به غيرى البتة أو على معنى أنه تعالى بمن على من يشاء نفسى بهذه الكرامة .

(فقد لبثت فيكم عمراً) تعليل للبالغة المستلزمة لكون تلاوته بمشيئة الله تعالى وأمره حسباً بين آتياً لكن لا بطريق الاستدلال عليها بعدم تلاوته عليه الصلاة والسلام فيما سبق بسبب مشيئته تعالى إياه بل بطريق الاستشهاد عليها بما شاهدوا منه عليه الصلاة والسلام في تلك المدة الطويلة من الأمور الدالة على استحالة كون التلاوة من جهته عليه الصلاة والسلام بلا وحى وعمراً نصب على التشبيه بطرف الزمان والمعنى قد أفتت فيما بينكم دهرًا مديدًا مقدار أربعين سنة تحفظون تفاصيل أحوال طرا وتحيطون بما لدى خبرا (من قبله) أى من قبل نزول القرآن لا أتعاطى شيئاً مما يتعلق به لا من حيث معناه الكاشف عن أسرار الحقائق وأحكام الشرائع (أفلا تعقلون) أى ألا تلاحظون ذلك فلا تعقلون امتناع صدوره عن مثلى ووجوب كونه منزلاً من عند الله العزيز الحكيم فإنه غير خاف على من له عقل سليم والحق الذى لا يحيد عنه أن من له أدنى مسكة من العقل إذا تأمل في أمره عليه الصلاة والسلام وأنه نشأ فيما بينهم هذا الدهر الطويل من غير مصاحبة العلماء في شأن من الشؤون ولا مراجعة إلههم في فن من الفنون ولا مخالطة البلغاء في المفاومة والحوار ولا خوض معهم في إنشاء الخطب والأشعار ثم أتى بكتاب بهرت فصاحته كل فصيح فائق وبذلت بلاغته كل بليغ رائق أو علا نظمه كل مثور ومنظوم وحوى خفاه بدائع أصناف العلوم كاشف أسرار الغيب من وراء أستار الكون ناطق بأخبار ما قد كان وما سيكون مصدق لما بين يديه من الكتب المنزلة مهيم على أحكامها

الجملة والمفصلة لا يبقى عنده شائبة اشتباه في أنه وحى منزل من عند الله هذا هو الذى اتفقت عليه كلمة الجمهور ولكن الأنسب ببناء الجواب فيما سلف على مجرد امتناع صدور التغير والتبديل عنه عليه الصلاة والسلام لكونه معصية موجبة للعذاب العظيم واقتصار حاله عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحي وامتناع الاستبداد بالرأى من غير تعرض هناك ولا ههنا لكون القرآن في نفسه أمرا خارجا عن طوق البشر ولا لكونه عليه الصلاة والسلام غير قادر على الإتيان بمثله أن يستشهد ههنا على المطلب بما يلائم ذلك من أحواله المستمرة في تلك المدة المتطاولة من كمال زهاته عليه الصلاة والسلام عما يوم شائبة صدور الكذب والافتراء عنه في حق أحد كائننا من كان كما ينبىء عنه تعقيبہ بتظلم المقتري على الله تعالى والمعنى قد لبثت فيما بين ظهرايتكم قبل الوحي لا أنعرض لاحد قط بتحكم ولا جدال ولا أحوم حول مقال فيه شائبة شبهة فضلا عما فيه كذب أو افتراء ألا تلاحظون فلا تغفلون أن من هذا شأنه المطرد في هذا العهد البعيد مستحيل أن يفترى على الله عز وجل ويتحكم على كافة الخلق بالآوامر والنواهي الموجبة لسلب الأموال وسفك الدماء ونحو ذلك وأن ما أتى به وحى مبين تنزيل من رب العالمين وقوله عز وجل ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ استفهام إنكارى معناه الجحد أى لا أحد أظلم من كل ظالم وإن كان سبك التركيب مفيدا لإنكار أن يكون أحد أظلم منه من غير تعرض لإنكار المساواة ونفيها فإنه إذا قيل من أفضل من فلان أو لا أعلم منه يفهم منه حتما أنه أفضل من كل فاضل وأعلم من كل ظالم وزيادة قوله تعالى كذبا مع أن الافتراء لا يكون إلا كذلك للإيذان بأن ما أضافوه إليه ضمنا وحملوه عليه الصلاة والسلام عليه صريحا مع كونه افتراء على الله تعالى كذب في نفسه فرب افتراء يكون كذبه في الإسناد فقط كما إذا أسند ذنب زيد إلى عمرو وهذا للبيانة منه عليه الصلاة والسلام في التفادى عما ذكر من الافتراء على الله سبحانه ﴿أو كذب بآياته﴾ فكفر بها وهذا تظلم للبشر كين بـ كذبهم للقرآن وحملهم على أنه من جهته عليه الصلاة والسلام والفاء لترتيب الكلام على ما سبق من

بيان كون القرآن بمشيئته تعالى وأمره فلا مجال لحل الافتراء باتخاذ الولد والشريك
أى وإذا كان الأمر كذلك فمن افترى عليه تعالى بأن يخلق كلاماً فيقول هذا من
عند الله أو يبدل بعض آياته تعالى يمهض كما تجوزون ذلك فى شأنى وكذلك من
كذب بآياته تعالى كما تفعلونه أظلم من كل ظالم (إنه) الضمير للشأن وقع اسماً
لأن الخبر ما يعقبه من الجملة ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن
ذكره وفائدة تصديرها به الإيذان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره
فى الذهن فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا شأن مبهم له خطر فيبقى
الذهن مترقباً لما يعقبه فيتمكن عند وروده عليه فضل تمكن فكأنه قبل إن
الشأن هذا أى (لا يفلح المجرمون) أى لا ينجون من محذور ولا يظفرون
بمطلوب والمراد جنس المجرمين فيندرج فيه المفتري والمكذب اندراجاً
أولياً .

(ويعبدون من دون الله) حكاية لجناية أخرى لهم نشأت عنها جنابهم
الأولى معطوفة على قوله تعالى (وإذا تلى عليهم) الآية عطف قصة على قصة ومن
دون متعلق يعبدون وعمله النصب على الحالية من فاعله أى متجاوزين الله سبحانه
لا بمعنى ترك عبادته بالسكينة بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وجعلها قرينة لعبادة
الاصنام كما يفصح عنه سياق النظم الكريم (ما لا يضرم ولا ينفعهم) أى
ما ليس من شأنه الضر والنفع من الاصنام التى هى جمادات وما موصولة أو
موصوفة وتقديم نفي الضر لأن أدنى أحكام العبادة دفع الضر الذى هو أول
المنافع والعبادة أمر حادث مسبوق بعدم الذى هو مظنة الضر بحيث لم تقدر
الاصنام على الضر لم يوجد لإحداث العبادة سبب وقيل لا يضرم إن تركوا
عبادتها ولا ينفعهم إن عبدوها ، كان أهل الطائفة يعبدون اللات وأهل مكة
عزى ومناة وهبل وإسافاً ونائلة (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) عن
الضر بن الحرث إذا كان يوم القيامة يشفع لى اللات قيل أنهم كانوا يعتقدون
أن المتولى لكل إقليم روح معين من أرواح الأفلاك فيمنوا لذلك الروح صنما
معيناً من الاصنام واشتغلوا بعبادته ومقصودهم ذلك الروح ثم اعتقدوا أن ذلك

الروح يكون عند الإله الأعظم مشتغلا بعبوديته وقيل إنهم كانوا يعبدون الكواكب فوضعوا لها أصناما معينة واشتغلوا بعبادتها قصدوا إلى عبادة الكواكب وقيل إنهم وضعوا طلسمات معينة على تلك الأصنام ثم تفرّجوا إليها وقيل إنهم وضعوا هذه الأصنام على صور أنبيائهم وأكابرهم وزعموا أنهم متى اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل فإن أولئك الأكابر يشفعون لهم عند الله تعالى :

(قل) تبيّنا لهم (أتنبئون الله بما لا يعلم) أى أنخبرونه بما لا وجود له أصلا وهو كون الأصنام شفعا لهم عند الله تعالى إذ لولاه لعلبه علام الغيوب وفيه تقرير لهم وتهكم بهم وبما يدعونه من المحال الذى لا يكاد يدخل تحت الصحة والإمكان وقرئ (أتنبئون) بالتنخيف وقوله تعالى (فى السموات ولا فى الأرض) حال من العائد المخوف فى يعلم مؤكدة للنفى لأن ما لا يوجد فيهما فهو متنفذ عادة (سبحانه) تعالى عما يشركون (عن إشرائهم المستلزم لتلك المقالة الباطلة أو عن شركائهم الذين يمتقدونهم شفعا لهم عند الله تعالى وقرئ (تشركون) بآاء الخطاب على أنه من جملة القول المأمور به وعلى الأول هو اعتراض تذييل من جهته سبحانه وتعالى .

وحدة الإسلام والتوحيد

(وما كان الناس إلا أمة واحدة) بيان لأن التوحيد والإسلام ملة قديمة أجمعت عليها الأمم قاطبة فطرة وتشريعا وأن الشرك وفروعه جهالات ابتدعتها الفؤاة خلافا للجمهور وشقا لعصا الجماعة وأما حمل الاتحاد على الاتفاق على الضلال عند الفترة واختلافهم على ما كان منهم من الاتباع والإصرار فما لا احتمال له أى وما كان الناس كافة من أول الأمر إلا متفقين على الحق والتوحيد من غير اختلاف وذلك من عهد آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن قتل قابيل هابيل وقيل إلى زمن إدريس عليه السلام وقيل إلى زمن نوح عليه السلام وقيل من حين الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا إلى أن ظهر فيما بينهم الكفر وقيل من لدن إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلى أن أظهر عمرو بن لحي عبادة

الاصنام فالمراد بالناس العرب خاصة وهو الأنسب بإيراد الآية الكريمة إثر حكاية ما حكى عنهم من الهنات وتنزيه ساحة الكبرياء عن ذلك (فاختلفوا) بأن كفر بعضهم وثبت آخرون على مام عليه غالف كل من الفريقين الآخر لا أن كلا منهما أحدث ملة على حدة من ملل الكفر مخالفة لمة الآخر فإن السلام ليس في ذلك الاختلاف إذ كل منهما مبطل حيثئذ فلا يتصور أن يقضى بينهما بإبقاء الحق وإهلاك المبطل وإلغاء التعمية لاتتافى امتداد زمان الاتفاق إذ المراد بيان وقوع الاختلاف عقيب انصرام مدة الاتفاق لاعتقوب حدوث الاتفاق (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير القضاء بينهم أو بتأخير العذاب الفاصل بينهم إلى يوم القيامة فإنه يوم الفصل (لقضى بينهم) عاجلا (فيأفبه يخطفون) بتبميز الحق من الباطل بإبقاء الحق وإهلاك المبطل وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وللدلالة على الاستمرار (ويقولون) حكاية لجناية أخرى لهم معطوفة على قوله تعالى (ويعبدون) وصيغة المضارع لاستحضار صورة مقاتلتهم الشنعاء والدلالة على الاستمرار والقائلون أهل مكة (لولا أنزل عليه آية من ربه) أرادوا آية من الآيات التي اقترحوها كأنهم لفرط العتو والفساد ونهاية التماذى في المسكارة والعتاد لم يعدوا اليقينات النازلة عليه عليه الصلاة والسلام من جنس الآيات واقترحوا غيرها مع أنه قد أنزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات المتسكثرة ما يضطرهم إلى الانقياد والقبول لو كانوا من أرباب العقول (فقل) لهم في الجواب (إنما النيب لله) اللام للاختصاص العلى دون التكويني فإن النيب والشهادة في ذلك الاختصاص بيان والمعنى أن ما اقترحوه زعمتم أنهم لو أزم النبوة وعلقتم إيمانكم بزوله من الغيوب المختصة بالله تعالى لا وقوف لى عليه (فانتظروا) نزوله (إني معكم من المنتظرين) أى لما يفعل الله بكم لا جرائكم على مثل هذه العظيمة من جعود الآيات واقتراح غيرها وجعل النيب عبارة عن الصارف عن إزال الآيات المقترحة ياباه ترتيب الأمر بالانتظار على اختصاص النيب به تعالى (وإذا أذقتنا الناس رحمة) صحة وسعة (من بعد ضراء مستهم) أى غالتهم

حتى أحسوا بسوء أثرها فهم وإسناد المساس إلى الضراء بعد إسناد الإذاعة إلى ضمير الجلالة من الآداب القرآنية كما في قوله تعالى (وإذا مرضت فهو يشفين) ونظائره . قيل ساطق الله تعالى على أهل مكة القحط سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فطفقوا يطعنون في آياته تعالى ويعادون رسوله عليه الصلاة والسلام ويكيدونه وذلك قوله تعالى ﴿ إذا لم مكر في آياتنا ﴾ أى بالطنن فيها وعدم الاعتداد بها والاحتيال في دفعها وإذا الأولى شرطية والثانية جوابها كأنه قيل فاجاؤا وقوع المكر منهم وتنكير مكر للتفخيم وفي متعلقة بالاستقرار الذى يتعاقب به اللام ﴿ قل الله أسرع مكرآ ﴾ أى أعجل عقوبة أى عذابه أسرع وصولا إليكم ما يأتى منكم في دفع الحق وتسمية العقوبة بالمكر لوقوعها في مقابلة مكرهم وجودا أو ذكرا ﴿ إن رسلنا ﴾ الذين يحفظون أعمالكم والإضافة للتشريف ﴿ يكتبون ما تمكرون ﴾ أى مكركم أو ما تمكرونه وهو تحقيق للانتقام منهم وتنبه على أن ما دبروا في إخفائه غير خاف على الحفظة فضلا عن العليم الخبير وصيغة الاستقبال في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجددى والجملة تعليل من جهته تعالى لأسرعية مكره سبحانه غير داخل في الكلام الملقى بكفوله تعالى (ولو جئنا بمثله مددا) فإن كتابة الرسل لما يمكرون من مبادئ بطلان مكرهم وتختلف أثره عنه بالكلية وفيه من المبالغة ما لا يوصف وتلون الخطاب بصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلههم للتشديد في التوبيخ وقرىء على لفظ النبية فيكون حيثئذ تعليلا لما ذكر أو للأمر .

﴿ هو الذى يسيركم ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان جناية أخرى لهم مبينة على أمر آتقأ من اختلاف حالهم حسب اختلاف ما يعترهم من السراء والضرراء أى يكشفكم من السير تمكيناً مستمرا عند الملائسة به وقبلها ﴿ فى البر ﴾ مشاة وركبانا وقرىء يفسركم من النشر ومنه قوله عز وجل (بشر تنثرون) ﴿ والبحر ﴾ حتى إذا كنتم فى الفلك ﴿ أى السفن فإنه جمع فلك على زنة أسد جمع أسد لا على وزن قفل وغاية التيسير ليست ابتداء ركوبهم فيها بل مضمون الشرطية بنهاه كما ينبى عنه إثارة الكون المؤثف بالعوام على الركوب المشعر بالحدوث

(وجرين) أى السفن (بهم) بالذين فيها والالتفات إلى النية للإيدان بما لهم من سوء الحال الموجب للإعراض عنهم كأنه يذكر لغبرهم مساوىء أحوالهم ليجبهم منها ويستدعى منه الإنكار والتقيح وقيل ليس فيه التفت بل معنى قوله تعالى حتى إذا كنتم فى الفلك إذا كان بعضكم فيها إذا الخطاب للكل ومنهم المسيرون فى البر فالضمير الغائب عائد إلى ذلك المضاف المقدر كما فى قوله تعالى (أو كظلمات فى بحر لئلى ينشاه) أى أو كذى ظلمات ينشاه موج (برج طيبة) لينة الهبوب موافقة لمقصدم (وفرحوا بها) بتلك الريح لطيبها وموافقها (جاءتها) جواب إذا والضمير المنصوب للريح الطيبة أى تلقفتها واستوائت عليها من طرف مخالف لها فإن الهبوب على وفقها لا يسمى مجيئاً لريح أخرى عادة بل هو اشتداد للريح الأولى وقيل للفلك الأول أظهر لاستزامه للثانى من غير عكس لأن الهبوب على طريقة الريح اللينة يعد مجيئاً بالنسبة إلى الفلك دون الريح اللينة مع أنه لا يستتبع تلاطم الأمواج الموجب لمجيئها من كل مكان ولأن التحويل فى بيان استيلائها على ما فرحوا به وعلقوا به حبال رجائهم أكثر (ريح عاصف) أى ذات عصف وقيل العصفو مختص بالريح فلاحاجة إلى الفارق وقيل الريح قد يذكر (وجاءهم الموج) فى الفلك (من كل مكان) أى من أمكنة مجىء الموج عادة ولا بعد فى مجيئه من جميع الجوانب أيضاً إذ لا يجب أن يكون مجيئه من جهة هبوب الريح فقط بل قد يكون من غيرها بحسب أسباب تنقله (وظنوا أنهم أحيط بهم) أى هلكوا فإن ذلك مثل فى الهلاك أصله إحاطة العدو بالملئى أو سدت عليهم مسالك الخلاص (دعوا الله) بدل من ظنوا بدل اشتمال لما بينهما من الملازمة والتلازم أو استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه الأذهان كأنه قيل فإذا صنعوا ففعل دعوا الله (مخلصين له الدين) من غير أن يشركوا به شيئاً من آلهتهم لا مخلصين للدعاء به تعالى فقط بل للعبادة أيضاً فإنهم بمجرد تخصيص الدعاء به تعالى لا يكونون مخلصين له الدين .

(لئن أنجيتنا) اللام موطنة للقسم على إرادة القول أى قاتلين والله لئن

أنجيئنا (من هذه) الورطة (لنكونن) بالبتة بعد ذلك أبدا (من الشاكرين) لنعمك التي من جملتها هذه النعمة المستولة وقيل الجملة مفعول دعوا لأن الدعاء من قبيل القول والأول هو الأول لاستدعاء الثاني لانتصار دعائهم على ذلك فقط وفي قوله لنكونن من الشاكرين من المبالغة في الدلالة على كونهم ثابتين في الشكر متابرين عليه منتظمين في سلك المنعوتين بالشكر الراسخين فيه ما ليس في أن يقال لنشكرن (فلما أنجياهم) عما غصهم من الكربة والفناء للدلالة على سرعة الإجابة (إذا هم يبعثون في الأرض) أي فاجأوا الفساد فيها وسارعوا إليه متراقين في ذلك متجاوزين عما كانوا عليه من حدود اليأس من قولهم بغي الجرح إذا تراسى في الفساد وزيادة في الأرض للدلالة على التجدد والاستمرار وقوله تعالى (بغير الحق) تأكيد لما يفيد البغي أو معناه أنه بغير الحق عندهم أيضا بأن يكون ذلك ظلما ظاهرا لا يخفى قبحه على أحد كما في قوله تعالى (ويقتلون النبيين بغير الحق) وأما ما قيل من أنه للاحتراز عن البغي بحق كتخريب النزاة ديار الكفرة وقطع أشجارهم وإحراق زرعهم فلا يساعده النظم الكريم لا يقتضيه على كون البغي بمعنى إفساد صورة الشيء وإبطال منفعته دون ما ذكر من المعنى اللائق بحال المفسدين .

(يا أيها الناس) توجيه الخطاب إلى أولئك الباطنين للتشديد في التهديد والمبالغة في الوعيد (لأنما بشيكم) الذي تتعاطونه وهو مبتدأ وقول تعالى (على أنفسكم) خبره أي عليكم في الحقيقة لا على الذين تبغون عليهم وإن ظن كذلك وقوله تعالى (متاع الحياة الدنيا) بيان لكون ما فيه من المنفعة عاجلة شيئا غير معتد به سريع الزوال دائم الوبال وهو نصب على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر بطريق الاستئناف أي تتمتعون متاع الحياة الدنيا وقيل على أنه مصدر وقع موقع الحال أي تتمتعين بالحياة الدنيا والعامل هو الاستمرار الذي في الخبر لا نفس البغي لأنه يؤدي إلى الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ولا يخبر عن الوصول إلا بعد تمام صلته وأنت خير بأنه ليس في تعييد كون بغيهم على أنفسهم بحال تتمتعهم بالحياة الدنيا معنى يعتد به وقيل على أنه ظرف زمان نحو

مقدم الحاج أى زمن متاع الحياة الدنيا وفيه ما مر بعينه وقيل على أنه مفعول
لفعل دل عليه المصدر أى تبغون متاع الحياة الدنيا ولا يخفى أنه لا يدل على
البنى بمعنى الطلب وجعل المصدر أيضاً بمعناه ما يخل بجزالة النظم الكريم ٥
الاستغناء لبيان سوء عاقبة ما حكي عنهم من البنى المفسر بالافساد المفرط
اللائق بمجاهم فأى مناسبة بينه وبين البنى بمعنى الطلب وجعل الأول أيضاً بمعناه
ما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عنه وقيل على أنه مفعول له أى لأجل متاع الحياة
الدنيا والعامل ما ذكر من الاستمرار وفيه أن المثلل بما ذكر نفس البنى لا كونه
على أنفسهم وقيل العامل فيه فعل مدلول عليه بالمصدر أى تبغون لأجل متاع
الحياة الدنيا على أن الجملة مستأنفة وقيل على أنه مفعول صريح للمصدر وعلى
أنفسكم ظرف لغو متعلق به والمراد بالانفس الجنس والخبر محذوف لطول
الكلام والتقدير إنما بنيتكم على أبناء جنسكم متاع الحياة الدنيا محذور أو ظاهر
الفساد أو نحو ذلك وفيه ما مر من ابتئاته على ما يليق بالمقام من كون البنى
بمعنى الطلب نعم لو جعل نصبه على العلة أى إنما بنيتكم على أبناء جنسكم لأجل
متاع الحياة الدنيا محذور كما اختاره بعضهم لكان له وجه في الجملة لكن الحق
الذى تقتضيه جزالة التنزيل إنما هو الأول وقرئ متاع بالرفع على أنه الخبر
والظرف صلة للمصدر أو خبر ثان أو خير لمبتدأ محذوف أى هو متاع الخ في
قوله تعالى إلا ساعة من نهار بلاغ أى هذا بلاغ فالمراد بأنفسهم على الوجه
الأول أبناء جنسهم وإنما عبر عنهم بذلك هراً لشفتهم عليهم وحنالهم على
ترك إظهار التمتع المذكور على حقوقهم ولا مجال للحمل على الحقيقة لأن كون
بغهم وبالأهلهم ليس بثابت عندهم حسباً يقتضيه ما حكي عنهم ولم يخبر به بعد
حقى يحمل من تمة الكلام ويحمل كونه متاعاً مقصود الإفادة على أن عنوان
كونه وبالأهلهم قادح في كونه متاعاً فضلاً عن كونه من مبادئ ثبوته للمبتدأ
كما هو المتبادر من السوق .

وأما كون البنى على أبناء الجنس فعلموا الثبوت عندهم ومتضمن لمبادئ التمتع
من أخذ المال والاستيلاء على الناس وغير ذلك وأما على الوجهين الأخيرين

فلا موجب للعدول عن الحقيقة فإن المبتدأ إما نفس البقي أو الضمير العائد إليه من حيث هو هو لا من حيث كونه وبالا عليهم كما في صورة كون الظرف صلة للمصدر فتدبر وقرئ متاع الحياة الدنيا أما نصب متاعا فعلى ما مر وأما نصب الحياة فعلى أنه بدل من متاعا بدل اشتال وقيل على أنه مفعول به لمتاعا إذا لم يكن انتصابه على المصدرية لأن المصدر المؤكد لا يعمل . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمكر ولا تمن ما كرا ولا تبغ ولا تمن باغيا ولا تنكث ولا تمن فاكثا وكان يتلوها وقال محمد ابن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والنكث والمكر قال تعالى (إنما نبغيكم على أنفسكم وما يمكرون إلا بأنفسهم) فمن نكث فإنما ينكث على نفسه وعنه عليه العلاء والسلام أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأجل الشر عقابا البني واليمين الفاجرة وروى ثلثان يجعلهما الله تعالى في الدنيا البني وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لو بغي جبل على جبل لذلك الباغي (ثم إلينا مرجعكم) عطف على ما مر من الجملة المستأنفة المقدرة كأنه قيل تتمعون متاع الحياة الدنيا ثم ترجعون إلينا وإنما غير السبك إلى الجملة الاسمية مع تقديم الجار والمجرور للدلالة على الثبات والقصر (فتنبئكم بما كنتم تعملون) في الدنيا على الاستمرار من البني وهو وعيد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعدده سأخبرك بما فعلت وفيه نكته خفية مبلية على حكمة آية وهي أن كل ما يظهر في هذه النشأة من الأعيان والأعراض فإنما يظهر بصورة مغايرة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النشأة الآخرة فإن المعاصي مثلا سموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة تستحسنها نفوس العصاة وكذا الطاعات مع كونها أحسن الأحسن قد ظهرت عندم بصور مكروهة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فالبني في هذه النشأة وإن برز بصورة تشبه البغاة وتستحسنها الأنواء لتمتعهم به من حيث أخذ المال والتشفي من الأعداء ونحو ذلك لكن ذلك ليس بتمتع في الحقيقة بل هو تعذر من حيث لا يحتمسون وإنما يظهر لهم ذلك عند إزاز ما كانوا يعملونه من البني بصورته الحقيقية المضادة لما كانوا يشاهدونه

على ذلك من الصورة وهو المراد بالتنبيه المذكورة والله سبحانه وتعالى أعلم .

شأن الدنيا

(إنما مثل الحياة الدنيا) كلام مستأنف مسوق لبيان شأن الحياة الدنيا وقصر مدة التمتع بها وقرب زمان الرجوع الموعود وقد شبه حالها العجبية الشأن البديعة المثال المنتظمة لغرابتها في سلك الأمان في سرعة تقضيها وانصرام نعيمها غيب إقبالها واغترار الناس بها بحال ما على الأرض من أنواع النبات في زوال رونقها ونضارتها بجأة وذهاها حطاما لم يبق لها أثر أصلا بعد ما كانت غضة طرية قد التفت بعضها ببعض وزينت الأرض بألوانها وتقوت بعد ضعفها بحيث طمع الناس وظنوا أنها سلت من الجوائح وليس المشبه به ما دخله الكاف في قوله عز وجل (كأن أزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض) بل ما يفهم من الكلام فإنه من التشبيه المركب (عما يأكل الناس والأنعام) من البقول والذروع والحشيش (حتى إذا أخذت الأرض زخرفا) جمعت الأرض في تزينا بما عليها من أصناف النباتات وأشكالها وألوانها المختلفة الموثقة آخذة زخرفها على طريقة التجميل بالعروس التي قد أخذت من ألوان الثياب والزين فزيت بها (وأزيت) أصله تزيت فادغم وقرىء على الأصل وقرىء وأزيت كأغليت من غير إعلال والمعنى صارت ذات زينة وأزيان كإياضت (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) منمكونون من حصدها ورفع غلتها (أناها أمرنا) جواب إذا أى ضرب زرعها ما يحتاجه من الآفات والعاهات (ليلا أو نهارا فجعلناها) أى زرعها وساء ما عليها (حصيدا) أى شيها بما حصد من أصله (كان لم تن) كأن لم يكن زرعها والمضاف محذوف للبيان وقرىء بتذكير الفعل (بالأمس) أى فيما قبل بزمان قريب فإن الأمس مثل في ذلك كأنه قيل لم تن أنفا (كذلك) أى مثل ذلك التفصيل البديع (فصل الآيات) أى الآيات القرآنية التي من جملتها هذه الآية المنبهة على أحوال الحياة الدنيا أى توضيحها وبيئتها (لقوم يتفكرون) في تضاعفها ويقفون

على معانيها وتخصيص تفصيلها بهم لأنهم المستفدون بها ويجوز أن يراد بالآيات ما ذكر في أثناء التثليل من الكائنات والفاسدات وبتفصيلها تصرفها على الترتيب المحكى لإيجاد وإعداد ما فيها آيات وعلامات يستدل بها من يتفكر فيها على أحوال الحياة الدنيا حالا ومآلا (والله يدعو إلى دار السلام) ترغيب للناس في الحياة الآخروية الباقية إثر ترغيبهم عن الحياة الدنيوية الفانية أى يدعو الناس جميعا إلى دار السلامة عن كل مكروه وآفة وهي الجنة وإنما ذكرت بهذا الاسم لذكر الدنيا بما يقابله من كونها معرضا للآفات أو إلى دار الله تعالى وتخصيص الإضافة التشريفية بهذا الاسم الكريم للتفني على ذلك أو إلى دار يسم الله أو الملازمة فيها على من يدخلها أو يسلّم بعضهم على بعض (ويهتدى من يشاء) هدايته منهم (إلى صراط مستقيم) موصل إليها وهو الإسلام والتزود بالتقوى وفى تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الأمر غير الإرادة وأن من أصر على الضلالة لم يرد الله رشده (للذين أحسنوا) أى أعمالهم أى عملوها على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد قرره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (الحسنى) أى المثوبة الحسنى (وزيادة) أى ما يزيد على تلك المثوبة تفضلا لقوله عز اسمه (وزيدتم من فضله) وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر أمثالها إلى سبعةائة ضعف وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة اللقاء (ولا يرهق وجوههم) أى لا ينشأها (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) أى أثر هوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار أو لا يرهقهم ما يوجب ذلك من الحزن وسوء الحال والتسكير للتحقير أى شئ منهما والجملة مستأنفة لبيان أنهم من المكابر لإثريان فوزهم بالمطالب والثاني وإن اقتضى الأول إلا أنه ذكر إذكارا بما يتقدم الله تعالى منه برحمته وتقديم المفعول على الفاعل للاهتمام ببيان أن المصون من الهمم أشرف أعضائهم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخرج تبق النفس مترقة لوروده فعند وروده عليها يتمكن عندها فضل تمكن

ولأن في الفاعل ضرب تفصيل كما في قوله تعالى (يخرج منها القولوب والمرجان) وقوله عز وجل (وجامك في هذه الحق) وموعظة وذكرى للؤمنين (أولئك) إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات المذكورة وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم أى أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت الجميلة الفائزون بالثوابات الناجون عن المكاه (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) بلا زوال دائمون بلا انتقال .

(والذين كسبوا السيئات) أى الشرك والمعاصى وهو مبتدأ بتقدير المضاف خبره قوله تعالى (جزاء سيئة بمثلها) أى جزاء الذين كسبوا السيئات أن يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها كما يزداد في الحسنة وتغيير السبك حيث لم يقل وللذين كسبوا السيئات السوأى لمراعاة ما بين الفريقين من كمال التناهى والتباين وإيراد الكسب للإيدان بأن ذلك إنما هولسوه صنيهم وبسبب جنائتهم على أنفسهم أول الموصول معطوف على الموصول الأول كأنه قيل وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها كقولك في الدار زيد والحجرة عمرو وفيه دلالة على أن المراد بالزيادة الفضل (ترهقهم ذلة) أى ذلة كما ينفى عنه التثوين التفضيلى وفى إسناد الرهق إلى أنفسهم دون وجوههم إيدان بأنها محيطة بهم غاشية لهم جميعاً وقرئ يرهقهم بالياء التحتية (ما لهم من الله عاصم) أى لا يعصمهم أحد من سخطه وعذابه تعالى أو ما لهم من عنده تعالى من يعصمهم كما يكون للؤمنين وفى نفي العاصم من المبالغة فى نفي العصمة ما لا يخفى والجملة مستأنفة أو حال من ضمير ترهقهم (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل) لفرط سوادها وظلمتها (مظلمة) حال من الليل والعامل فيه أغشيت لأنه العامل فى قطعا وهو موصوف بالجوار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة أو معنى الفعل فى من الليل وقرئ قطعا يسكون العلاء وهو طائفة من الليل قال :

افتتحى الباب وانظرى فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهم

فيجوز كون مطلباً صفة له أو حالاً منه وقرئ: كأنما يفتنى وجوههم قطع من الليل مظلم والجملة كما قبلها مستأنفة أو حال من ضمير ترهقهم (أولئك) أى الموصوفون بما ذكر من الصفات النخيمة (أصحاب النار هم فيها خالدون) وحيث كانت الآية الكريمة فى حق الكفار بشهادة السياق والسباق لم يكن فيها تمسك للوعيدية (ويوم نحشرهم) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض آخر من أحوالهم الفظيعة وتأخيرها فى الذكر مع تقدمه فى الوجود على بعض أحوالهم المحكية سابقاً للإيدان باستقلال كل من السابق واللاحق بالاعتبار ولو روى الترتيب الخارجى لعد الكل شيئاً واحداً كما مر فى قصة البقرة ولذلك فصل عما قبله ويوم منصوب على المفعولية بمضمر أى أنذرهم أو ذكرهم وضير نحشرهم لكلا الفريقين الذين أحسنوا والذين كسبوا السيئات لأنه المتبادر من قوله تعالى :

(جميعاً) ومن أفراد الفريق الثانى بالذكر فى قوله تعالى (ثم نقول للذين أشركوا) أى نقول للشركيين من بينهم ولأن توبيخهم وتهديدهم على ردوس الأشهاد أقطع والإخبار بحشر الكل فى تهويل اليوم أدخل وتخصيص وصف إشراكهم بالذكر فى حيز الصلة من بين سائر ما اكتسبوه من السيئات لا ببناء التوبيخ والتفريع عليه مع ما فيه من الإيدان بكونه معظم جناياتهم وعمدة سيئاتهم وقيل للفريق الثانى خاصة فيكون وضع الموصول موضع الضمير لما ذكر آنفاً (مكانكم) نصب على أنه فى الأصل ظرف لفعل أقيم مقامه لا على أنه اسم فعل وحركته حركة بناء كما هو رأى الفارسي أى ألزموه حتى تنظروا ما يفعل بكم (أتم) تأكيد للضمير المنتقل إليه من عامله لسده مسده (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ: بالنصب على أن الواو بمعنى مع (فزيلنا) من زلت الشيء مكانه أى أزيلته والتضعيف للتكثير لا التعدية وقرئ: فزيلنا بمعنى نحركه وكلته وهو معطوف على نقول وإثارة صيغة الماضى للدلالة على التحقق المورث لزيادة التوبيخ والتحسير والفناء للدلالة على وقوع

التزويل ومبادئ عقيب الخطاب من غير مهلة إيدانا بكال رخاوة ما بين الفريقين من العلاقة والوصلة أى ففرقنا .

(بينهم) وقطعنا أقرانهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا لكن لا من الجانبين بل من جانب العبدية فقط لعدم احتمال شمول الشركاء للشياطين كإسبيجهم غابت آمالهم وانصرفت عرى أطعامهم وحصل لهم اليأس السكى من حصول ما كانوا يرجونه من جهتهم والحال وإن كانت معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب لكن هذه المرتبة من اليقين إنما حصلت عند المشاهدة والمشافهة وقيل المراد بالتزويل التفريق الحسى أى فباعدنا بينهم بعد الجمع في الموقف وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كما في قوله تعالى (أينما كنتم تشركون من دون الله) قالوا أضلوا عنا قالوا حيثنذ في قوله تعالى (وقال شركائهم) حالية بتقدير كلة قد عند من يشترطها وبدونه عند غيره ولا عاطفة كما في التفسير الأول لاستدعاء المحاورة المحاضرة الفاتنة بالمباعدة وليس في ترتيب التزويل بهذا المعنى على الأمر بلزوم المكان ما في ترتيبه عليه بالمعنى الأول من النكتة المذكورة ليصار لأجل رعايتها إلى تغيير الترتيب الخارجى فإن المباعدة بعد المحاورة حتماً وأما قطع الأقران والعلائق فليس كذلك بل ابتداءه حاصل من حين الحسر بل بعض مراتبه حاصل قبله أيضاً وإنما الحاصل عند المحاورة أنصاها كما أشير إليه اعتداد بما في تقديمه من التغيير لا سيما مع رعاية ما ذكر من النكتة ولو سلم تأخر جميع مراتبه عن المحاورة فإعادة تلك النكتة كافية في استدعاء تقديمه عليها ويجوز أن تكون حالية على هذا التقدير أيضاً والمراد بالشركاء قيل الملائكة وعزير والمسيح وغيرهم من عباده من أولى العلم فقيه تأييد لرجوع الضمير إلى الكل وقولهم :

(ما كنتم إيانا تعبدون) عبارة عن تبرئهم من عبادتهم وأنهم إنما عبدوا في الحقيقة أهواءهم وشياطينهم الذين أغروهم لأنها الآمرة لهم بالإشراك دونهم كقولهم (سبحانه أنت وليتامن دونهم) الآية وقيل الاصنام ينطقها الله الذى أنطق

كل شيء فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي كانوا يتوقعونها (فكفى باقة شديدنا وينتكم) فإنه العليم الخبير (إن كنا عن عبادتكم لنافلين) أى عن عبادتكم لنا وتركه للظهور وللإيدان بكال النقلة عنها والنقلة عبارة عن عدم الارتضاء وإلا فعدم شعور الملائكة بعبادتهم لهم غير ظاهر وهذا يقطع احتمال كون المراد بالشركاء الشياطين كما قيل فإن ارتضاءهم يأسراهم بما لا ريب فيه وإن لم يكونوا يجبرين لهم على ذلك وإن مخففة من أن واللام فارقة (هنالك) أى فى ذلك المقام الدهش أو فى ذلك الوقت على استعارة ظرف المكان للزمان (تبار) أى تختبر وتذوق (كل نفس) مؤمنة كانت أو كافرة سعيدة أو شقية (ما أسلفت) من العمل وتماينه بكنهه مستقبلاً لآثاره من قبح أو خير أو شر وأما ما علمت من حالها من حين الموت والابتلاء بالعذاب فى البرزخ فأمر بجمل وقرىء تبار بنون العظمة ونصب كل وإبدال ما منه أى تعاملها معاملة من يلوها ويعرف أحوالها من السعادة والشقاوة باختبار ما أسلفت من العمل ويجوز أن يراد نصيب بالبلاء أى العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فيكون ما منصوبة بنزع الخافض وقرىء تسلو أى تتبع لأن عملها هو الذى يهتدى إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار أو تقرأ فى صحيفه أعمالها ما قفمت من خير أو شر (وردوا) الضمير للذين أشركوا على أنه معطوف على زيلنا وما عطف عليه قوله عز وجل هنالك تبارخ اعتراض فى أثناء الحكاية مقرر لمضمونها (إلى الله) أى إلى جزائه وعقابه (مولاهم) بهم (الحق) أى المتحقق الصادق رويته لا ما اتخذه باطلا وقرىء الحق بالنصب على المدح كقولهم الحمد لله أهل الحمد أو على المصدر المؤكد .

(وضل عنهم) وضاع أى ظهر ضياعه وضلاله لأنه كان قبل ذلك غير ضال أو ضل فى اعتقادهم أيضاً (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة هذا وجعل الضمير فى ردوا للنفوس المدلول عليها بكل نفس على أنه معطوف على تباروا وأن المدلول إلى الماضى للدلالة على التحقق والتقرر وأن لآثار صيغة الجمع للإيدان بأن ردهم إلى الله يكون على طريقة

الاجتماع لا يلائمه التعرض لوصف الحقيقة في قوله تعالى (مولاهم الحق) فإنه للتعريض بالمردودين حسبا أشير إليه ولئن اكتفى فيه بالتعرض ببعضهم أو حمل الحق على معنى العدل في الثواب والعقاب فقوله عز وجل (وضل عنهم ما كانوا يفترون) مما لا مجال فيه للتدراك قطعاً فإن ما فيه من الضلالت الثلاثة للمشركون فيلزم التفكيك حتماً وتخصيص كل نفس بالنفوس المشتركة مع عموم البلى للكل بإياه مقام تهويل المقام والله تعالى أعلم.

(قل) أي لأولئك المشركين الذين حكيت أحوالهم وبين ما يؤدي إليه أعمالهم احتجاجاً على حقيقة التوحيد وبطلان ما هم عليه من الإشراك (من يرزقكم من السماء والأرض) أي منهما جميعاً فإن الأرزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحدة منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان كلفة من على حذف المضاف أي من أهل السماء والأرض (أم من يملك السمع والأبصار) أم منقطعة وما فيها من كلفة بل للإضراب عن الاستفهام الأول لكن لا على طريقة الإبطال بل على وجه الانتقال وصرف الكلام عنه إلى استفهام آخر تنبها على كفايته فيما هو المقصود أي من يستطيع خلقهما وتسويتهما على هذه الفطرة السجية أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انقضاءها من أدنى شيء يصيبهما (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) أي ومن يحيي ويميت أو ومن ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان (ومن يدبر الأمر) أي ومن يلى تدبير أمر العالم جميعاً وهو تعميم بعد تخصيص بعض ما اندرج تحته من الأمور الظاهرة بالذكر (فسيقولون) بلا تعلم ولا تأخير (الله) إذ لا مجال للمكابرة لنفاية وضوحه والخبر محذوف أي الله يفعل ما ذكر من الأفاعيل لا غيره.

(فقل) عند ذلك تبكيثا لهم (أفلا تتقون) الهمة لإنكار عدم الاتقاء بمعنى إنكار الواقع كافي أنضرب أباك لا بمعنى إنكار الوقوع في أنضرب أبي والماء للعطف على مقدر يسحب عليه النظم الكريم أي أتعلون ذلك فلا تقون أنفسكم عذابه الذي ذكر لكم بما تعاطوته من إشراككم به

ما لا يشاركه في شيء مما ذكر من خواص الإلمية (فذلكم) فذلك لما تقدم
 أي ذلكم الذي اعترقتم باتصافه بالتنوع المذكورة وهو مبتدأ وقوله تعالى (الله)
 خبره وقوله تعالى (ربكم) أي مالكم ومتولى أموركم على الإطلاق بدل منه
 أو بيان له وقوله تعالى (الحق) صفة له أي ربكم الثابت ربوبيته والمتحقق
 ألوهيته تحققا لا ريب فيه (فإذا) يجوز أن يكون السكّل اسما واحدا قد غلب
 فيه الاستفهام على اسم الإشارة وأن يكون ذا موصولا بمعنى الذي أي ما الذي
 (بعد الحق) أي غيره بطريق الاستعارة وإظهار الحق إما لأن المراد به غير
 الأول وإما لزيادة التقرير ومراعاة كمال المقابلة بينه وبين الضلال والاستفهام
 إنكارى بمعنى إنكار الوقوع ونفيه أي ليس غير الحق (إلا الضلال) الذي
 لا يختاره أحد بحيث ثبت أن عبادة من هو منعوت بما ذكر من التنوع الجميلة
 حق ظهر أن ما عداها من عبادة الأصنام ضلال محض إذ لا واسطة بينهما
 وإنما سميت ضلالا مع كونها من أعمال الجوارح باعتبار ابتنائها على ما هو ضلال
 من الاعتقاد، والرأى هذا على تقدير كون الحق عبارة عن التوحيد وأما على
 تقدير كونه عبارة عن الأول فالمراد بالضلال هو الأصنام لا عبادتها والمعنى
 فإذا بعد الرب الحق الثابت ربوبيته إلا الضلال أي الباطل الضائع المضمحل
 وإنما سمي بالمصدر مبالغة كأنه نفس الضلال والضيايع وهذا أنسب بقوله
 تعالى (وحمل عنهم ما كانوا يفترون) على التفسير الثاني.

(فأني تصرفون) استفهام إنكارى بمعنى إنكار الواقع واستبعاد
 والتعجب منه وفيه من المبالغة ما ليس في توجيه الإنكار إلى نفس
 الفعل لأن كل موجود لابد من أن يكون وجوده على الحال من الأحوال قطعا
 فإذا انتفى جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده على الطريق البرهاني كما مر
 مرارا والفاء لترتيب الإنكار على ما قبله أي كيف تصرفون من الحق الذي
 لا يحيد عنه وهو التوحيد إلى الضلال عن السبيل المستبين وهو الإشرع والعبادة
 الأصنام أو من عبادة ربكم الحق الثابت ربوبيته إلى عبادة الباطل الذي سمعتم
 ضلاله وضياعه في الآخرة وفي إثبات صيغة المبني للمفعول ليدان بأن الانصراف

من الحق إلى الضلال عما لا يصدر عن العاقل بإرادته وإنما يقع عند وقوعه بالقسر من جهة صارف خارجي .

(كذلك) أى كما حققت الربوبية لله تعالى أو كما أنه ليس بعد الحق إلا الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق (حققت كلمة ربك) وحكمه وقضاؤه (على الذين فسقوا) أى تمردوا في الكفر وخرجوا من أقصى حدوده (أنهم لا يؤمنون) بدل السكينة أو لتعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل من شركائكم) احتجاج آخر على حقيقة التوحيد وبطلان الإشراك بإظهار كون شركائهم بمنزل من استحقاق الإلهية ببيان اختصاص خواصها من بدء الخلق وإعادة به سببائه وتعالى وإنما لم يعط على ما قبله إيداناً باستقلاله في إثبات المطلوب والمآل للتبكيك والإلزام وقد جعلت أهلية الإعادة وتحققها لوضوح مكانها وسنوح برهانها بمنزلة بدء الخلق فنظمت في سلكه حيث قيل (من يبدأ الخلق ثم يعيده) إيداناً بتلازمهما وجوداً وعلماً يستلزم الاعتراف بها وإن صدم عن ذلك ما بهم من المكابرة والعناد ثم أمر عليه الصلاة والسلام بأن يبين لهم من يفعل ذلك فقيل له (قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) أى هو يفعلهما لا غيركائنا ما كان لا بأن ينوب عليه الصلاة والسلام عنهم في ذلك كما قيل لأن القول بالمأمور به غير ما أريد منهم من الجواب وإن كان مستلزماً له إذ ليس المسئول عنه من يبدأ الخلق ثم يعيده كما في قوله تعالى (قل من رب السموات والأرض قل الله) حتى يكون القول بالمأمور بين عين الجواب الذى أريد منهم ويكون عليه الصلاة والسلام نائباً عنهم في ذلك بل إنما هو وجود من يفعل البدء والإعادة من شركائهم فالجواب المطلوب منهم لا غير نعم أمر عليه الصلاة والسلام بأن يضمته مقاتله إيداناً بتعيينه وتحققه وإشعاراً بأنهم لا يجترئون على التصريح به مخافة التبكيك وإلزام الحجر لامكابرة ولجأ فندبر لإعادة الجملة في الجواب السابق لمزيد التأكيد والتحقيق (فأني توفكون) الإفاك الصرف والقلب عن الشيء وقد يخص بالقلب عن الرأى وهو الأنسب بالمقام أى كيف تقلبون من الحق إلى الباطل والكلام فيه كما ذكر في تصرفون (قل هل من شركائكم)

احتجاج آخر على ما ذكر جئ به إلزاما لهم غلب إلزام وإلزاما لإثر إلزام وفصله عما قبله لما ذكر من الدلالة على استقلاله (من يهدي إلى الحق) أى بوجه من الوجوه فإن أدنى مراتب المعبودية هداية المعبود لعبدته إلى ما فيه صلاح أمرهم وأما تعيين طريق الهداية وتخصيصه بنصب الحجج وإرسال الرسل والتوفيق للنظر والتدبر كما قيل فخل بما يقتضيه المقام من كمال التبكيك والإلزام فإن السجور عن الهداية على وجه خاص لا يستلزم العجز عن مطلق الهداية وهدى كما يستعمل بكلمة إلى لتضمنه معنى الانتهاء يستعمل باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وأنها لم توجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك استعمل بها ما أسند إلى الله تعالى حيث قيل .

(قل الله يهدي للحق) أى هو يهدي له دون غيره وذلك بما ذكر من نصب الأدلة والحجج وإرسال الرسل وإزالة الكتب والتوفيق للنظر والتدبر وغير ذلك من فنون الهدايات والكلام فى الأمر بالسؤال والجواب كما مر فيما مر (أفمن يهدي إلى الحق) وهو الله عز وجل (أحق أن ينجع أمن لا يهدي) بكسر الهاء أصله يهتدى فأدغم وكسرت الهاء لالتقاء الساكنين وقرىء بكسر الياء اتباعا لما لحركة الهاء وقرىء بفتح الهاء نقلا لحركة التاء إليها أى لا يهتدى بنفسه فضلا عن هداية غيره وفيه من المبالغة ما لا يخفى وإنما نفي عنه الاهتداء مع أن المفهوم مما سبق نفي الهداية لما أن نفيها مستتبع لنفيها غالبا فإن من اهتدى إلى الحق لا يخلو عن هداية غيره فى الجملة وأدناها كونه قدوة له بأن يراه فيسلك مسلكه من حيث لا يدري والفاء لترتيب الاستفهام على ما سبق من تحقق هدايته تعالى صريحا وعدم هداية شركائهم المفهوم من القصر ومن عدم الجواب المنفي عن الجواب بالعدم فإن ذلك مما يضطرهم إلى الجواب الحق لا لتوجيه الاستفهام إلى الترتيب كما يقع فى بعض المواقع فإن ذلك عتصم بالإنكارى كما فى قوله تعالى (أفمن اتبع رضوان الله) الخ ونحوه والهمزة متأخرة فى الاعتبار وإنما تقديمها فى الذكر لإظهار عراقتهما فى اقتضاء الصدرة كما هو رأى الجمهور حتى لو كان السؤال بكلمة أى لآخرحت حتما ألا يرى إلى قوله تعالى (فأى

الفريقين أحق بالأمن إثر تقدير ما يلجئ المشركين إلى الجواب من حالهم وحال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ لا يهتدى بمعنى لا يهتدى لحيثه لازماً أو لا يهتدى غيره وصيغة التفضيل إما على حقيقتها والمفضل عليه عنوف كما اختاره أبو حيان وأيا ما كان فالاستفهام للإلزام وأن يقع في حيز النصب أو الجر بعد حذف الجار على الخلاف المعروف أى بأن يقع .

(إلا أن يهتدى) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا يهتدى أو لا يهتدى غيره في حال من الأحوال إلا حال هدايته تعالى له إلى الاهتداء أو إلى هداية الغير وهذا حال أشراف شركائهم من الملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام وقيل المعنى أم من لا يهتدى من الأوثان إلى مكان فينتقل إليه إلا أن ينقل إليه أو إلا أن ينقله الله تعالى من حاله إلى أن يجعله حيواناً مكلفاً فيهديه وقرئ إلا أن يهتدى من التفعيل للبالغة (فألكم) أى أى شئ لكم في اتخاذكم هؤلاء شركاء لله سبحانه وتعالى والاستفهام للإنكار التوبيخى وفيه تعجب من حالهم وقوله تعالى (كيف تحكمون) أى بما يقضى صريح العقل بطلانه إنكار لحكمهم الباطل وتعجب منه وتشفيع لهم بذلك والفاء لترتيب كلا الإنكارين على ما ظهر من وجوب اتباع الهادى إلى الحق إن قلت التبكيت بالاستفهام السابق إنما يظهر في حق من يعكس جوابه الصحيح فيحكم بأحقية من لا يهتدى بالاتباع دون من يهتدى وهم ليسوا حاكمين بأحقية شركائهم لذلك دون الله سبحانه وتعالى بل باستحقاقهما جميعاً مع رجحان جانبه تعالى حيث يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قلت حكمهم باستحقاقه تعالى للاتباع بطريق الاشتراك حكم منهم بعدم استحقاقه تعالى لذلك بطريق الاستقلال فصاروا حاكمين باستحقاق شركائهم له دون الله تعالى من حيث لا يحسبون (وما يتبع أكثرهم) كلام مبتدأ غير داخل في حيز الأمر مسوق من قبله تعالى لبيان عدم فهمهم لمضمون ما ألهمهم وألقمهم الحجر من البرهان الثير الموجب لاتباع الهادى إلى الحق الناعى عليهم بطلان حكمهم وعدم تأثرهم من ذلك لعدم اهتدائهم إلى طريق العلم أصلاً أن ما يتبع أكثرهم في معتقداتهم ومعاوراتهم (إلا ظناً)

واها من غير التفات إلى فرد من أفراد العلم فضلا عن أن يسلكوا مسالك الأدلة الصحيحة الهداية إلى الحق المبينة على المقدمات اليقينية الحقبة فيفهموا مضمونها ويقفوا على صحتها وبطلان ما يخالفها من أحكامهم الباطلة فيحصل التثبيت والإلزام فالمراد بالاتباع مطلق الاعتقاد الشامل لما يقارن القبول والالتقاد وما لا يقارنه وبالقصر ما أشير إليه من أن لا يكون لهم في أنثائه اتباع لفرد من أفراد العلم والتفات إليه ووجه تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم الإشعار بأن بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك لا يقبلونه مكابرة وعنادا فيحصل بالنسبة إليهم التأثير من البرهان المزبور وإن لم يظهروه وكونهم أشد كفرا وأكثر عذابا من الفريق الأول لا يقدح فيما يفهم من لحوى الكلام عرفا من كون أولئك أسوأ حالا من غيرهم إذ المعتبر سوء الحال من حيث الفهم والإدراك لا من حيث الكفر والعذاب أو ما يتبع أكثرهم مدة عزم الإظنا ولا يتركونه أبدا فإن حرف النفي الداخلة على المضارع يفيد استمرار النفي بحسب المقام فالمراد بالاتباع حيث هو الإذعان والالتقاد والقصر باعتبار الزمان ووجه تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم مع مشاركة المعادين لهم في ذلك التلويح بما سيكون من بعضهم من اتباع الحق والتوبة كما سيأتي هذا وقد قيل المعنى وما يتبع أكثرهم في إقرارهم بالله تعالى إلا ظنا غير مستند إلى برهان عندهم وقيل وما يتبع أكثرهم في قولهم للأصنام إنما آلهة إلا ظنا والمراد بالأكثر الجميع فتأمل وقيل الضمير في أكثرهم للناس فلا حاجة إلى التكلف (إن الظن لا يثبت من الحق) من العلم اليقيني والاعتقاد الصحيح المطابق للواقع (شيئا) من الإغناء ويجوز أن يكون مفعولا به ومن الحق حالا فيه والجملة استئناف ببيان شأن الظن وبطلانه وفيه دلالة على وجوب العلم في الأصول وعدم جواز الاكتفاء بالتقليد (إن الله عليم بما يفعلون) وعيد لهم على أفعالهم القبيحة فيندرج تحتها ما حكى عنهم من الإعراض عن البراهين القاطعة والاتباع للظنون الفاسدة اندراجا أوليا وقرىء قتلون بالالتفات إلى الخطاب لتشديد الوعيد .

(وما كان هذا القرآن) شروع في بيان رددم للقرآن الكريم لأثر بيان رددم للأدلة العقلية المندرجة في تضاعيفه أى وما صح وما استقام أن يكون هذا القرآن المشعرون بفنون الهدايات المستوجبة للإتياع التي من جعلها هاتيك الحجج البينة الناطقة بحقية التوحيد وبطلان الشرك (أن يفترى من دون الله) أى افتراء من الخلق أى مفترى منهم سعى بالمصدر مبالغة (ولكن تصديق الذى بين يديه) من الكتب الإلهية المشهود على صدقها أى مصدقا لها كيف لا وهو لكونه معجزا دونها عيار عليها شاهد بصحتها ونصبه بأنه خير كان مقدرًا وقد جوزه كونه علة لفعل محنوف تقديره لكن أنزله الله تصديق الخ وقرئ بالرفع على تقدير المبدأ أى ولكن هو تصديق الخ (وتفصيل الكتاب) عطف عليه نصبا ورفعا أى وتفصيل ما كتب وأثبت من الحقائق والشرائع (لا ريب فيه) خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك أى متفيا عنه الريب أو حال من الكتاب وإن كان مضافا إليه فإنه مفعول في المعنى أو استئناف لا محل له من الإعراب (من رب العالمين) خبر آخر أى كائنا من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل أو بالفعل المطلق بهما ولا ريب فيه اعتراض كما في قولك زيد لا شك فيه كريم أو حال من الكتاب أو من الضمير في فيه ومساق الآية الكريمة بعد المنع عن إتياع الظن لبيان ما يجب اتباعه (أم يقولون افتراء) أى بل يقولون افتراء محمد عليه الصلاة والسلام والهمزة لإنكار الواقع واستبعاده (قل) تبيكتنا لهم وإظهاراً لبطلان مقاتلهم الفاسدة إن كان الأمر كما يقولون (فأتوا بسورة مثله) أى في البلاغة وحسن الصياغة وقوة المعنى على وجه الافتراء فإنكم مثلى في العربية والفصاحة وأشد تمردا منى في النظم والعبارة وقرئ بسورة مثله على الإضافة أى بسورة كتاب مثله (وادعوا) للظاهرة والمعاونة (من استطعتم) دعاه والاستماعة به من ألهمكم التي تزعمون بأنها عمدة لكم في المهمات والمهمات ومداركهم الذين تلجأون إلى آرائهم في كل ما تأتون وما تدرسون (من دون الله) متعلق بادعوا ودون جار مجرى أداة الاستثناء وقد مر تفصيله في قوله تعالى (وادعوا شهداءكم من دون الله) أى

ادعوا سواء تعالى من استطعتم من خلقه فإنه لا يقدر عليه أحد وأخرجه سبحانه من حكم الدعاء للتخصيص على رآتهم منه تعالى وكونهم في عدوة المضادة والمشاقة لا لبيان استبداده تعالى بالقدره على ما كلفوه فإن ذلك بما يوم أنهم لو دعوه تعالى لأجابه إليه ﴿إن كنتم صادقين﴾ أى فى أنى افتريته فإن ذلك مستلزم لإمكان الاتيان بمثله وهو أيضاً مستلزم لقدرتك عليه والجواب محذوف للدلالة المذكور عليه .

﴿بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه﴾ لضرب وانتقال عن إظهار بطلان ما قالوا فى حق القرآن العظيم بالتحدى إلى إظهاره ببيان أنه كلام ناشئ عن جهلهم بشأنه الجليل فإشارة عن كنهه لا عما فيه من ذكر البعث والجزاء وما يخالف دينهم كما قيل فإنه بما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثلة أى سارعوا إلى تكذيبه آثر ذى أثر من غير أن يتدبروا فيه ويقفوا على ما فى تضاعفه من الشواهد الدالة على كونه كما وصف آنفاً ويعلموا أنه ليس بما يمكن أن يكون له نظير يقدر عليه الخلق والتعبير عنه بما لم يحيطوا بعلمه دون أن يقال بل كذبوا به من غير أن يحيطوا بعلمه أو نحو ذلك للإيضاح بكال جهلهم به وأنهم لم يعلموه إلا بعنوان عدم العلم به وبأن تكذيبهم به إنما هو بسبب عدم علمهم به لما أن إدارة الحكم على الموصول مشعرة بعلمية ما فى حيز الصلة له ﴿ولما يأتهم تأويله﴾ عطف على الصلة أو حال من الموصول أى ولم يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنيئة عن علو شأنه والتعبير عن ذلك بإتيان التأويل للإشعار بأن تأويله متوجه إلى الأذهان منساق إليها بنفسه أو لم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الإخبار بالغيب حتى يتبين أنه صدق أم كذب والمعنى أن القرآن معجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة الإخبار بالغيب وهم قد فاجأوا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمهم ويتفكروا فى معناه أو ينتظروا وقوع ما أخبر به من الأمور المستقبلية ونفى إتيان التأويل بكلمة لما الدالة على التوقع بعد نفي الإحاطة بعلمه بكلمة لم لتأكيد النعم وتشديد التشنيع فإن الشناعة فى تكذيب الشيء قبل علمه المتوقع إتيانه ألحن منها فى تكذيبه قبل علمه مطلقاً والمعنى

أنه كان يجب عليهم أن يتوقفوا إلى زمان وقوع المتوقع فلم يفعلوا وأما أن المتوقع قد وقع بعد وأنهم استمروا عند ذلك أيضاً على ما هم عليه أو لا فلا تعرض له هنا والاستشهاد عليه بعدم انقطاع الذم أو ادعاء أن قولهم افتراه تكذيب بعد التدبر ناشئ من عدم التدبر فتدبر كيف لا وهم لم يقولوه بعد التحدى بل قبله وادعاء كونه مسبوفاً بالتحدى الوارد في سورة البقرة برده أنها مدنيه وهذه مكية وإنما يدل عليه ما سبى عليك من قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم الخ وقوله تعالى :

(كذلك) الخ وصف لحالهم المحكى وبيان لما يؤدي إليه من العقوبة أى مثل ذلك التكذيب المبني على بادى الرأى والمجازفة من غير تدبر وتأمل (كذب الذين من قبلهم) أى فعلوا التكذيب أو كذبوا ما كذبوا من المعجزات التى ظهرت على أيدى أنبيائهم أو كذبوا أنبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) وهم الذين من قبلهم من المكذبين وإنما وضع المظهر موضع المضمحل للإيدان بكون التكذيب ظلماً أو بطلته لإصابة ما أصابهم من سوء العاقبة وبدخول هؤلاء الظالمين فى زميرتهم جزماً ووعيدا دخولا أوليا وقوله عز وجل (ومنهم) الخ وصف لحالهم بعد إتيان التأويل المتوقع إذ حيث يمكن تنويعهم إلى المؤمن به وغير المؤمن ضرورة امتناع الإيمان بشئ من غير علم به واشتراك الكل فى التكذيب والكفر به قبل ذلك حسباً أفاده قوله تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أى ومن هؤلاء المكذبين (من يؤمن به) عند الإحاطة بعلمه وإتيان تأويله وظهور حقيقته بعد ما سعوا فى المعارضة ورازوا قوام فيها فتضاءلت دونها أو بعد ما شاهدوا وقوع ما أخبر به كما أخبر به مرارا ومعنى الإيمان به إما الاعتماد بحقيقته فقط أى يصدق به فى نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يماند ويكابر وهؤلاء الذين أشير بقصر اتباع الظن على أكثرهم إلى أنهم يعلمون الحق على التفسير الأول كما أشير إليه فيما سلف وإما الإيمان الحقيقى أى سيؤمن به ويتوب عن الكفر وهم الذين أشير بالقصر المذكور على التفسير الثانى إلى أنهم سيتبعون الحق كما مر (ومنهم من لا يؤمن به) أى لا يصدق

به في نفسه كما لا يصدق به ظاهر أ لفرط غباوته المانعة عن الإحاطة بعلمه كما ينبغي وإن كان فوق مرتبة عدم الإحاطة به أصلا أو لسخافة عقله واختلال تمييزه وعجزه عن تخليص علومه من غلاطة الظنون والأوهام التي ألفها فيبقى على ما كان عليه من الشك وهذا القدر من الإحاطة وإتيان التأويل كاف في مقابلة ما سبق من عدم الإحاطة بالمرّة وهؤلاء هم الذين أريدوا فيها سلف بقوله عز وجل (وما يتبع أكثرهم إلا ظنا) على التفسير الأول أو لا يؤمن به فياسياتي يل يموت على كفره معاندا كان أو شاركا وهم المستمرون على اتباع الظن على التفسير الثاني من غير إذعان للحق وانقياد له (وربك أعلم بالمفسدين) أي بكلا الفريقين على الوجه الأول لا بالمعاندین فقط كما قيل لاشتراكهما في أصل الإفساد المستدعى لاشتراكهما في الوعيد أو بالمصرين الباقيين على الكفر على الوجه الثاني من المعاندین والشاكين (وإن كذبوك) أي إن استمروا على تكذيبك وأصرروا عليه حسبما أخبر عنهم بعد إلزام الحجة بالتحدى (فقل لي على ولكم عملكم) أي تبرأ منهم فقد أعذرت كقوله تعالى (فإن عصركم قتل لي برى) والمعنى لي جزاء على ولكم جزاء عملكم حقا كان أو باطلا وتوحيد العمل المضاف إليهم باعتبار الاتحاد النوعي والمراعاة كمال المقابلة (أنتم بريئون مما أعمل وأنا برى مما تعملون) تأكيد لما أفادته لام الاختصاص من عدم تعدى جزاء العمل إلى غير عامله أي لا تؤاخذون بعملى ولا أؤاخذ بعملكم ولما فيه من إيهام المتاركة وعدم التعرض لهم قيل إنه مفسوخ بآية السيف .

(ومنهم من يستمعون إليك) بيان لكونهم مطبوعا على قلوبهم بحيث لا سبيل إلى إيمانهم وإنما جمع الضمير الرجوع إلى كلمة من رعاية لجانب المعنى كما أفرد فيما سياتى عاقلة على ظاهر اللفظ ولعل ذلك للإيحاء إلى كثرة المستمعين بناء على عدم توقف الاستماع على ما يتوقف عليه النظر من المقابلة وانتهاء الحجاب والظلمة أي ومنهم ناس يستمعون إليك عند قراءتك القرآن وتعليمك للشرائع (أفأنت تسمع الصم) همزة الاستفهام إنكارية والفاء عاطفة وليس الجمع بينهما لترتيب إنكار الإسماع كما هو رأى سيويوه والجمهور على أن يجعل

تقديم الهمة على الفاء لاقتضائها الصدارة كما تقرر في موضعه بل لإنكار ترتيبه عليه حسبما هو المعتاد لكن لا بطريق العطف على الفعل المذكور لأداته إلى اختلال المعنى لأنه إما صلة أو صفة وأياً ما كان فالعطف عليه يستدعي دخول المعطوف في حيزه وتوجه الإنكار إليه من تلك الجبئية ولا ريب في فساد بل بطريق العطف على مقدر مفهوم من فحوى النظم كأنه قيل أستمعون إليكم فأنتم تسمعون لأنكاراً لاستماعهم فإنه أمر محقق بل لإنكار الوقوع الاستماع عقيب ذلك وترتبه عليه حسب العادة السلفية بل تقياً لإمكانه أيضاً كما ينبغي عنه وضع الصم موضع ضميرهم ووصفهم بعدم العقل بقوله تعالى ﴿ولو كانوا لا يعقلون﴾ أى ولو انضم إلى صمهم عدم عقولهم لأن الأصم العاقل ربما تفرس إذا وصل إلى صياحه صوت وأما إذا اجتمع فقدان السمع فقد تم الأمر ﴿ومنهم من ينظر إليك﴾ ويعاين دلائل نبوتك الواضحة ﴿فأنتم﴾ أى أعقيب ذلك أنتم تهديمهم وإنما قيل ﴿تهدى العمى﴾ تربية لإنكار هدايتهم وإرزاؤ الوقوعا في معرض الاستحالة وقد أكد ذلك حيث قيل ﴿ولو كانوا لا يبصرون﴾ أى ولو انضم إلى عدم البصر عدم البصيرة فإن المقصود من الإبصار الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك هى البصيرة ولذلك يحسد الأعشى المستبصر ويفطن لما لا يدركه البصير الأحق فحيث اجتمع فيهم الحق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى وجواب لو في الجملتين محذوف لدلالة قوله تعالى (تسمع الصم) (تهدى العمى) عليه وكل منهما معطوفة على جملة مقدرة مقابلة لها في الفحوى كنهما في موضع الحال من مفعول الفعل السابق أى فأنتم تسمع الصم لو كانوا يعقلون ولو كانوا لا يعقلون فأنتم تهدى العمى لو كانوا يبصرون ولو كانوا لا يبصرون أى على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة فإن الشيء إذا تحقق عند تحقق المانع أو المانع القوى فلأن يتحقق عند عدمه أو عند تحقق المانع الضعيف أولى وعلى هذه النسكته يدور ما في لو وأن الوصلتين من التأكيد وقد مر الكلام في قوله تعالى (ولو كره الكافرون) ونظائره مراراً ﴿إن الله لا يظلم الناس﴾ إشارة إلى أن

ما حكى عنهم من عدم اهتدائهم إلى طريق الحق وتعطل مشاعرهم من الإدراك ليس لأمر مستند إلى الله عز وجل من خلقهم مؤلفي المشاعر ونحو ذلك بل إنما هو من قبلهم أى لا يتقصصهم (شيثاً) مما يظن به مصالحهم الدينية والدنيوية وكالاتهم الأولوية والأخروية من مبادئ إدراكهم وأسباب علومهم من المشاعر الظاهرة والباطنة والإرشاد إلى الحق بإرسال الرسل وإزالة الكتب بل يوفهم ذلك من غير إخلال بشيء أصلاً (ولكن الناس) وقرئ بالتخفيف ورفع الناس وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة تعيين وتقرير أى لكنهم بعدم استعمال مشاعرهم فيما خلقت له وإعراضهم عن قبول دعوة الحق وتكذيبهم للرسل والكتب (أنفسهم يظلمون) أى يقصون ما يقصون مما يحلون به من مبادئ كالمهم وذرائع اهتدائهم وإنما لم يذكر لما أن مرى الغرض إنما هو قصر الظلم على أنفسهم لا بيان ما يتعلق به الظلم والتعير عن فعلهم بالنقص مع كونه تقييداً بالكلية وإبطالا بالمرّة لمراعاة جانب قرينته وقوله عز وجل أنفسهم إما تأكيد للناس فيكون بمنزلة ضمير الفصل في قوله تعالى (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) في قصر الظالمية عليهم ولما مفعول ليظلمون حسبما وقد في سائر المواضع وتقديمه عليه ليجرد الاهتمام به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد إلى قصر المظلومية عليهم على رأى من لا يرى التقديم موجبا للقصر فيكون كما في قوله تعالى (وما ظلمناهم ولكن ظلوا أنفسهم) من غير قصر للظلم لا على الفاعل ولا على المفعول وأما على رأى من يراه موجبا له فلعل إثارة قصرها دون قصر الظالمية عليهم للبالغة في بيان بطلان أفعالهم وسخافة عقولهم لما أن أقبح الأمرين عند اتحاد الفاعل والمفعول وأشدّهما إنكاراً عند العقل ونفرة لدى الطبع وأوجبهما حذراً منه عند كل أحد هو المظلومية لا الظالمية على أن قصر الأعمال عليهم مستلزم لما يقتضيه ظاهر الحال من قصر الثانية عليهم ضرورة أنه إذا لم يظلم أحد من الناس إلا نفسه يلزم أن لا يظلمه إلا نفسه إذ لو ظلمه غيره يلزم كون ذلك الغير ظالماً لغير نفسه والمفروض أن لا يظلم أحد إلا نفسه فاكتمت بالقصر الأول عن الثاني مع رعاية ما ذكر من الفائدة وصيغة المضارع

للاستمرار نفيا وإثباتا فإن حرف النفي إذا دخل على المضارع يفيد بحسب المقام استمرار النفي لا نفي الاستمرار ألا يرى أن قولك ما زيدا ضربت يدل على اختصاص النفي لا على نفي الاختصاص ومساق الآية السكريمة لإلزام الحجة ويجوز أن يكون الوميد للمضارع المنق للاستقبال والثبت للاستمرار والمعنى أن الله لا يظلمهم بتعذيبهم يوم القيامة شيئا من الظلم ولكنهم أنفسهم يظلمون ظلما مستمرا فإن مباشرتهم المستمرة للسيئات الموجبة للتعذيب عين ظلمهم لأنفسهم وعلى الوجهين فالآية السكريمة تذييل لما سبق .

(ويوم نحشرهم) منصوب بمضمر وقرئ بالنون على الالتفات أى أذكر لهم أو أنذركم يوم يحشرهم (كأن لم يلبثوا) أى كأنهم لم يلبثوا (إلا ساعة من النهار) أى شيئا قليلا منه فإنها مثل في غاية القلة وتخصيصها بالنهار لأن ساعاته أعرف حالا من ساعات الليل والجملة في موقع الحال من ضمير المفعول أى يحشرهم مشبهين في أحوالهم الظاهرة للناس بمن لم يلبث في الدنيا ولم يتقلب في نعيمها إلا ذلك القدر اليسير فإن من أقام بها دهرًا وتمتع بمتاعها لا يخلو عن بعض آثار نعمة وأحكام بهجة منافية لما بهم من رثاثة الهيئة وسوء الحال أو بمن لم يلبث في البرزخ إلا ذلك المقدار ففائدة التقييد بيان كمال يسر الحشر بالنسبة إلى قدرته تعالى ولو بعد دهر طويل وإظهار بطلان استبعادهم وإنكارهم بقولهم أنما متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لميعوثون ونحو ذلك أو بيان تمام الموافقة بين النشأتين في الأشكال والصور فإن قلة البعث في البرزخ من موجبات عدم التبدل والتغير فيكون قوله عز وجل (ينعرون بينهم) بيانا وتقريرًا له لأن التعارف مع طول العهد يتقلب تناكرا وعلى الأول يكون استثنافا أى يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا إلا قليلا وذلك أول ماخرجوا من القبور إذ هم حينئذ على ما كانوا عليه من الهيئة المتعارفة فيما بينهم ثم ينقطع التعارف بشدة الأحوال المذهلة واعتزاء الأحوال المضطربة المتغيرة للصور والأشكال المبدلة لها من حال إلى حال (قد خسر الذين كذبوا بلفاه الله) شهادة من الله سبحانه وتعالى على خسراتهم وتعجب منه وقيل حال من

ضمير يتعارفون على إرادة القول والتعبير عنهم بالوصول مع كون المقام مقام إضمار لنسبهم بما في حيز الصلة والإشعار بعليته لما أصابهم والمراد ببقاء الله إن كان مطلق الحساب والجزاء أو حسن اللقاء فالمراد بالخسران الوضيعة والمعنى وضوا في تجارتهم ومعاملتهم واشتراتهم الكفر بالإيمان والضلالة بالهدى ومعنى قوله تعالى (وما كانوا مهتدين) ما كانوا عارفين بأحوال التجارة مهتدين لطرقها وإن كان سوء اللقاء فالحسار الهلاك والضلال أى قد ضلوا وهلكوا بتكذيبهم وما كانوا مهتدين إلى طريق النجاة .

(وإما نرينك) أصله أن نرك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة أكد الفعل بالنون أى بنصرتك بأن تظهر لك (بعض الذى نعدم) أى وعدناهم من العذاب ونصله في حياتك فتراه والعدول إلى صيغة الاستقبال لاستحضار الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار أى نعدم وعدا متجددا حسبما تقتضيه الحكمة من إنذار غب وإنذار وفى تخصيص البعض بالذكر رمز إلى العدة بإرادة بعض الموعود وقد أراه يوم بدر (أو توفينك) قبل ذلك (فإلينا مرجعهم) أى كيفما دارت الحال أربناك بعض ما وعدناهم أو لا بإلينا مرجعهم فى الدنيا والآخرة فننجز ما وعدناهم البتة وقيل المذكور جواب للشرط الثانى كأنه قيل فإلينا مرجعهم فنريك فى الآخرة وجواب الأول مخوف لظهوره أى فذاك (ثم الله شهيد على ما يفعلون) من الأفعال السيئة التى حكيت عنهم والمراد بالشهادة إما مقتضاها ونتيجتها وهى معاقبته تعالى إياهم وإما إقامتها وأداؤها ينطلق الجوارح وإظهار اسم الجلالة لإدخال الروعة وتربية المهابة وتأكيد التهديد وقرئ ثمة أى هناك (ولكل أمة) من الأمم الخالية (رسول) يبعث إليهم بشريعة خاصة مناسبة لأحوالهم ليدعوم إلى الحق (فإذا جاء رسولهم) فبلغهم ما أرسل به فكذبوه وخالفوه (فضى بينهم) أى بين كل أمة ورسولها (بالقسط) بالعدل وحكم بنجاة الرسول والمؤمنين به إهلاك المكذبين كقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) (وم يظلمون) فى ذلك القضاء المستوجب لتعذيبهم لأنه من نتائج أعمالهم أو ولكل أمة من الأمم يوم القيامة

رسول تنسب إليه وتدعى به فإذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان كقوله عز وجل (وجىء بالنبیین والشهداء وقضى بينهم) .
 (ويقولون متى هذا الوعد) استعجالا لما وعدوا من العذاب على طريقة الاستهزاء والإنكار حسبا يرشد إليه الجواب لا طلبا لتعيين وقت مجيئه على وجه الإلزام كما في سورة الملك (إن كنتم صادقين) أى فى أنه باتينا والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يتلون عليهم الآيات المتضمنة للوعد المذكور وجواب الشرط محذوف اعتمادا على ما تقدم حسبا حذف فى مثل قوله تعالى (فانتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين) فإن الاستعجال فى قوة الأمر بالإتيان عجلة كأنه قيل فليأتنا عجلة إن كنتم صادقين ولما فيه من الإشعار بكون إتيانه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم قيل (قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا) أى لا أقدر على شيء منهما بوجه من الوجوه وتقديم الضر لما أن مساق النظم لإظهار المعجز عنه وأما ذكر النفع فلتوسيع الدائرة تكلمة للمعجز وما وقع فى سورة الأعراف من تقديم النفع للإشعار بأهميته والمقام مقامه والمعنى إني لا أملك شيئا من شئوني ردا وإيرادا مع أن ذلك أقرب حصولا فكيف أملك شئونكم حتى أنسب فى إتيان عذابكم الموعود (إلا ما شاء الله) استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله كأننا وحمله على الاتصال على معنى إلا ما شاء الله أن أملكه ياباه مقام التبرؤ من أن يكون له عليه السلام دخل فى إتيان الوعد فإن ذلك يستدعى بيان كون المتنازع فيه عما لا يشاء الله أن يملكه عليه السلام وجعل ما عبارة عن بعض الأحوال المعهودة المنوطة بالأفعال الاختيارية المفوضة إلى العباد على أن يكون المعنى لا أملك لنفسى شيئا من الضر والنفع إلا ما شاء الله أن أملكه منهما من الضر والنفع المتبين على الأكل والشرب عدما ووجودا تعسف ظاهرا وقوله تعالى (لكل أمة أجل) بيان لما أهم فى الاستثناء وتقييد لما فى القضاء السابق من الإطلاق المشعر بكون المقضى به أمرا منجزا غير متوقف على شيء غير مجيئ الرسول وتكذيب الأمة أى لكل أمة أمة ممن قضى بينهم وبين رسولهم أجل معين خاص بهم لا يمتدى إلى أمة أخرى مضروب لعذابهم (٤٣ - أي الموعود - ثان)

يجل بهم عند حلوله (إذا جاء أجلهم) إن جعل الأجل عبارة عن حد معين من الزمان فمعنى مجيئه ظاهر وإن أريد به ما امتد إليه من الزمان فجاءته عبارة عن انقضائه إذ هناك يتحقق مجيئه بنهايه والضمير إن جعل للأمة المدلول عليها بكل أمة فأظهار الأجل مضافاً إليه لإفادة المعنى المقصود الذي هو بلوغ كل أمة أجلها الخاص بها ومجيئه إياها بعينها من بين الأمم بواسطة اكتساب الأجل بالإضافة عموماً فيفاده معنى الجمعية كأنه قيل إذا جاءهم آجالهم بأن يجيء كل واحدة من تلك الأمم أجلها الخاص بها وإن جعل لكل أمة خاصة كما هو الظاهر فالإظهار في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإضافة إلى الضمير لإفادة كمال التحيين أى إذا جاءها أجلها الخاص بها (فلا يستأخرون) عن ذلك الأجل (ساعة) أى شيئاً قليلاً من الزمان فإنها مثل في غاية القلة منه أى لا يتأخرون عنه أصلاً وصيغة الاستفعال للإشعار بمجرم عن ذلك مع ظلمهم له (ولا يستقدمون) أى لا يتقدمون عليه وهو عطف على يستأخرون لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع إمكانه في نفسه كالتأخر بل للبالغة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلاً كما في قوله سبحانه وتعالى (وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) فإن من مات كافراً مع ظهور أن لا توبة له رأساً قد نظم في عدم قبول التوبة في سلك من سوفها إلى حضور الموت إيذاناً بتساوى وجود التوبة حينئذ وعدمها بالمرّة كما مر في سورة الأعراف وقد جوز أن يراد بمجيء الأجل دنوه بحيث يمكن التقدم في الجملة كمجيء اليوم الذي ضرب لهلاكهم ساعة معينة منه لكن ليس في تقييد عدم الاستخار بدنوه مزيد فائدة وتقديم بيان انتفاء الاستخار على بيان انتفاء الاستقدام لأن المقصود الأهم بيان عدم خلاصهم من العذاب ولو ساعة وذلك بالتأخر وأما ما في قوله تعالى (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) من سبق السبق في الذكر فلما أن المراد هناك بيان سر تأخير عذابهم مع استحقاقهم له حسبما ينبئ عنه قوله عز وجل (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون) فالأهم إذ ذاك بيان انتفاء السبق كما ذكر

هناك ﴿ قل ﴾ لهم غيب ما بينت كيفية جريان سنة الله عز وجل فيما بين الأمم على الإطلاق ونهتهم على أن عذابهم أمر مقرر محتم لا يتوقف إلا على مجيء أجله المعلوم إذنا بكالم دونه وتذريلا له منزلة إتيانه حقيقة ﴿ أرايتم ﴾ أى أخبروني ﴿ إن أناكم عذابه ﴾ الذى تستعجلون به ﴿ بيانا ﴾ أى وقت يات واشتغال بالنوم ﴿ أو نهارا ﴾ أى عند اشتغالكم بمشاغلكم حسبما عين لكم من الأجل بمقتضى المشيئة التابعة للحكمة كما عين لساير الأمم المهلكة وقوله عز وجل ﴿ ماذا يستعجل منه المجرمون ﴾ جواب للشرط بخذف الفاء كما فى قوله إن أتيتك ماذا تطعمنى والمجرمون موضوع موضع المضمر لتأكيد الإنكار ببيان مباينة حالهم للاستعجال فإن حق المجرم أن يهلك فزعا من إتيان العذاب فضلا عن استعجاله والجملة الشرطية متعلقة بأرايتم والمعنى أخبروني إن أناكم عذابه تعالى أى شيء تستعجلون منه سبحانه والشيء لا يمكن استعجاله بعد إتيانه والمراد به المبالغة فى إنكار استعجاله بإخراجه عن حيز الإمكان وتزويله فى الاستحالة منزلة استعجاله بعد إتيانه بناء على تنزيل تقرر إتيانه ودونه منزلة إتيانه حقيقة كما أشير إليه وهذا الإنكار بمنزلة النهى فى قوله عز وعلا (أنى أمر الله فلا تستعجلوه) خلا أن التنزيل هناك صريح وهنا ضمنى كما فى قول من قال لغريمه الذى يتقاضاه حقه أرايت إن أعطيتك حقه فإذا تطلب منى يريد المبالغة فى إنكار التقاضى بنظمه فى سلك التقاضى بعد الإعطاء بناء على تنزيل تفرده منزلة نفسه وقوله عز وجل ﴿ أثم إذا ما وقع آمنتم به ﴾ لإنكار لإيمانهم بنزول العذاب بعد وقوعه حقيقة داخل مع ما قبله من إنكار استعجالهم به بعد إتيانه حكما تحت القول بالمأمور به أى أبعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آمنتم به حين لا يتفهم الإيمان لإنكارا لتأخيرهم إلى هذا الحد وإذنا باستتباعه للندم والحسرة ليقلموا عما هم عليه من النداء ويتوجهوا نحو التدارك قبل فوت الوقت فتقديم الظرف للعرض وقيل ماذا يستعجل منه متعلق بأرايتم وجواب الشرط محذوف أى تندموا على الاستعجال أو تعرفوا خطاهم والشرطية اعتراض مقرر لضمون الاستخبار وقيل الجواب قوله تعالى (أثم إذا ما وقع) الخ والاستهامة

الأولى اعتراض والمعنى أخبروني أنا كم عذابه آمنت به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ثم جىء بكلمة التراخي دلالة على الاستبعاد ثم زيد أداة الشرط دلالة على استقلاله بالاستبعاد وعلى أن الأول كالقيد له وجىء بإذا مؤكدا بما ترشيعها لمعنى الوقوع وزيادة للتجليل وأنهم لم يؤمنوا إلا بعد أن لم ينفعهم الإيمان البتة وقوله تعالى :

(الآن) استئناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول الملقن مسوق لتقرير مضمون ما سبق على لإرادة القول أى قيل لهم عند إيمانهم بعد وقوع العذاب الآن آمنت به إنكارا للتأخير وتوبيخا عليه ببيان أنه لم يكن ذلك لعدم سبق الإنذار به ولا للتأمل والتدبر فى شأنه ولا لشيء آخر مما عصى بعد عذرا فى التأخير كان ذلك على طريق التكذيب والاستعجال به على وجه الاستهزاء وقرئ الآن بحذف الهزة وإلقاء حركتها على اللام وقوله تعالى (وقد كنتم به تستعجلون) أى تكذبوا واستهزاء جملة وقعت حالا من فاعل آمنت المقدر لتشديد التوبيخ والتقريع وزيادة التنديم والتحسير وتقبيح الجار والمجرور على الفعل لمراعاة الفواصل دون القصير وقوله تعالى (ثم قيل) الخ تأكيد للتوبيخ والعتاب بوعيد العذاب والعقاب وهو عطف على ما قدر قبل الآن (لذين ظلموا) إن وضعوا الكفر والتكذيب موضع الإيمان والتصديق أو ظلّموا أنفسهم بتعريضها للعذاب والحلاك ووضع الموصول موضع الضمير لأنهم بما فى حيز الصلة والإشعار بعليته لإحابة ما أصابهم (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون) اليوم (إلا بما كنتم تكسبون) فى الدنيا من أصناف الكفر والمعاصى التى من جملتها ما من الاستعجال (ويستنبئونك) أى يستخبرونك فيقولون على طريقة الاستهزاء أو الإنكار (أحق هو) أحق خبر قدم على المبتدأ الذى هو الضمير للاهتمام به ويؤيده قوله تعالى (إنه لحق) أو مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر والجملة فى موقع النصب يستنبئونك وقرئ (أحق هو) ترميضا بأنه باطل كأنه قيل أهو الحق لا الباطل أو أهو الذى سيموه الحق (قل) لهم غير ملتفت إلى استهزائهم منقضا عما قصوا دوابنا

للأمر على أساس الحكمة ﴿إلى وربى﴾ إلى من حروف الإيجاب بمعنى نعم في القسم خاصة كما أن هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة ولذلك يوصل يواوه ﴿لأنه﴾ أى العذاب الموعود ﴿لحق﴾ لثابت البتة أكد الجواب بآتم وجوه التأكيد حسب شدة إنكارهم وقوته وقد زيد تقريراً وتحقيقاً بقوله عز اسمه ﴿وما أنتم بمعجزين﴾ أى بفائتين العذاب بالحرب وهو لاحق بكم لا محالة وهو إما معطوف على جواب القسم أو مستأنف سبق لبيان مجزم عن الخلاص مع ما فيه من التقرير المذكور ﴿ولو أن لكل نفس ظلمت﴾ بالشرك أو التعدى على الغير أو غير ذلك من أصناف الظلم ولو مرة حسبما يفيد كون الصفة فعلاً ﴿ما فى الأرض﴾ أى ما فى الدنيا من خزائنها وأموالها وما فيها قاطبة بما كثرت ﴿لاقتدت به﴾ أى لجملته فدية لها من العذاب من افتداه بمعنى فداء ﴿وأسروا﴾ أى النفوس المدلول عليها بكل نفس والمدلول إلى صيغة الجمع مع تحقق العموم في صورة الأفراد أيضاً لإفادة تهويل الخطاب بكون الإمرار بطريق المعية والاجتماع وإنما لم يراع ذلك فيما سبق لتحقيق ما يتوخى من فرض كون جميع ما فى الأرض لكل واحدة من النفوس وإثبات صيغة جمع المذكور لحل لفظ النفس على الشخص أو لتغليب ذكر مدلوله على إقامته (الندامة) على ما فعلوا من الظلم أى أخضوها ولم يظفروها لكن لا للاصطبار والتجلد هيئات ولات حين اصطبار بل لأنهم بهتوا ﴿لما رأوا العذاب﴾ أى عند معاينتهم من فظاعة الحال وشدة الأهوال ما لم يكونوا يحسبون فلم يقدروا على أن ينطقوا بشيء فلما بمعنى حين منصوب بأسروا أو حرف شرط حنف جوابه لدلالة ما تقدم عليه وقيل أسرها رؤسائهم عن أضلوم حياء منهم وخوفاً من توبيخهم ولكن الأمر أشد من أن يعترهم هناك شيء غير خوف العذاب وقيل أسروا الندامة أخلصوها لأن أسرارها إختلاصها أو لأن سر الشيء خالصته حيث تخفى ويضن بها ففيه تهكم بهم وقيل أظهروا الندامة من قولهم أسر الشيء وأشره إذا أظهره حين عيل صبره وفى تجلده ﴿وقضى بينهم﴾ أى أوقع القضاء بين الظالمين من المشركين وغيرهم من أصناف أهل الظلم بأن أظهر الحق سواء

كان من حقوق الله سبحانه أو من حقوق العباد من العباد من الباطل وعومل أهل كل منهما بما يليق به (بالقسط) بالعدل وتخصيص الظلم بالتعدي وحمل القضاء على مجرد الحكومة بين الظالمين والمظلومين من غير أن يتعرض لحال المشركين وهم أظلم الظالمين لا يساعده المقام فإن مقتضاه إما كون الظلم عبارة عن الشرك أو عما يدخل فيه دخولا أولياً (وهم) أي الظالمون (لا يظلمون) فيأفل بهم من العذاب بل هو من مقتضيات ظلمهم ولوازمه الضرورية (ألا إن الله ما في السموات والأرض) أي ما وجد فيها داخلاً في حقيقتها أو خارجاً عنها متمكناً فيها وكلمة ما لتغليب غير العقلاء على العقلاء فمر تقرير لكمال قدرته سبحانه على جميع الأشياء وبيان لاندراج الكل تحت ملكوته يتصرف فيه كيف يشاء إجماداً وإعداداً وإثابة وعقاباً .

(ألا إن وعد الله) إظهار الاسم الجليل لتفخيم شأن الوعد والإشعار ببله الحكم وهو إما بمعنى الموعود أي جميع ما وعد به كائن ما كان فيندرج فيه العذاب الذي استعملوه وما ذكر في أثناء بيان حاله اندراجاً أولياً أو بمعناه المصدري أي وعده بجميع ما ذكر فعني قوله تعالى (حق) على الأول ثابت واقع لا محالة وعلى الثاني مطابق للواقع وتصدير الجملتين بحرفي التنبيه والتحقيق للتسجيل على تحقق مضمونها المقرر لمضمون ما سلف من الآيات الكريمة والتنبيه على وجوب استحضاره والمحافظة عليه (لكن أكثرهم) لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم والفهم بالأحوال المحسوسة المعتادة (لا يعلمون) ذلك فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون (هو يحيى ويميت) في الدنيا من غير دخل لأحد في ذلك (وإليه ترجعون) في الآخرة بالبعث والحشر (يا أيها الناس) التماس ورجوع إلى استأنهم نحو الحق واستزادهم إلى قبوله واتباعه غب تحذيرهم من غوائل الضلال بما تلى عليهم من القوارع الناعية عليهم سوء عاقبتهم ولإيدان بأن جميع ذلك مسوق لمصالحهم ومنافعهم (قد جاءكم موسى بالبرهان والوعظ والوعظة التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب أو بالاستئالة والترغيب وكلمة من في قوله تعالى (من ربكم) ابتدائية متعلقة

بجاء تكم أو تبعضية متعلقة بمحذوف وقع صفة لموعظة أى موعظة كائنة من مواظ ربكم وفى التعرض لعنوان الربوبية من حسن الموقع ما لا يخفى .

(وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) أى كتاب جامع لهذه الفوائد والمنافع فإنه كاشف عن أحوال الأعمال حسناتها وسيئاتها مرغب فى الأولى ورداع عن الأخرى ومبين للمعارف الخفية التى هى شفاء لما فى الصدور من الأدواء القلبية كالجهل والشك والشك والنفاق وغيرها من العقائد الزائفة وهاد إلى طريق الحق واليقين بالإرشاد إلى الاستدلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق والآنفس وفى بجيئه رحمة للمؤمنين حيث نجوا به من ظلمات الكفر والضلال إلى نور الإيمان وتخلصوا من دركات النيران وارتقوا إلى درجات الجنان والتسكير فى الكل للتفخيم (قل) تلون للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمر الناس بأن يقتسموا ما فى بجيئه القرآن العظيم من الفضل والرحمة (بفضل الله وبرحمته) المراد بهما إما ما فى بجيئه القرآن من الفضل والرحمة وإما الجنس ومما دأخلان فيه دخولا أوليا وآليات متعلقة بمحذوف وأصل الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته للإيذان باستقلالها فى استيجاب الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لإفادة القصر ثم أدخل عليه الفاء لإفادة معنى السببية فصار بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قيل (فبذلك فليفرحوا) للتأكيد والتقرير ثم حذف الفعل الأول للدلالة الثانى عليه والفاء الأولى جزائية والثانية للدلالة على السببية والأصل إن فرحوا بشئ فبذلك ليفرحوا إلا بشئ آخر ثم أدخل الفاء للدلالة على السببية ثم حذف الشرط ومعنى البعد فى اسم الإشارة للدلالة على بعد درجة فضل الله تعالى ورحمته ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يتعلق الباء بجاء تكم أى جاء تكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك أى فبمجيتها فليفرحوا وقرىء فلتفرحوا وقرأ أبى قفرحوا وعن أبى بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والإسلام وقيل فضله الإسلام ورحمته ما وعد عليه .

(هو) أى ما ذكر من فضل الله ورحمته (خير مما يجمعون) من حطام الدنيا وقرىء يجمعون أى فذلك فليفرح المؤمنون هو خير مما يجمعون أيها المخاطبون (قل أرأيتم) أى أخبروني (ما أنزل الله لكم من رزق) ما منصوبة المحل بما بعدها أو بما قبلها واللام للدلالة على أن المراد بالرزق ما حل لهم وجعله منزلاً لأنه مقدر في السماء محصل هو أو ما يتوقف عليه وجودا أو بقاء بأسباب سموية من المطر والكواكب في الإنضاج والتوليد (فجعلتم منه) أى جعلتم بعضه (حراماً) أى حكتم بأنه حرام (وحلالاً) أى جعلتم بعضه حلالاً أى حكتم بحله مع كون كله حلالاً وذلك قولهم (هذه أنعام وحرث حجر) الآية وقولهم (ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا وعمرم على أزواجنا) ونحو ذلك وتقديم الحرام لظهور إثر الجعل فيه ودوران التوبيخ عليه (قل) تكرير لتأكيد الأمر بالاستخبار أى أخبروني (الله أذن لكم) في ذلك الجعل فأتى فيه بمثلون بأمره تعالى (أم على الله تفترون) أم متصلة والاستفهام للتقرير والتبكيك لتحقق العلم بالشق الأخير قطعاً كأنه قيل أم لم يأنزلكم بل تفترون عليه سبحانه فأظهر الاسم الجليل وقدم على الفعل دلالة على كمال قبح افتراءهم وتأكيداً للتبكيك لإثر تأكيد مع مراعاة الفواصل ويجوز أن يكون الاستفهام للإنكار وأم منقطعة ومعنى بل فيها الإضراب والاتقال من التوبيخ والزجر يافكار الإذن إلى ما تفيد هزئاً من التوبيخ على الافتراء عليه سبحانه وتقريره وتقديم الجار والمجرور على هذا يجوز أن يكون للقصر كأنه قيل بل أعلى الله تعالى خاصة تفترون .

(وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) كلام مسوق من قبله تعالى لبيان هول ما سيلقونه غير داخل تحت القول المأمور به والتعبير عنهم بالموصول في موقع الإضمار لقطع احتمال الشق الأول من التردد والتسجيل عليهم بالافتراء وزيادة الكذب مع أن الافتراء لا يكون إلا كذباً لإظهار كمال قبح ما افتعلوا وكونه كذباً في اعتقادهم أيضاً وكلمة ما استفهامية وقعت مبتدأ وظن خبرها ومفعولاه محذوفان وقوله عز وجل (يوم القيامة) ظرف لنفس الظن أى

أى شئ ظنهم فى ذلك اليوم يوم عرض الأفعال والأقوال والمجازاة عليها مثقالا
بمثقال والمراد تهويله وتفضيحه بهول ما يتعلق به مما يصنع بهم يومئذ وقيل هو
ظرف لما يتعلق به ظنهم اليوم من الأمور التى ستقع يوم القيامة تنزيلا له ولما فيه
من الأحوال لكمال وضوح أمره فى التقرر والتحقق منزلة المسلم عندهم أى أى
شئ ظنهم لما سيمع يوم القيامة يحسبون أنهم لا يسألون عن أفعالهم أولا يجازون
عليه أو يجازون جزاء يسيرا ولا أجل ذلك يفعلون ما يفعلون كلا إنهم لفى أشد
العذاب لأن مصيبتهم أشد للمعاصى ومن أظلم عن اقترى على الله كذبا وقرىء
على لفظ الماضى أى أى ظن ظنوا يوم القيامة وإيراد صيغة الماضى لأنه كأن
فكأنه قد كان (إن الله لذو فضل) أى عظيم لا يكنته كنهه (على الناس) أى
جميعاً حيث أنعم عليهم بالعقل المميز بين الحق والباطل والحسن والقيبح
ورحمهم بإزالة الكتب وإرسال الرسل وبين لهم الأسرار التى لا تستقل العقول
فى إدراكها وأرشدتهم إلى ما يهمهم من أمر المعاش والمعاد (ولكن أكثرهم
لا يشكرون) تلك النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم إلى ما خلقت
له ولا يتبعون دليل الشرع فيما لا يدرك إلا به وقد تفضل عليهم ببيان ما سلفونه
يوم القيامة فلا يلتفتون إليه فيقومون فيما يقومون فهو تذييل لما سبق مقرر
لمضمونه .

(وما تكون فى شأن) أى فى أمر من شأنت شأنه أى قصدت قصده
مصدر بمعنى المفعول (وما تلو منه) الضمير للشأن والظرف صفة لمصدر
عذوف أى تلاوة كاتبة من الشأن إذ هى معظم شئونه عليه السلام أو التنزيل
والإظهار قبل الذكر لتفخيم شأنه ومن ابتدائية أو تبعضية أو لله عز وجل
ومن ابتدائية والى فى قوله تعالى (من قرآن) مزيدة لتأكيد النفى أو ابتدائية
على الوجه الأول ويأنه أو تبعضية على الثانى والثالث (ولا تعملون من عمل)
تعميم للخطاب إثر تخصيصه بمقتضى الكل وقد روى فى كل من المقامين
ما لا يلىق به حيث ذكر أولا من الأعمال ما فيه غفامة وجلالة وثانيا ما يتناول
الجليل والحقير (إلا كنا عليكم شهودا) استثناء مفرغ من أعم أحوال

المخاطبين بالأفعال الثلاثة أى ما تلابسون بشيء منها في حال من الأحوال إلا حال كوننا رقباء مطلقين عليه حافظين له ﴿إذ تفيضون فيه﴾ أى تخوضون وتندفعون فيه وأصل الإفاضة الاندفاع بكثرة أو بقوة وحيث أريد بالأفعال السابقة الحالة المستمرة الدائمة المقارنة للزمان الماضى أيضا أوثر في الاستثناء صيغة الماضى وفي الظرف كلمة إذ التى تفيد المضارع معنى الماضى ﴿وما يعزب عن ربك﴾ أى لا يبعد ولا يغييب على علمه الشامل وفي التمرض لعنوان الربوبية من الإشار باللفظ ما لا يخفى وقرئ بكسر الزاء ﴿من متقال ذرة﴾ كلمة من مزيدة لتأكيد النفي أى ما يعزب عنه ما يساوى في الثقل غملة صغيرة أو بهاء ﴿في الأرض ولا في السماء﴾ أى في دائرة الوجود والإمكان فإن العامة لا تعرف سواهما يمكننا ليس في أحدهما أو متعلقا بهما وتقديم الأرض لأن الكلام في حال أهلها والمقصود إقامة البرهان على إحاطة علمه تعالى بتفاصيلها وقوله تعالى ﴿ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين﴾ كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية للجنس وأصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ متقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعاً كأنه قيل لا يعزب عن ربك شيء ما لكن جميع الأشياء في كتاب مبين فكيف يعزب عنه شيء منها وقيل يجوز أن يكون الاستثناء متصلاً ويعزب بمعنى بين ويصدر والمعنى لا يصدر عنه تعالى شيء إلا وهو كتاب مبين والمراد بالكتاب المبين اللوح المحفوظ .

أولياء الله

﴿ألا إن أولياء الله﴾ بيان على وجه التبشير والوعد لما هو نتيجة لأعمال المؤمنين وغاية لما ذكر قبله من كونه تعالى مهيمنا على نبيه عليه السلام وأمه في كل ما يأتون وما يذرون وإحاطة علمه سبحانه بجميع ما في السماء والأرض وكون الكل مثبتا في الكتاب المبين بعد ما أشير إلى فظاعة حال المفسرين على

الله تعالى يوم القيامة وما سيعتريهم من الهول إشارة لإجمالية على طريق التهديد والوعيد وصدرت الجملة بحرفي التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والولى لغة القريب والمراد بأولياء الله خلص المؤمنين لقربهم الروحاني منه سبحانه وتعالى كما سيفصح عنه تفسيرهم (لا خوف عليهم) في الدارين من لحوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات مطلوب أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لأنه لا يعترهم لكنهم لا يحافظون ولا يحزنون ولا أنه لا يعترهم خوف وحزن أصلاً بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصارا للجد والسبي في إقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين والمراد ببيان دوام انتفاعهما لا ببيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا من أن النبي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والنوام بحسب المقام وإنما لا يعترهم ذلك لأن مقصدهم ليس إلا طاعة الله تعالى ونيل رضوانه المستتب للكرامة والزلزلي وذلك عما لا ريب في حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة إليه تعالى وأما ما عدا ذلك من الأمور الدنيوية المترددة بين الحصول والفوات فهي بمعدل من الانتظام في سلك مقصدهم وجوداً وعدماً حتى يحافظوا من حصول ضارها أو يمحزنوا بفوات نافعها وقوله عز وجل .

(الذين آمنوا) أى بكل ما جاء من عند الله تعالى (وكانوا يتقون) أى يقون أنفسهم عما يحق وقايتها عنه من الأفعال والتروك وقاية دائمة حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل بيان وتفسير لهم وإشارة إلى ما به نالوا ما نالوا على طريقة الاستثناف المبني على السؤال وعمل الموصول الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل من أولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الإيمان والتقوى المفضيين إلى كل خير المنحيين عن كل شر وقيل محله التعصب أو الرفع على المدح أو على أنه وصف ممدوح للأولياء ولا يقدح في ذلك توسط الخبر والمراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك التي يفيدها الإيمان أيضاً ومرتبة التجنب عن

كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى تنزه الإنسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبتل إليه بالسكينة وهى التقوى الحقيقى المأمور به فى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) وبه يحصل الشهود والحضور والقرب الذى عليه يدور إطلاق الاسم عليه وهكذا كان حال كل من دخل معه عليه السلام تحت الخطاب بقوله عز وجل (ولا تعملون من عمل) خلا أن لهم فى شأن التبتل والتنزه درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الآلية أنصاها ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم السلام حتى جمعوا بذلك بين رياقتى النبوة والولاية ولم يعقبهم التعلق بعالم الأشباح عن الاستغراق فى عالم الأرواح ولم تصدمهم الملازمة بمصالح الخلق عن التجل إلى جناب الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية فلاك أمر الولاية هو التقوى المذكور فأولياء الله هم المؤمنون المنتقون وقرب منه ما قيل من أنهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى والدعوة إليه ولا يخالفه ما قيل من أنهم الذين يذكر الله برؤيتهم لما روى عن سعيد بن جببر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم أى بسمتهم وإحباتهم وسكيتهم ولا ما قيل من أنهم المتحابون فى الله لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن من عباد الله عباداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة مكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلملنا نجهم قال هم قوم تحابوا فى الله على غير أرحام منهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعلى منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس فإن ما ذكر من حسن السمى والسكينة المذكورة لله تعالى والتحاب فى الله سبحانه من الأحكام الدينية اللازمة للإيمان والتقوى والآثار الخاصة بهما الحقيقة بالتخصيص بالذكر لظهورها وقربها من أفعال الناس قد أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاماً من ذلك حسبما يقتضيه مقام الإرشاد والتذكير ترغيباً للساثلين أو غيرهم من الحاضرين فيما خصه بالذكر

هناك من أحكامهم فلعل الحاضرين أولا كانوا محتاجين إلى إصلاح الحال من جهة الأقوال والأفعال والملايس ونحو ذلك والحاضرين ثانيا مفتقرين إلى تأليف قلوبهم وعطفها نحو المؤمنين الذين لا علاقة بينهم وبينهم من جهة النسب والقرابة وتأكيد ما بينهم من الأخوة الدينية ببيان عظم شأنها ورفعة مكاتها وحسن عاقبتها ليراعوا حقوقها ويهجروا من لا يوقعهم في الدين من أرحامهم وأما ما ذكر من أنه يضبطهم الإنبياء فتصوير لحسن حالهم على طريقة التثليل قال الكواشي وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء وقيل أولياء الله الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وجعل قوله عز وجل الذين آمنوا وكانوا يتقون تفسيرا لتولهم إياه تعالى وقوله عز وجل :

(لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) تفسيرا لتوليه تعالى إياهم ولا رب في أن اعتبار القيد الأخير في مفهوم الولاية غير مناسب لمقام ترغيب المؤمنين في تحصيلها والتبات عليها وبشارتهم بآثارها وتبائجها بل غفل بذلك إذ التحصيل إنما يتعلق بالمقدور والاستيثار لا يحصل إلا بما علم بوجود سببه والقيد المذكور ليس بمقدور لهم حتى يحصلوا الولاية بتحصيله ولا بمعلوم لهم عند حصوله حتى يعرفوا حصول الولاية لهم ويستبشروا بمحاسن آثارها بل التولى بالكرامة عين نتيجة الولاية فاعتباره في عنوان الموضوع ثم الإخبار بعدم الخوف والحزن مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل فالذى يقتضيه نظمه الكريم أن الأول تفسير للأولياء حسبما شرح والتأني بيان لما أولاهم من خيرات الدارين بعد بيان إنجاتهم من ضرورهما ومكارههما والجملة مستأنفة كما سبق كأنه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة وكرامة فقليل لهم ما يصرم في الدارين وتقدير الأول لما أن التحلية سابقة على التحلية مع ما فيه من مراعاة حق المقابلة بين حسن حال المؤمنين وسوء حال المفتقرين وتعجيل إدخال المسرة بتبشير الخلاص عن الأهوال وتوسط البيان السابق بين بشارة الخلاص عن المخذور وبشارة الفوز بالمطلوب لإظهار كمال العناية بتفسير الأولياء مع الإيذان بأن انتفاء الخوف والحزن لاقتنائهم عما يؤدي إليهما من الأسباب والبشرى مصدر أريد

به المشر به من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والغنيمة وغير ذلك والآجلة
الغنية عن البيان ولما اثار الإيهام والإجمال للإيذان بكونه وراء البيان والتفصيل
والظرفان في موقع الحال منه والمعامل ما في الخبر من معنى الاستقرار أى لهم
البشرى حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة أى عاجلة وآجلة
أو من الضمير المجرور أى حال كونهم في الحياة الخ ومن البشرى العاجلة الثناء
الحسن والذكر الجليل ومحبة الناس .

عن أبي ذر رضى الله عنه قلت يا رسول الله الرجل يعمل العمل لله ويحبه
الناس فقال عليه السلام تلك عاجل بشرى المؤمنين هذا وقيل البشرى مصدر
والظرفان متعلقان به . أما البشرى في الدنيا فهي البشارات الواقعة للؤمنين
المتقين في غير موضع من الكتاب المبين وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي
الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له وعنه عليه الصلاة والسلام ذهبت
النبوة وبقيت المبشرات وعن عطاء لهم البشرى عند الموت تأتيهم الملائكة
بالرحمة قال الله تعالى (تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة) وأما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة إمام مسلمين مبشرين بالفوز
والكرامة وما يرون من يفاض وجوههم وأعطاء الصحائف بأيمانهم وما يقرؤون
منها وغير ذلك من البشارات فنكون هذه بشارة بما سيقع من البشارات
العاجلة والآجلة المطلوبة لغاياتها لا لدوانها ولا يخفى أن صرف البشارة الناجزة
عن المقاصد بالذات إلى وسائلها مما لا يساعده حلاله شأن التنزيل الكريم
(لا تبديل لكلمات الله) لا تغيير لأقواله التي من جعلتها مواعيده الواردة
بشارة للؤمنين المتقين فتدخل فيها البشارات الواردة هنا دخولاً
أولياً وبثبت امتناع الإخلاف فيها ثبوتاً قطعياً وعلى تقدير كونه
المراد بالبشرى الرؤيا الصالحة فالمراد بعدم تبديل كلماته تعالى ليس عدم الخلف
بينها وبين نتائجها الدنيوية والآخروية بل عدم الخلف بينها وبين ما دل على
ثبوتها ووقوعها فيما سأتى بطريق الوعد من قوله تعالى (لهم البشرى) فتدبر
(ذلك) إشارة إلى ما ذكر من أن لهم البشرى في العارين (هو الفوز

العظيم) الذى لا فوز وراءه وفيه تفسير لما أتهم فيما سبق وهاتيك الجملة والى قبلها اعتراض لتحقيق المبرر به وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يكون بعده كلام متصل بما قبله أو هذه تذييل والسابقة اعتراض .

(ولا يحزنك قولهم) تملية للرسول صلى الله عليه وسلم عما كان يلقاه من جهتهم من الأذى الناشئة عن مقالاتهم الموحشة وتبشير له عليه الصلاة والسلام بأنه عز وجل ينصره ويعزه عليهم ، إثر بيان أن له ولا يتباعه أمنا من كل مخدر وفوزا بكل مطلوب وقرىء ولا يحزنك من أحزنه وهو فى الحقيقة نهى له عليه السلام عن الحزن كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بتكذيبهم وتداولهم فى تدبير هلاكك وإبطال أمرك وسائر ما يتفهمون به فى شأنك بما لاخير فيه وإنما وجه النهى إلى قولهم للبالغة فى نفيه عليه السلام عن الحزن لما أن النهى عن التأثير نهى عن التأثير بأصله ونهى له بالمرّة وقد يوجه النهى إلى اللازم والمراد هو النهى عن الملزوم كما فى قولك لا أرىك ههنا وتخصيص النهى عن الحزن بالإيراد مع شمول النهى السابق للحزن أيضا لما أنه لم يكن فيه عليه السلام شائبة خوف حتى ينهى عنه وربما كان يعنى به عليه السلام فى بعض الأوقات نوع حزن فسلى عن ذلك وقوله تعالى (إن العزة) تعليل للنهى على طريقة الإستئناف أى الغلبة والقهر (لله جميعا) أى فى ملكته وسلطانه لا يملك أحد شيئا منها أصلا لام ولا غيرهم فهو يقرهم ويعصمك منهم وينصرك عليهم وقد كان كذلك فى من جملة المبشرات العاجلة وقرىء بفتح أن على صريح التعليل أى لأن العزة لله (هو السميع العليم) يسمع ما يقولون فى حقه ويعلم ما يعمون عليه وهو مكافئهم بذلك (ألا إن الله من فى السموات ومن فى الأرض) أى العقلاء من الملائكة والثقلين وتخصيصهم بالذكر للإيدان بعدم الحاجة إلى التصريح بنعيم فإنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم إذا كانوا عبيداً له سبحانه مقهورين تحت قهره وملكته فاعدام من الموجودات أولى بذلك وهو مع ما فيه من التأكيد لما

سبق من اختصاص العزة بالله تعالى الموجب لسلوته عليه السلام وعدم مبالاته
بالمشركين وبمقالاتهم تمهيدا لما لحق من قوله تعالى :

(وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) وبرهان على بطلان ظنونهم
وأعمالهم المبنية عليها وما إما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف
لظهوره أى ما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فى الحقيقة وإن
سموها شركاء فاقصر على أحدهما لظهور دلالاته على الآخر ويجوز أن يكون
المذكور مفعول يدعون ويكون مفعول يتبع محذوفا لا تفهامه من قوله تعالى
(إن يتبعون إلا الظن) أى ما يتبعونه يقينا إنما يتبعون ظنهم الباطل
ولما موصولة معطوفة على من كأنه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون
الله شركاء أى وله شركاء ثم وتخصيصهم بالذكر مع دخولهم فيما سبق عبارة
أو دلالة للبالغة فى بيان بطلان اتباعهم وفساد ما بنوه عليه من ظنهم شركاءهم
معبودين مع كونهم عبيداً له سبحانه وإما استفهامية أى وأى شئ يتبعون
أى لا يتبعون إلا الظن والخيال الباطل كقوله تعالى ما تعبدون من دونه إلا أسماء
سميتوها الخ وقرئ تدعون بالناء فلاستفهام للتكيت والتوبيخ كأنه قيل وأى
شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين تقريراً لكونهم متبعين
لله تعالى مطيعين له وتوبيخاً لهم على اقتدائهم بهم فى ذلك كقوله تعالى (أولئك
الذين يدعون يفتنون إلى ربهم الوسيلة) ثم صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة
فقيل إن يتبع هؤلاء المشركون إلا الظن ولا يتبعون ما يتبعه الملائكة والنبين
من الحق (وإن هم إلا بخرون) يكذبون فيما ينسبونه إليه سبحانه
ويحزرون ويقدرّون أنهم شركاء تقديرها باطلا .

(هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) تنبيه على
تفردة تعالى بالقدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم على توحده سبحانه
باستحقاق لعبادة وتقدير لما سلف من كون جميع الموجودات الممكنة
تحت قدرته وملكوته المفصح عن اختصاص العزة به سبحانه والجعل إن كان
بمعنى الإبداع والخلق فبصراً حال وإلا فلهم مفعوله الثانى أو هو حال

كما في الوجه الأول والمفعول الثاني لتسكنوا فيه أو هو محذوف يدل عليه
المفعول الثاني من الجملة الثانية كما أن العلة الغائية منها عذوبة اعتدادا على ما في الأولى
والتقدير هو الذي جعل لكم الليل مظلا لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتحركوا
فيه لمصالحكم كما سيجيء نظيره في قوله تعالى (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف
له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) الآية لحذف في كل واحد من الجانبين
ما ذكر في الآخر اكتفاء بالذكور عن المترك وإسناد الإبصار إلى النهار
بجازي كالذي في نهاره صائم (إن في ذلك) أي في جعل كل منهما كما وصف
أو فيها وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيذان ببعد منزلة المشار إليه وعلو
رتبته (لايات) بحجة كثيرة أو آيات أخر غير ما ذكر (لقوم يسمعون)
أي هذه الآيات المتلوة ونظائرها المنبهة على تلك الآيات التكوينية الأمرة
بالتأمل فيها سماع تدبر واعتبار فيعملون بمقتضاها وتخصيص الآيات بهم مع أنها
منسوبة لمصلحة الكل لما أنهم المتفكرون بها (قالوا) شروع في ذكر ضرب
آخر من أباطيلهم وبيان بطلانه (اتخذ الله ولدا) أي تبناه (سبحانه)
تزيه وتقديس له عما نسبوا إليه وتمجيب من كلمتهم الخفاء (هو النفي) على
الإطلاق عن كل شيء في كل شيء وهو علة لتزيهه سبحانه وإيذان بأن اتخاذ
الولد من أحكام الحاجة وقوله عز وجل (له ما في السموات وما في الأرض)
أي من العقلاء وغيرهم تقرير لغناه وتحقيق لما كتبه تعالى لكل ما سواه وقوله
تعالى (إن عندكم من سلطان) أي حجة (بهذا) أي بما ذكر من قولهم
الباطل وتوضيح لبطلانه بتحقيق سلامة ما أقیم من البرهان الساطع عن المعارض
فن في قوله تعالى من سلطان زائدة لتأكيد النفي وهو مبتدأ والظرف المقدم
خبره أو مرتفع على أنه فاعل للظرف لاعتداده على النفي وبهذا متعلق بإبطال
لأنه بمعنى الحجة والبرهان وإما بمحذوف وقع صفة له وإما بما في عندكم من معنى
الاستقرار كأنه قيل إن عندكم في هذا القول من سلطان والاتفات إلى الخطاب
لمزيد المبالغة في الإلزام والإلحاح وتأکید ما في قوله تعالى .

(أقولون على الله ما لا تعلمون) من التوبيخ والتفريع على جهلهم

واختلافهم وفيه تنبيه على أن كل مقالة لا دليل عليها فهي جهالة وأن العقائد لا بد لها من برهان قطعي وأن التقليد بمعزل من الاعتداد به ﴿ قل ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبين لهم سوء مغيبهم ووعلمة عاقبتهم ﴿ إن الذين يفترون على الله الكذب ﴾ أى فى كل أمر فدخل ما نحن بصده من الافتراء بنسبة الولد والشريك إليه سبحانه دخولا أولاً ﴿ لا يفلحون ﴾ أى لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب أصلاً وتخصيص عدم النجاة والفوز بما يتدرج فى ذلك من عدم النجاة من النار وعدم الفوز بالجنة لا يناسب مقام المبالغة فى الزجر عن الافتراء عليه سبحانه ﴿ متاع فى الدنيا ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان أن ما يترامى فيهم بحسب الظاهر من نيل المطالب والفوز بالخطوظ الدنيوية على الإطلاق أوفى ضمن افتراءهم بمعزل من أن يكون من جنس الفلاح كأنه قيل كيف لا يفلحون وهم فى غبطة وتعيم قليل هو متاع يسير فى الدنيا وليس يفوز بالمطلوب ثم أشير إلى انتهاء النجاة عن المكروه أيضاً بقوله عز وعلا ﴿ ثم إلينا مرجعهم ﴾ أى بالموت .

﴿ ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون ﴾ فيقون فى الشقاء المؤبد بسبب كفرهم المسمر أو بكفرهم فى الدنيا فإنهم من الفلاح وقيل المبتدأ المخدوف حياتهم أو قلبهم وقد قيل إنه افتراءهم ولا يخفى أن المتاع إنما يطلق على ما يكون مطبوعاً عند النفس مرغوباً فيه فى نفسه يتمتع وينتفع به وإنما عدم الاعتداد به لسرعة زواله ونفس الافتراء عليه سبحانه أقبح التباغ عند النفس فضلاً عن أن يكون مطبوعاً عندها وعده كذلك باعتبار إجراء حكم ما يؤدى إليه من رياستهم عليه بما لا وجه له فالوجه ما ذكر أو لا وليس يبعد ما قيل أن المخدوف هو الخبر أى لهم متاع والآية إما مسوقة من جهة الله تعالى لتحقيق عدم إفلاحهم غير داخلة فى الكلام المأمور به كما يقتضيه ظاهر قوله تعالى ﴿ ثم نذيقهم ﴾ وإما داخلة فيه على أن النبى عليه الصلاة والسلام مأمور بنقله وحكاية عنه عز وجل .

أنباء نوح

(وائل عليهم) أى على المشركين من أهل مكة وغيرهم لتحقيق ما سبق من أنهم لا يفلحون وأن ما يتمتعون به على جناح القوات وأنهم مشرفون على العذاب الخالد (نأ نوح) أى خبره الذى له شأن وخطر مع قومه الذين هم أضراب قومك فى الكفر والعناد ليتدبروا ما فيه من زوال ما تمتعوا به من النعيم وحلول عذاب الفرق الموصل بالمذاب المقيم لينزجروا بذلك عاصم عليه الكفر أو تنكسر شدة شكيمتهم أو يعترف بمعضهم بصحة نبوءة تك بأن عرفوا أن ما تلوه موافقا لما ثبت عندهم من غير مخالفة بينهما أصلا مع علمهم بأنك لم تسمع ذلك من أحد ليس إلا بطريق الوحى وفيه من تقرير ما سبق من كون الكل لله سبحانه وأخصاص العزة به تعالى وإتفاء الخوف والحزن عن أوليائه عز وعلا قاطبة وتشجيع النبي صلى الله عليه وسلم وحمله على عدم المبالاة بهم وبأقوالهم وأفعالهم ما لا يخفى .

(إذ قال) معمول لنبا أو بدل منه بدل اشتغال وأيا ما كان فالمراد بعض نبئه عليه السلام لا كل ما جرى بينه وبين قومه واللام فى قوله تعالى (لقومه) للتبليغ (يا قوم إن كان كبر) أى عظم وشق (عليكم مقامى) أى نفسى كما يقال فعلته لكان فلان أى لفلان ومنه قوله تعالى (ولئن خاف مقام ربه) أى خاف ربه أو قياى ومكثى بين ظهرانيكم مدة طويلة أو قيامى (وتذكروا يا آيات الله) فإنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة يقومون على أرجلهم والجماعة تقومون ليظهر حالهم ويسمع مقالهم (فعلى الله توكلت) جواب للشرط أى دمت على تخصيص التوكل به تعالى ويجوز أن يراد به لإحداث مرتبة مخصوصة من مراتب التوكل (فاجمعوا أمركم) عطف على الجواب والفاء لترتيب الأمر بالإجماع على التوكل لا لترتيب قص الإجماع عليه أو هو الجواب وما سبق جملة مترتبة بالإجماع المزمع قيل هو منعد بنفسه وقيل فيه حذف وإرسال قال السدوسى أجمعت الأمر أفصح من أجمعت عليه وقال أبو الهيثم أجمع أمره جملة بمجوعا

بعد ما كان متفرقا وقرفته أنه يقول مرة أفعل كذا وأخرى أفعل كذا وإذا عزم على أمر واحد فقد جمعه أى جمعه جميعا (وشركاءكم) بالنصب على أن الواو بمعنى مع كما دل عليه القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل تنزيلا للفصل منزلة التأكيد وإسناد الإجماع إلى الشركاء على طريقة التهكم وقيل إنه عطف على أمركم بحذف المضاف أى أمر شركائكم وقيل منصوب بفعل محذوف أى وادعوا شركاءكم وقد قرئ كذلك وقرئ فاجعوا من الجمع أى فاعزموا على أمركم الذين تريدون من السعي في إهلاكى واحتشدوا فيه على أى وجه يمكنكم (ثم لا يكن أمركم) ذلك (عليكم غمة) أى مسنورا من غم إذا ستره بل مكشوفاً مشهوراً تجاهرونى به فإن السر إنما يصار إليه لسد باب تدارك الخلاص بالهرب أو نحوه فحيث استحال ذلك في حقى لم يكن للسر وجه وإنما خاطبهم عليه السلام بذلك لإظهار لعدم المبالاة بهم وأنهم لم يجدوا إليه سبيلا وثقة بالله سبحانه وبما وعده من عصمته وكلامه فسلمة ثم للتراخى في الرتبة وإظهار الأمر في موقع الإضمار لزيادة تقرير يقتضيها مقام الأمر بالإظهار الذى يستلزمه النهى عن التستر والإسراع قيل المراد بأمرهم ما يترتب من جهة عليه السلام من الحال الشديدة عليهم المكروهة لئيم والمنة والتم كالكربة والكربة وثم للتراخى الزمانى والمعنى لا يكن حالكم عليكم غمة وتخلصوا بإهلاكى من ثقل مقامى وتذكيرى ولا يخفى أنه لا يساعده قوله عز وجل .

(ثم أفضوا إلى ولا تنظرون) أى أدوا إلى أى أحكوا ذلك الأمر الذى تريدون فى ولا تهلون كقوله تعالى (وقضينا إليه ذلك الأمر) أو أدوا إلى ما هو حق عليكم عندكم من إهلاكى كما يقضى الرجل غريمه فإن توسط ما يحصل بعد الإهلاك بين الأمر بالعزم على مباديه وبين الأمر بقضائه من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه وقرئ أفضوا بالفاء أى انتهوا إلى بشركم أو ابرزوا إلى من أفضى إذا خرج إلى القضاء (فإن توليتم) الفاء لترتيب التولى على ما سبق فالمراد به إما الاستمرار عليه وإما إحداث التولى المخصوص أى إن أعرضتم عن نصيحتى وتذكيرى إثر ما شاهدتم منى من مخايل صحة ما أقول ودلائلها التى

من جعلتها دعوى إياكم جميعاً إلى تحقيق ما تريدون في من السوء غير مبال بكم وبما يأتي منكم وإحجامكم من الإجابة علماً منكم بآتي على الحق المبين مؤيد من عند الله العزيز ﴿فاسألكم﴾ بمقابلة وعطى وتذكير ﴿من أجر﴾ تودونه إلى حتى يؤدي ذلك إلى توليكم إما لآثامكم إياي بالطمع والسؤال وإما لنقل دفع المسئول عليكم أو حتى يضرب توليكم المؤدى إلى الحرمان فالأول لإظهار بطلان التولي بيان عدم ما يصححه والثاني لإظهار عدم مبالاته عليه السلام بوجوده وعلمه وعلى التقديرين فالغناء الجزائية لسببية الشرط لإعلام مضمون الجزاء لا لنفسه والمعنى إن توليتم فاعلموا أن ليس في مصحح له ولا تأثر منه وقوله عز وجل ﴿إن أجرى إلا على الله﴾ ينتظم المعنيين جميعاً خلا أنه على الأول تأكيد وعلى الثاني تلميل لاستغفائه عليه السلام عنهم أي ما تولى على العظة والتذكير إلا عليه تعالى يثبني به آمتم أو توليتم ﴿وأمرت أن أكون من المسلمين﴾ المتفادين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو غيره أو المستسلمين لكل ما يصيب من البلاء في طاعة الله تعالى ﴿فكذبوه﴾ فأصروا على ما هم عليه من التكذيب بعد ما ألزمهم الحجة وبين لهم المحجة وحقق أن توليهم ليس له سبب غير التمرد والعناد فلا جرم حقت عليهم كلمة العذاب ﴿فنجيتاه ومن معه في الفلك﴾ من المسلمين وكانوا ثمانين ﴿وجعلناهم خلافت﴾ من المهالكين ﴿وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا﴾ أي بالطوفان وتأخير ذكره عن ذكر الإنجاء والاستخفاف حسبا وقع في قوله عز وجل ﴿ولما جاء أمرنا نجيتا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة﴾ وغير ذلك من الآيات الكريمة لإظهار كمال العناية بشأن المقدم ولتعجيل المسرة للسامعين ولإلياذان بمسبق الرحمة التي هي من مقتضيات الربوبية على الغضب الذي هو من مستبعبات جرائم المجرمين ﴿فانظر كيف كان عقوبة المتندين﴾ تحويل لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول عليه الصلاة والسلام وتسلية له عليه السلام ﴿ثم بعثنا﴾ أي أرسلنا ﴿من بعده﴾ أي من بعد نوح عليه السلام ﴿رسلاً﴾ التنكير للتفخيم ذاتاً ووصفاً أي رسلاً كراماً ذوي عدد كثير ﴿إلى قومهم﴾ أي إلى

أقوامهم لكن لا بأن أرسلنا كل رسول منهم إلى أقوام الكل أو إلى قوم ماى قوم كانوا بل كل رسول إلى قومه خاصة مثل هود إلى عاد وصالح إلى ثمود وغير ذلك من قصصهم ومن لم يقص (**بجاهوم**) أى جاء كل رسول قومه الخصوصين به (**بالبينات**) أى المعجزات الواضحة الدالة على صدق ما قالوا والباء إما متعلقة بالفعل المذكور على أنها للتعدية أو محذوف وقع حالا من ضمير جاءوا أى ملتبسين بالبينات لكن لا بأن يأتى كل رسول بيينة واحدة بل بينات كثيرة خاصة به معينة له حسب اقتضاء الحكمة فإن مراعاة انقسام الأحاد إلى الأحاد إنما هي فيما بين ضميرى جاءوم كما أشير إليه (**فكانوا ليؤمنوا**) بيان لاستمرار عدم إيمانهم فى الزمان الماضى لا لعدم استمرار إيمانهم كما مر مثله فى هذه السورة الكريمة غير مرة أى فما صبح وما استقام لقوم من أولئك الأقوام فى وقت من الأوقات أن يؤمنوا بل كان ذلك ممتنعاً منهم لعدة شكيبتهم فى الكفر والعناد ثم إن كان المحكى آخر حال كل قوم حسبما يدل عليه حكاية قوم نوح فالمراد بعدم إيمانهم المذكور ههنا إصرارهم على ذلك بعد التنبأ والتألى وبما أشير إليه فى قوله عز وجل (**بما كذبوا به من قبل**) تكذيبهم من حين مجئ الرسل إلى زمان الإصرار والعناد وإنما لم يجعل ذلك مقصوداً بالذات كالأول حيث جعل صلة للموصول إيذاناً بأنه بين نفسه غف عن البيان وإنما المحتاج إلى ذلك عدم إيمانهم بعد تواتر البينات الظاهرة وتظاهر المعجزات الباهرة التى كانت تضطرم إلى القبول لو كانوا من أصحاب العقول والموصول الذى تعلق به الإيمان والتكذيب سلباً وإيمانا عبارة عن جميع الشرائع التى جاء بها كل رسول أصولها وفروعها .

وإن كان المحكى جميع أحوال كل قوم منهم فالمراد بما ذكر أولاً كفرهم المستمر من حين مجئ الرسل إلى آخره وبما أشير إليه آخرها تكذيبهم قبل مجيئهم فلا بد من كون الموصول المذكور عبارة عن أصول الشرائع التى أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أممهم إليها أثر ذى أثر لاستحالة تبدلها وتغيرها مثل ملة التوحيد ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجئ رسلهم أنهم ما كانوا فى

زمن الجاهلية بحيث لم يسموا بكلمة التوحيد قط بل كان كل قوم من أولئك
 الأقوام يتدافعون بها من بقايا من قبلهم كتمود من بقايا عاد وعاد من بقايا قوم
 نوح عليه السلام فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجيء الرسل كحالتهم قبل ذلك
 كان لم يبعث إليهم أحد وتخصيص التكذيب وعدم الإيمان بما ذكر من الأصول
 لظهور حال الباقي بدلالة النعم فإنهم حيث لم يؤمنوا بما أجمعت عليه كافة الرسل
 فلأن لا يؤمنوا بما تفرد به بعضهم أولى وعدم جعل هذا التكذيب مقصودا
 بالذات لما أن عليه يدور أمر العذاب والعقاب عند اجتماع المكذبين هو
 التكذيب الواقع بعد الدعوة حسبما يعرب عنه قوله تعالى (وما كنا معذنين حتى
 نبعث رسولا) وإنما ذكر ما وقع قبلها يائنا لمراقبتهم في الكفر والتكذيب وعلى
 التقديرين فالضائر الثلاثة متوافقة في المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع إلى
 قوم نوح عليه السلام والمعنى فا كان قوم الرسل ليؤمنوا بما كذب بمثله قوم
 نوح ولا يخفى ما فيه من التعسف وقيل الباء للسببية أى بسبب تمودهم تكذيب
 الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل ولا يخفى أن ذلك يؤدي إلى مخالفة الجمهور
 من جعل ما المصدرة من قبيل الأسماء كما هو رأى الأخفش وابن السراج ليرجع
 إليها الضمير وفي إرجاعه إلى الحق بادعاء كونه مركزا في الأذهان ما لا يخفى
 من التعسف (كذلك) أى مثل ذلك الطبع المحكم (نطبع) بنون العظمة وقرئ
 بالياء على أن الضمير لله سبحانه (على قلوب المعتدين) المتجاوزين عن الحدود
 الممهودة في الكفر والعناد المتجافين عن قبول الحق وسلوك طريق الرشاد
 وذلك بخذلانهم وتخلفهم وشأنهم لانهما كم في النفي والضلال وفي أمثال هذا
 دلالة على أن الأفعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد (ثم بشتنا) عطف
 على قوله تعالى (ثم بشتنا من بعده رسلا إلى قومهم) عطف قصة على قصة (من بعده)
 أى من بعد أولئك الرسل عليهم السلام (موسى وهرون) خصت بهما عليهما
 السلام بالذكر ولم يكتف باقتراح خبرهما فيما أشير إليه إجمالا من أخبار
 الرسل عليهم السلام مع أقوامهم وأوثر في ذلك ضرب تفصيل لإذنا بخطر
 شأن القصة وعظم وقعها كما في نبأ نوح عليه السلام (إلى فرعون ومائه) أى

أشراف قومه وتخصيصهم بالذكر لأصالتهم في إقامة المصالح والمهمات ومراجعة الكل إليهم في التوازل والملمات (بآياتنا) أى ملتبسين بها وهى الآيات المفصلات في الأعراف (فاستكبروا) الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة أى فأتياهم فبلغاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما وذلك قول العيين لموسى عليه السلام (ألم نربك فينا وليداً ولبتت فينا من عمرك سنين) الخ (وكانوا قوماً مجرمين) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أى كانوا معادين لارتكاب الذنوب العظام فإن الإجماع مؤذن بعظم الذنب ومنه الجرم أى الجنة فلذلك اجترأوا على ما اجترأوا عليه من الاستهانة برسالة الله تعالى وحمل الاستكبار على الامتناع عن قبول الآيات لا يساعده قوله عز وعلا (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين) فإنه صريح في أن المراد باستكبارهم ما وقع منهم قبل مجيء الحق الذى يسموه سحراً أعى العصا واليد البيضاء كما ينبي عنه سياق النظم الكريم وذلك أول ما أظهره عليه السلام من الآيات العظام والفاء فيه أيضاً فصيحة معربة عما صرح به في مواضع أخر كأنه قيل (قال موسى قد جئتكم ببينة من ربكم) إلى قوله تعالى (فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين وزرع يده فإذا هي بيضاء للناظرين) فلما جاءهم الحق من عندنا وعرفوه قالوا من فرط عتوهم وعتادهم إن هذا لسحر مبين أى ظاهر كونه سحراً أو فائق في بابه واضح فيها بين أضرا به وقرىء لساحر (قال موسى) استئناف مبنى على سؤال تنساق إليه الأذهان كأنه قيل فإذا قال لهم موسى حيثئذ ف قيل قال على طريقة الاستفهام الإنكارى التويخى (أقولون للحق) الذى هو أبعد شيء من السحر الذى هو الباطل البحت (لما جاءكم) أى حين يجيئه إياكم ووقوفكم عليه أو من أول الأمر من غير تأمل وتدبر وكلا الحالين مما ينافى القول المذكور والمقول محذوف ثقة بدلالة ما قبله وما بعده عليه وإبذانا بأنه مما لا ينبغي أن يشقوه به ولو على نهج الحكاية أى أقولون له ما تقولون من أنه سحر يعنى به أنه ما لا يمكن أن يقوله قائل ويتكلم به متكلم أو القول بمعنى اليبس والظعن من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاول إذا قال بعضهم لبعض ما يسوؤه

ونظيره الذكر في قوله تعالى (سمعنا قتي يذكركم) الخ فيستغنى عن المفعول أى
أتعيبونه وتطعنون فيه وعلى الوجهين فقوله عز وجل (أسحر هذا) إنكار
مستأنف من جهته عليه السلام لكونه سحرا وتكذيب لقولهم وتوينخ لهم على
ذلك إثر توينخ وتجهيل بعد تجهيل أما على الأول فظاهر وأما على الثانى فوجه
لإثبات إنكار كونه سحرا على إنكار كونه معيا بأن يقال متلافيه عيب حسبها يقتضيه
ظاهر الإنكار السابق الصريح بالرد عليهم فى خصوصية ما عابوه به بعد التنبية
بالإنكار السابق على أن ليس فيه شائبه عيب ما وما فى هذا من معنى القرب
لزيادة تعيين المشار إليه واستحضار ما فيه من الصفات الدالة على كونه آية باهرة
من آيات الله المنادية على امتناع كونه سحرا أى سحر هذا الذى أمره واضح
مكتشف وشأنه مشاهد معروف بحيث لا يرقاب فيه أحد ممن له عين مبصرة
وتقديم الخبر للإيدان بأنه منصب الإنكار ولما استلزم كونه سحرا كون من
أتى به ساحرا أكد الإنكار السابق ومافيه من التوينخ والتجهيل بقوله عز وجل
(ولا يفلح الساحرون) وهو جملة حالية من ضمير المخاطبين والرابط هو
الواو بلا ضمير كما فى قول من قال: جاء الشتاء ولست أملك عدة وقوله جاء
زيد ولم تطلع الشمس أى أتقولون للحق إنه سحر والحال أنه لا يفلح فاعله
أى لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره من مثلى من
المؤيدين من عنده العزيز الحكيم الفائزين بكل مطلب التاجين من كل محذور
وقوله تعالى (أسحر هذا) جملة معترضة بين الحال وصاحبها أكد بها الإنكار
السابق ببيان استحالة كونه سحرا بالنظر إلى ذاته قبل بيان استحالة بالنظر إلى
صدوره عنه عليه السلام هذا وأما تجوز أن يكون السكل مقول القول على أن
المعنى أجتبأ بالسحر تطلبان به الفلاح ولا يفلح الساحرون فما لا يساعده النظم
السكرى أصلا أما أولا فلأن ما قالوا هو الحكم بأنه سحر من غير أن يكون
فيه دلالة على ما تصف فيه من المعنى بوجه من الوجوه فصرف جوابه عليه
السلام عن صريح ما خاطبوه به إلى ما لا يفهم منه أصلا بما يجب تنزيه النظم
التنزيل عن الحمل على أمثاله وأما ثانيا فلأن التعرض لعدم إفلاح السحرة على

الإطلاق من وظائف من يتمسك بالحق المبين دون الكثرة المتشبهين بأذيال بعض منهم في معارضته عليه السلام ولو كان ذلك من كلامهم لناسب تخصيص عدم الإفلاح بمن زعموه ساحرا بناء على غلبة من يأتون به من السحرة وأما ثالثا فلأن قوله عز وجل ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا﴾ الخ مسوق لبيان أنه عليه السلام ألقمهم الحجر فانقطعوا عن الإتيان بكلام له تعلق بكلامه عليه السلام فضلا عن الجواب الصحيح واضطروا إلى التثبت بذيل التقليد الذي هو دأب كل عاجز عجوز وديدن كل عاجز لجوج على أنه استئناف وقع جوابا عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة قوله تعالى (قال موسى) الخ حسبما أشير إليه كأنه قيل فإذا قالوا لموسى عليه السلام عندما قال لهم ما قال قيل قالوا عاجزين عن المحاجة أجئتنا ﴿تلفتنا﴾ أى لتصرفنا فإن الفتل والفت أخوان ﴿وعاوجدا﴾ عليه آباءنا ﴿أى من عبادة الأصنام ولا ريب في أن ذلك إنما يتسنى يكون ما ذكر من تمة كلامه عليه السلام على الوجه الذى شرح لاذ على تقدير كونه محكما من قبلهم يكون جوابه عليه السلام خاليا من التبكيت الملقى لهم إلى العدول عن سنن المحاجة ولا ريب في أنه لا علاقة بين قولهم أجئتنا الخ وبين إنكاره عليه السلام لما حكى عنهم مصححة لكونه جوابا عنه ﴿وتكون لكما الكبيراء﴾ أى الملك أو التكبر على الناس باستتباعهم وقرى ويكون بالياء التحنانية وكلة هـ فى، فى قوله تعالى ﴿فى الأرض﴾ أى أرض مصر متعلقة بتكون أو بالكبرياء أو بالاستقرار فى لكما لوقوعه خبراً أو بمحذوف وقع حالا من الكبيراء أو من الضمير فى لكما لتحمله إياه ﴿وما نحن لكما بمؤمنين﴾ أى بمصدقين فيما جئتما وبه وثنية الضمير فى هذين الموضعين بعد إفراده فيما تقدم من المقامين باعتبار شمول الكبيراء لهما عليهما السلام واستلزام التصديق لاحدهما التصديق للآخر وأما اللفت والمجى له حيث كانا من خصائص صاحب الشريعة أسند إلى موسى عليه السلام خاصة ﴿وقال فرعون﴾ توحيد الفعل لأن الأمر من وظائف فرعون أى قال للملئ يأمركم بتزيين مبادئ لزامهما عليهما السلام بالفعل بعد اليأس من إلزامهما بالقول ﴿لأتوفى بكل ساحر عليم﴾ بفنون

السحر حاذق ماهر فيه وقرىء سحار (فلما جاء السحرة) عطف على مقدر يستدعيه المقام قد حذف لإدناها بسرعة امتثالهم لأمر فرعون كما هو شأن الغفاه النصيحة في كل مقام أى قاتوا به فلما جاوزوا (قال لهم موسى) لكن لا فى ابتداء مجيئهم بل بعد ما قالوا له عليه السلام ما حكى عنهم فى السور الآخر من قولهم (إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين) ونحو ذلك (ألقوا ما أتم ملقون) أى ملقون له كائننا ما كان من أصناف السحر (فلما ألقوا) ما ألقوا من العصى والحبال واسترهبوا الناس وجاؤا بسحر عظيم (قال لهم موسى) غير مكثرت بهم وبما صنعوا (ما جئتم به السحر) ما موصولة وقعت مبتدأ والسحر خبره أى هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه من آيات الله سبحانه أو هو من جنس السحر يرهم أن حاله بين لا يعبأ به كأنه قال ما جئتم به بما لا ينبئنى أن ينجاه به وقرىء السحر على الاستفهام فا استفهامية أى أى شيء جئتم به أهو السحر الذى يعرف حاله كل أحد ولا يتصدى له عاقل وقرىء ما جئتم به سحر وقرىء ما أتيتم به سحر ودلالتهما على المعنى الثانى فى القراءة المشهورة أظهر (إن الله سيظله) أى سيمحقه بالكلية بما يظهره على يدى من المعجزة فلا يبق له أثر أصلا أو سيظهر بطلانه للناس والسين للتأكيد (إن الله لا يصلح عمل المفسدين) أى عمل جنس المفسدين على الإطلاق فيدخل فيه السحر دخولا أوليا أو عملكم فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالإفساد والإشمار بعة الحكم وليس المراد بعد إصلاح عليهم عدم جعل فسادهم صلاحا بل عدم إثباته وإتمامه أى لا يثبت ولا يكمله ولا يديمه بل يمحقه ويهلكه ويسلط عليه الدمار والجملة تعليل لما سبق من قوله (إن الله سيظله) والكل اعتراض تنذيل وفيه دليل على أن السحر إفساد ونحوه لا حقيقة له (ويحق الله الحق) عطف على قوله سيظله أى يثبت ويقره وإظهار الاسم الجليل فى المقامين الأخيرين لإلقاء اثروعة وترية المباشرة (بكلاتهم) بأوامره وقضاياه وقرىء بكلتمته (ولو كره المجرمون) ذلك والمراد بهم كل من انصف بالإجرام من السحرة وغيرهم (فأمن موسى) معطوف على مقدر

قد فصل في مواقع آخر أى فالتى عصاه فإذا هى تلقف ما يأفكون الخ وإنما لم يذكر تمويلا على ذلك وإشارا للإيجاز وإيذانا بأن قوله تعالى (إن الله سيظله) مما لا يحتمل الخلف أصلا وعطفه على ذلك بالفاء مع كونه عدما مستمرا من قبيل ما في قوله عز وجل (فاتبعوا أمر فرعون) وما في قولك وعظته فلم يتعظ وصحت به فلم ينزجر والسر في ذلك أن الإتيان بالشئ بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وإن كان استمرارا عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث أى فما آمن له عليه السلام بمشاهدة تلك الآيات القاهرة (إلا ذرية من قومه) أى إلا أولاد من أولاد قومه بنى إسرائيل حيث دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وأجابه طائفة من شبانهم وقيل الضمير لفرعون والذرية طائفة من شبانهم آمنوا به عليه السلام أو مؤمن آل فرعون وامرأته أسية وغازته وامرأته وماشطته وهو بعيد (على خوف) أى كائنين على خوف عظيم (من فرعون وملئهم) الضمير لفرعون والجمع لما هو المعتاد في ضمائر العظماء ولا يابأه مقام بيان علوه في الفساد وغلوه في الشر والتسلط على المباد أو لأن المراد به آله كما يقال ربيعة ومضر أو للذرية أو للقوم أى على خوف من فرعون ومن أشراف بنى إسرائيل حيث كانوا يمتنون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم (أن يقتلهم) أى يمتنهم وهو بدل اشتمال أو مفعول خوف فإن إعمال المصدر المنكر كثير كما في قوله عز وجل (أو إعلمام في يوم ذى مسغبة يتيمما) أو مفعول له بعد حذف اللام وإسناد الفعل إلى فرعون خاصة لأنه الأمر بالتعذيب (ولن فرعون لعال في الأرض) لغالب في أرض مصر (ولأنه لمن المرفين) في الظلم والفساد بالقتل وسفك الدماء أو في الكبر والتوحد حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء والجملةتان اعتراض تذييل مؤكد لضمون ما سبق (وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين منه (يا قوم إن كنتم آمنتم بالله) أى صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) وبه تقوا ولا تخافوا أحدا غيره فإنه كافىكم كل شر وضر (إن كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله تعالى مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فإن المعلق

بالإيمان وجوب التوكل عليه تعالى فإنه مقتضى له والمشروط بالإسلام وجوده فإنه لا يتحقق مع التخليط وتظيره إن أحسن إليك زيد فأحسن إليه إن قدرت عليه (فقالوا) مجيبين له عليه السلام من غير تعلم في ذلك (على الله توكلنا) لأنهم كانوا مؤمنين مخلصين ثم دعوا ربهم قائلين (ربنا لا تجعلنا فتنة) أى موقع فتنة (للقوم الظالمين) أى لا تسلطهم علينا حتى يعضبونا أو يفتنونا عن ديننا أو يفتنونا بنا ويقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصيبوا وقوله تعالى (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) دعاء منهم بالإنجاء من سوء جوارهم وشؤم مصاحبتهم بعد الإنجاء من ظلمهم عبر عنهم بالكفر بعد ما وصفوا بالظلم وفى ترتيب الدعاء على التوكل تلويح بأن الداعى حقه أن يبني دعاءه على التوكل على الله تعالى (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ) لأن مفسرة لأن فى الوحي معنى القول أى اتخذنا مباداة (لقومك بمصر بيوتا) تسكنون فيها وترجعون إليها للعبادة (واجعلوا) أئتما وقومك (ييوتكم) تلك (قبة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعنى الكعبة فإن موسى عليه السلام كان يصلى إليها (وأقيموا الصلوة) أى فيها أمروا بذلك فى أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوم ويفتوم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة فى الدنيا لإجابة لدعوتهم والجنة فى العقب وإنما نبي الضمير أولا لأن التبوؤ للقوم واتخاذ المعابد مما يتولاه رؤساء القوم بقشاور ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلوة فيها مما يفعله كل أحد ثم وحد لأن بشارة الأمة وظيفه صاحب الشريعة ووضع المؤمنين موضع ضمير القوم لمدحهم بالإيمان وللإشعار بأنه المنادى فى التبشير (وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة) أى ما يتزين به من اللباس والمراكب ونحوها (وأموالا) وأنواعا كثيرة من المال (فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الأمر بما علم بممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره كقولك لمن الله إبليس وقيل اللام للعاقبة وهى متعلقة بآتيت أو لعل لأن إيتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولأنهم لما جعلوها ذريعة إلى الضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكريرا للأول

تأكيداً أو تنبيهاً على أن المقصود عرض ضلالتهم وكفرانهم تقديم لقوله تعالى ﴿ ربنا اطمس على أموالهم ﴾ الطمس المحو وقرئ بضم الميم أى أهلكها ﴿ واشدد على قلوبهم ﴾ أى اجعلها قاسية واطبع عليها حتى لا تشرح للإيمان كما هو قضية شأنهم ﴿ فلا يؤمنوا ﴾ جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهى أو عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض ﴿ حتى يروا العذاب الأليم ﴾ أى يعاينوه ويوقنوا به بحيث لا يفهم ذلك إذ ذاك ﴿ قال قد أجيبت دعوتكما ﴾ يعنى موسى وهرون عليهما السلام لأنه كان يؤمن كما يشعر به إضافة الرب إلى ضمير المتكلم مع الغير فى المواقع الثلاثة ﴿ فاستقيا ﴾ فاثبتا على ما أتما عليه من الدعوة وإلزام الحجة ولا تستعجلا فإن ما طلبتما كائن فى وقته لا محالة .
روى أنه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة .

﴿ ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ﴾ أى بعبادات الله سبحانه فى تعليق الأمور بالحكم والمصالح أو سبيل الجهلة فى الاستعجال أو عدم الوثوق بوعده الله تعالى وقرئ بالنون الخفيفة وكسرها لاتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضاً ﴿ وجاوزنا ببني إسرائيل البحر ﴾ هو من جاوز المكان إذا تخطاه وخلقه وإليه التعمدية أى جعلناه مجاوزين البحر بأن جعلناه يبسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط وقرئ جاوزنا وهو من التجويز المرادف للمجاوزه لا بما هو يعنى التنفيذ نحو ما وقع فى قول الأعشى كما جاوز السكى فى الباب فينقه وإلا لقل وجوزنا بنى إسرائيل فى البحر ولخلا النظم الكريم عن الإيذان بانفصالهم عن البحر وبمقارنة العناية الإلهية لهم عنوان الجواز كما هو المشهور فى الفرق بين أذبه وذهب به ﴿ فأتبعهم ﴾ يقال تبعته حتى أتبعته إذا كان سبقك فسبقته أى أدركهم ولحقهم ﴿ فرعون وجنوده ﴾ حتى ترامت الفتان وكاد يجتمع الجمعان ﴿ بشيا وعدوا ﴾ ظلما واعتداء أى باغين وعادين أو البنى والمدنوان وقرئ وعدوا وذلك أن موسى عليه السلام خرج ببني إسرائيل على حين غفلة من فرعون ظلما سمع به تبعهم حتى لحقهم ووصل إلى الساحل وهم قد خرجوا من البحر

ومسلحهم باق على حاله يسا فسلحه بجنوده أجمعين فلما دخل آخرهم وهم أولهم بالخروج غشيم من اليم ما غشيم (حتى إذا أدركه الغرق) أى لحقه وألججه (قال آمنت أنه) أى بأنه والضمير للشأن وقرىء أنه على الاستئناف بدلا من آمنت وتفسيره (لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل) لم يقل كما قاله السحرة آمنا رب العالمين رب موسى وهرون بل عبر عنه تعالى بالموصول وجعل صلتها إيمان بنو إسرائيل به تعالى للإشعار برجوعه عن الاستعصاء واتباعه لمن كان يستبهم طمعا فى القبول والانتظام معهم فى سلك النجاة (وأنا من المسلمين) أى الذين أسلموا نفوسهم لله أى جعلوها سائلة خالصة له تعالى وأراد بهم إما بنو إسرائيل خاصة وأما الجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والجملة على الأول عطف على آمنت ولإثبات الاسمى لادعاء الدوام والاستمرار وعلى الثانى يمتثل الحالية أيضا من ضمير المتكلم أى آمنت غخلا لله متظلا فى سلك الراشحين فيه ولقد كرر المعنى الواحد بثلاث عبارات حرصا على القبول المعنى إلى النجاة وهيأت هيات بعد ما فات وأتى ما هو آت وقوله عز وجل (آلآن) مقول لقول مقدر معطوف على قال أى فقبل آلآن وهو إلى قوله تعالى (آية) حكاية لما جرى منه سبحانه من الغضب على المخفول ومقابلة ما أظهره بالرد على وجه الإنكار التوبيخى على تأخيريه وتقريره بالعصيان والإفساد وغير ذلك وفى حذف الفعل المذكور وإبراز الخبر المحكى فى صورة الإنشاء من الدلالة على عظم السخط وشدة الغضب ما لا يخفى كما يفصح عنه ما روى من أن جبريل دس فاه عند ذلك بحال البحر وسده به فإنه تأكيد لرد القول بالرد الفعلى ولا يتأفيه تعليله بخافة إدراك الرحمة فيما نقل أنه قال للنبي عليها السلام فلورأيتنى يا محمد وأنا آخذ من حال البحر فادسه فى فيه مخافة أن تدركه الرحمة إذ المراد بها الرحمة الدنيوية أى النجاة التى هى طلبه المخذول وليس من ضرورة إدراكها صحة الإيمان كما فى إيقان قوم يونس عليه السلام حتى يلزم كراهته ما لا يتصور فى شأن جبريل عليه السلام من الرضا بالكفر إذ لا استحالة فى قرب هذه الرحمة على مجرد التفتوه بكلمة الإيمان وإن كان

ذلك في حالة البأس واليأس فيحمل دسه عليه السلام على سد باب الاحتمال البعيد
لكمال التيقظ وشدة الحذر فتدبر والله الموفق وحق العامل في الظرف أن يقدر
مؤخراً ليتوجه الإنكار والتوبيخ إلى تأخير الإيمان إلى حد يمنع قبوله فيه
أى الآن تؤمن حين يشت من الحياة وأيقنت بالمات وقوله عز وعلا ﴿وقد
عصيت قبل﴾ حال من فاعل الفعل المدرجى به لتشديد التوبيخ والترجيع على
تأخير الإيمان إلى هذا الآن ببيان أنه لم يكن تأخيره لعدم بلوغ الدعوة إليه
ولا للتأمل والتدبر في دلائله وآياته ولا لشيء آخر مما عسى يعد عذراً في التأخير
بل كان ذلك على طريقة الرد والاستعصاء والإفساد فإن قوله تعالى ﴿وكنتم من
المفسدين﴾ عطف على عصيت داخل في حيز الحال أى وكنتم من الغالين في
الغلال والإضلال عن الإيمان كقوله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله
زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا يفسدون) فهذا عبارة عن فساده الرجوع إلى
نفسه والسارى إلى غيره من الظلم والتعدي وصد بني إسرائيل عن الإيمان
والأول عن عصيانه الخاص به ﴿فاليوم نتجيك﴾ أى نخرجك عما وقع فيه
قومك من قمر البحر ونجعلك طافياً وفي التعبير عنه بالنتيجة تلويح بأن مراده
بالإيمان هو النجاة كما مر وتهكم به أو تلقيك على نهضة من الأرض ليراك
بنو إسرائيل وقرىء نتجيك من الإنجاء ونتجيك بالحاء من التنحية أو تلقيك
بناحية الساحل ﴿يدنك﴾ في موضع الحال من ضمير المخاطب أى نتجيك
ملا بساً بيدنك فقط لا مع روحك كما هو مطلوبك فهو تخيير له وحسم لاطلعه
بالمرأة أو عارياً عن اللباس أو كاملاً سواياً أو بدرعك وكانت له دروع من
الذهب يعرف بها وقرىء بأبدانك أى بأجزاء بدنك كلها كقولهم هوى
بأجرامه أو بدروعك كأنه كان مظاهراً بينها ﴿لنكون لمن خلقك آية﴾ لمن
وراءك علامة وهم بنو إسرائيل إذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل إليهم أنه
لا يهلك حتى يروى أنهم لم يصدقوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بفرقه إلى
أن عاينوه مطروحاً على عمرهم من الساحل أو تكون لمن يأتى بعدك من الأمم إذا
سمعوا ما آل أمرك بمن شاهدك عبرة ونكالا من الطغيان أو حجة تدلهم على أن

الإنسان وإن بلغ الثاية القصوى من عظم الشأن وعلو الكبرياء وقوة السلطان فهو مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية وقرىء لمن خلفك فلا ماضيا أى لمن خلفك من الجبابرة وقرىء لمن خلفك بالقاف أى لتكون لخالفك آية كسائر الآيات فإن إفراذه سبحانه إياك بالإلقاء إلى الساحل دليل على أنه قصد منه كشف تزويرك وإمالة الشبهة فى أمرك وبرهان فير على كمال علمه وقدرته وحكمته وإرادته وهذا الوجه محتمل على القراءة المشهورة أيضا وفى تعليل تنجيته بما ذكر لإدنان بأها ليست لإعزازه أو لفائدة أخرى غائبة إليه بل لكمال الاستهانة به وتقضيحه على رموس الأشهاد وزيادة تقطيع حاله كمن يقتل ثم يجر جسده فى الأسواق أو يدار برأسه فى البلاد واللام الأولى متعلقة بتنحيك والثانية بمحذوف وقع حالا من آية أى كانت لمن خلفك (وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لنافلون) لا يفكرون بها ولا يعتبرون بها وهو اعتراض تدبيلى جىء به عند الحكاية تقريرا لفحوى الكلام المحكى (ولقد بوأنا بنى إسرائيل) كلام مستأنف سبق لبيان النعم الفائضة عليهم لإثبات نعمه الإلهاء على الإجمال وإخلالهم بشكرها وأداء حقوقها أى أسكتهم وأنزلناهم بعد ما أنجيناهم وأهلكنا أعداءهم (مبوا صدق) أى منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر ملكوهما بعد الفراعنة والبالغة وتمكنوا فى نواحيهما حسبما نطق به قوله تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التى باركنا فيها) (ورزقناهم من الطيبات) أى اللذائذ (فما اختلفوا) فى أمر دينهم (حتى جاءهم العلم) أى إلا بعد ما جاءهم العلم بقرائهم التوراة وعلمهم بأحكامها أوفى أمر محمد عليه الصلاة والسلام (إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز بين المحق والمبطل بالإثابة والتعذيب (فإن كنت فى شك) أى فى شك ما يسر على الفرض والتقدير فإن مضمون الشرطية إنما هو تعليق شئ بشئ من غير تعرض لإمكان شئ منهما كيف لا وقد يكون كلامها ممتنعا كقوله عز وجل (قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) وقوله تعالى (لئن أشركت ليحبطن عملك) ونظائرهما (ما أنزلنا إليك) من القصص التى من جهلتها قصة

فرعون وقومه وأخبار بنى إسرائيل (فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) فإن ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم حسبما ألقينا إليك والمراد إظهار نبوته عليه السلام بشهادة الأخبار حسبما هو المسطور في كتبهم وإن لم يكن إليه حاجة أصلاً أو وصف أهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة نبوته عليه السلام أو تبيينه عليه السلام وزيادة ثبوتته على ما هو عليه من اليقين لا تجوز صدور الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام لا أشك ولا أسأل وقيل المراد بالموصول مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام ونعيم الدار وكعب وأضرابهم وقيل الخطاب للنبي عليه السلام والمراد أمته أو لكل من يسمع أى إن كنت أبها السامع في شك ما أنزلنا إليك على لسان نبينا وفيه تنبيه على أن من غلبته شبهة في الدين ينبغي أن يسارع إلى حلها بالرجوع إلى أهل العلم فاسأل الذين يقرءون الكتاب .

(لقد جاءك الحق) الذى لا محيد عنه ولا ريب في حقيقته (من ربك) وظهر ذلك بالآيات الفاطمة التى لا يحوم حولها شائبة الارتياب وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من التشريف ما لا يخفى (فلا تكون من المعترين) بالترزل عما أنت عليه من الجزم واليقين ودم على ذلك كما كنت من قبل (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) من باب التهميش والإلهاب والمراد به إعلام أن التكذيب من القبح والمحذورية بحيث ينبغي أن ينهى عنه من لا يتصور إمكان صدوره عنه فكيف بمن يمكن انتدافه به وفيه قطع لأطماع الكفرة (فتكون) بذلك (من الخاسرين) أنفسهم وأعمالهم (إن الذين حقت عليهم) شروع في بيان سر إصرار الكفرة على ما هم عليه من الكفر والضلال أى ثبتت ووجبت بمقتضى المشيئة على الحكمة البالغة (كله ربك) حكاه وقضاؤه بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار كقوله تعالى (ولكن حق القول منى لا ملأن جهم) إلى آخره (لا يؤمنون) أبداً إذ لا كذب لكلامه ولا انتقاض لقضائه أى لا يؤمنون إيماناً نافذاً وأما

في أوامره فيندرج فيهم المؤمنون عند معاناة العذاب مثل فرعون باقيا عند الموت فيدخل فيهم المرتدون (ولو جاعلهم كل آية) واضحة المدلول مقبولة لدى العقول لأن سبب إيمانهم وهو تعلق إرادته تعالى به مفقود لكن فقدانه ليس لمنع منه سبحانه مع استحقاقهم له بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك (حتى يروا العذاب) كدأب آل فرعون وأضرابهم (فلولا كانت) كلام مستأنف لتقرير ما سبق من استحالة إيمان من حقت عليهم كلمته تعالى لسوء اختيارهم مع تمكنهم من التدارك فيكون الاستثناء الآتي يافا لكون قوم يونس عليه السلام من لم يحق عليه الكلمة لا هتأئهم إلى التدارك في وقته ولولا بمعنى هلا وقرى كذلك أى فهلا كانت (قرية) من القرى المهلكة (أمنت) قبل معاناة العذاب ولم تؤخر إيمانها إلى حين معانيته كما فعل فرعون وقومه (فنفعنا إيمانها) بأن يقبله الله تعالى منها ويكشف بسببه العذاب عنها (إلا قوم يونس) استثناء منقطع أى لكن قوم يونس (لما آمنوا) أول ما رأوا أماراة العذاب ولم يؤخروا إلى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) بعد ما أظلمهم وكاد يحل بهم ويجوز أن تكون الجملة في معنى النفي كما يفصح عنه حرف التخصيص فيكون الاستثناء متصلا إذ المراد بالقرى أهلها كأنه قيل ما أمنت طائفة من الأمم الماضية فينفعهم إيمانهم إلا قوم يونس عليه السلام فيكون قوله تعالى لما آمنوا استئنافا ليان تقع إيمانهم ويؤيده قراءة الرفع على البدلية (ومتعناهم) بتاع الدنيا بعد كشف العذاب عنهم (إلى حين) مقدّم لهم في علم الله سبحانه . روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجروا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس عليه السلام أجلسكم أربعون ليلة فقالوا إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيا أسود هائلا يدخل دخانا شديدا ثم يهبط حتى يفتى مدبنتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا إلى الصميد بأنفسهم ونسأهم وصيانتهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان والعراب وأولادها فخن بصنأ إلى بعض

وعلت الأصوات والصجيج وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا إلى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم وكان ذلك يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود رضي الله عنه بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى أن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده إلى صاحبه وقيل خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي ويا حي يحيي الموتى ويا حي لا إله إلا أنت فقالوا فكشف عنهم وعن الفضيل ابن عياض قالوا إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل الفعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض) تحقيق لدوران إيمان كافة المكلفين وجودا وعدما على قلب مشيئة تعالى مطلقا لئلا يبان تبعية كفر الكفرة لكلمته ومفعول المشيئة محذوف لوجود ما يقتضيه من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجراء وأن لا يكون في تعلقيها به غرابة كما هو المشهور أي لو شاء سبحانه إيمان من في الأرض من الثقلين لآمن (كلهم) بحيث لا يشذ عنهم أحد (جميعا) مجتمعين على الإيمان لا يختلفون فيه لكنه لا يشاؤه لكونه مخالفا للحكمة التي عليها بني أساس التكوين والتشريع وفيه دلالة على أن من شاء الله إيمانه يؤمن لا محالة (أما أنت تكفر الناس) على ما لم يشأ الله منهم حسبا ينبي عنه حرف الامتناع في الشرطية والفاء للمطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل أربك لا يشاء ذلك فأنت تكفرهم (حتى يكونوا مؤمنين) فيكون الإنكار متوجها إلى ترتيب الإكراه المذكور على عدم مشيئته تعالى ويجوز أن تكون الفاء لقريب الإنكار على عدم مشيئته تعالى بناء على أن الهزمة متأخرة في الاعتبار وإنما قدمت لاقترانها الصدارة كما هو رأي الجمهور وأبأ ما كان فالمشيئة على إطلاقها إذ لا فائدة بل لا وجه لاعتبار عدم مشيئة الإلجاء خاصة في إنكار الترتيب عليه أو ترتيب الإنكار عليه وفي إيلاء الاسم حرف الاستفهام إيدان بأن الإكراه أمر ممكن لكن الشأن في المكروه من هو وما هو إلا هو وحده لا يشارك فيه لأنه القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضرهم إلى الإيمان وذلك غير مستطاع للبشر وفيه إيدان

باعتبار الإلجاء في المصيبة كما أشير إليه ﴿ وما كان لنفس ﴾ بيان لتبعية إيمان النفوس المؤمنة لمشيئته تعالى وجودا بعد بيان الدوران السلكي عليها وجودا وعدمًا أي ما صح وما استقام لنفس من النفوس التي علم الله تعالى أنها تؤمن ﴿ أن تؤمن إلا بإذن الله ﴾ أي بتسهيله ومنحه للأنفاس وإنما خصت النفس بمن ذكر ولم يجعل من قبيل قوله تعالى ﴿ وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله ﴾ لأن الاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أي ما كان لنفس أن تؤمن في حال من أحوالها إلا حال كونها ملازمة بإذنه تعالى فلا بد من كون الإيمان بما يؤول إليه حالها كما أن الموت مآل لكل نفس بحيث لا يحبس لها عنه فلا بد من تخصيص النفس بمن ذكر فإن النفوس التي علم الله أنها لا تؤمن ليس لها حال تؤمن فيها حتى يستثنى تلك الحال من غيرها ﴿ ويجعل الرجس ﴾ أي الكفر بقرينة ما قبله عبر عنه بالرجس الذي هو عبارة عن القبيح المستفقد المستكره لكونه علما في القبح والاستكره وقيل هو العذاب أو الخذلان المؤدى إليه وقرئ بنون العظمة وقرئ بالزاي أي يجعل الكفر ويقيه ﴿ على الذين لا يعقلون ﴾ لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو لا يعقلون دلالة وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع فلا يحصل لهم الهداية التي عبر عنها بالإذن فيعقلون مغمورين بغباء الكفر والضلال أو مغمورين بالعذاب والنكال والجملة معطوفة على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم كأنه قيل فيأذن لهم بمنح الأنفاس ويجعل الخ ﴿ قل ﴾ مخاطبا لأهل مكة بعثا لهم على التدبر في ملكوت السموات والأرض وما فيهما من تعجيب الآيات الأنفسية والآفاقية ليتضح لكأنهم من الذين لا يعقلون وحقت عليهم الكلمة ﴿ انظروا ﴾ أي تفكروا وقرئ بنقل حركة الهمزة إلى لام قل ﴿ ماذا في السموات والأرض ﴾ أي أي شيء بديع فيهما من عجائب صنعه الدالة على وحدته وكمال قدرته على أن ماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مقلبا فيه الاستفهام على اسم الإشارة فهو مبتدأ خبره الظرف ويجوز أن يكون ما مبتدأ وإذا بمعنى الذي والظرف صلة والجملة خبر للمبتدأ وعلى التقديرين فالمبتدأ والخبر في محل نصب بإسقاط الخافض وفعل النظر معلق

بالاستفهام ﴿ وما تنفي ﴾ أى ما تنفع وقرئ بالتذكير ﴿ الآيات ﴾ وهى
 التى عبر عنها بقوله تعالى ﴿ ماذا فى السموات والأرض ﴾ ﴿ والنذر ﴾ جمع نذير
 على أنه فاعل بمعنى منذر أو على أنه مصدر أى لا تنفع الآيات والرسل المندرون
 أو الإنذارات ﴿ عن قوم لا يؤمنون ﴾ فى علم الله تعالى وحكمه فإنا نافية والجملة
 إما حالية أو اعتراضية ويجوز كون ما استفهامية إنكارية فى موضع نصب
 على المصدرية أى أى إغناء تنفى الخ فالجملة حينئذ اعتراضية ﴿ فهل ينتظرون ﴾
 أى مشركوا مكة وأضرابهم ﴿ إلا مثل أيام الذين خلوا ﴾ أى إلا يوم ما مثل
 أيام الذين خلوا ﴿ من قبلهم ﴾ من مشركى الأمم الماضية أى مثل وقائعهم
 وزول بأس الله بهم إذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها ﴿ قل ﴾
 تهديدا لهم ﴿ فانتظروا ﴾ ما هو عاقبتكم ﴿ إني معكم من المنتظرين ﴾ لذلك
 ﴿ ثم نتجى رسلنا ﴾ بالتشديد وقرئ بالتخفيف وهو عطف على مقدر يدل
 عليه قوله مثل أيام الذين خلوا وما بينهما اعتراض جىء به مسارعة إلى التهديد
 ومبالغة فى تشديد الوعيد كأنه قيل أهلكتنا الأمم ثم نجيتنا رسلنا المرسله إليهم .
 ﴿ والذين آمنوا ﴾ وصيغة الاستقبال لحكاية الأحوال الماضية لتحويل
 أمرها باستحضار صورها وتأخير حكاية النتيجة عن حكاية الإهلاك على عكس
 ما فى قوله تعالى ﴿ فتجيتاه ومن معه فى الفلك ﴾ الخ ونظائره الواردة فى مواقع عديدة
 ليتصل به قوله عز وجل ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الإنجاء ﴿ حقا علينا ﴾
 اعتراض بين العامل والمعمول أى حق ذلك حقا وقيل بدل من المحذوف الذى
 ناب عنه كذلك أى إنجاء مثل ذلك حقا والكاف متعلقة بقوله تعالى ﴿ نتجى
 المؤمنين ﴾ أى من كل شدة وعذاب والجملة تذييل لما قبلها مقرر لمضمونه
 والمراد بالمؤمنين إما الجنس المتناول للرسل عليهم السلام وإما الاتباع فقط وإنما
 لم يذكر إنجاء الرسل إذ أنا بعدم الحاجة إليه وأيا ما كان ففيه تنبيه على أن مدار
 النجاة هو الإيمان ﴿ قل ﴾ لجهوز المشركين ﴿ يا أيها الناس ﴾ أوثر الخطاب
 باسم الجنس مصدرا بحرف التنبيه تعميما للتبليغ وإظهارا لكمال العناية بشأن
 ما بلغ إليهم ﴿ إن كنتم فى شك من دىنى ﴾ الذى أتبع الله عز وجل به وأدعوكم

إليه ولم تعلموا ما هو وما صفته ﴿ فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ﴾ في وقت من الأوقات ﴿ ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم ﴾ ثم يفعل بكم ما يفعل من فنون العذاب أى فاعلموا أنه تخصيص العبادة به ورفض عبادة ما سواه من الأصنام وغيرها مما تعبدونه جهلا وتقديم ترك عبادة الغير على عبادته تعالى لتقديم التخلية على التحلية كما في كلمة التوحيد وللإيدان بالمخالفة من أول الأمر أو إن كنتم في شك من صحة ديني وسدادة فاعلموا أن خلاصته إخلاص العبادة لمن يده الإيجاد والإعدام دون ما هو بمزول منهما من الأصنام فاعرضوها على عقولكم وأجبلوا فيها أنسكاركم وانظروا فيها بعين الإنصاف لتعلموا أنه حق لا ريب فيه بالشك مع كونهم قاطعين بعدم الصحة للإيدان بأن أقصى ما يمكن عروضة للعاقل في هذا الباب هو الشك في صحته وأما القطع بعدمها فما لا سيل إليه وإن كنتم في شك من بقاء على الدين فاعلموا أنى لا أتركه أبدا ﴿ وأمرت أن أكون من المؤمنين ﴾ بما دل عليه العقل ونطق به الوحي وهو تصريح بأن ما هو عليه من دين التوحيد ليس بطريق العقل الصرف بل بالإمداد السامى والتوفيق الإلهي وحذف حرف الجر من أن يجوز أن يكون من باب الخلف المطرد مع أن وأن وأن يكون خاصا بفعل الأمر كما في قوله أمرتك الخير فافعل ما أمرت به .

﴿ وأن أقم وجهك للدين ﴾ عطف على أن أكون خلا أن صلة أن محكمة بصيغة الأمر ولا ضمير في ذلك لأن مناسط جواز وصلها بصيغ الأفعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والطلبية ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الإسمى إنما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجمل وهي لا توصف إلا بالجمل الخبرية وليس الموصول الحر في كذلك أى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستبصار فيه بأداء المأمور به والانتها عن المنهى عنه أو باستقبال القبلة في الصلاة وعدم الالتفات إلى اليمين والشمال ﴿ حنيفا ﴾ حال من الدين أو الوجه أى مائلا عن الأديان الباطلة ﴿ ولا تكون من المشركين ﴾ عطف على أقم داخل تحت الأمر وقيل على ما قبله من النهي

والوجه هو الأول لأن ما بعده من الجمل إلى آخر الآيتين متسقة لا يمكن فصل بعضها عن بعض كما ترى ولا وجه لإدراج الكل تحت الأمر وهو تأكيد للنهي المذكور وتفصيل لما أوجله إظهارا لكمال العناية بالأمر وكشفا عن وجه بطلان ما عليه المشركون أى لا تدع ﴿من دون الله﴾ استقلالاً ولا اشتراكاً ﴿ما لا ينفعك﴾ إذا دعوته بدفع مكروه أو جلب محبوب ﴿ولا يضررك﴾ إذا تركته بسلب المحبوب دفعا أو رفعا أو بإيقاع المكروه وتقديم النفع على الضرر غنى عن بيان السبب ﴿فإن فعلت﴾ أى ما نهيت عنه من دعاء ما لا ينفع ولا يضر كنى به عنه تنويعا لشأنه عليه السلام وتنبها على رقة مكانه من أن ينسب إليه عبادة غير الله سبحانه ولو فى ضمن الجملة الشرطية ﴿فإنك إذا من الظالمين﴾ جزاء للشرط وجواب لسؤال من يسأل عن تبعه ما نهى عنه ﴿وإن يمسك الله بضر﴾ تقرير لما أورد فى حين الصلة من سلب النفع من الأصنام وتصوير لاختصاصه به سبحانه ﴿فلا كشف له﴾ عنك كأننا من كان وما كان ﴿إلا هو﴾ وحده فيثبت عدم كشف الأصنام بالطريق البرهاني وهو بيان لعدم النفع برفع المكروه المستلزم لعدم النفع بحجب المحبوب استلزاما ظاهرا فإن رفع المكروه أدنى مراتب النفع فإذا اتقى اتقى النفع بالسكينة .

﴿وإن يردك بخير﴾ تحقيق لسلب الضرر الوارد فى حين الصلة أى أن يرد أن يصيبك بخير ﴿فلا راد لفضله﴾ الذى من جملة ما أرادك به من الخير فهو دليل على جواب الشرط لانفس الجواب وفيه إيذان بأن فيضان الخير منه تعالى بطريق التفضل من غير استحقاق عليه سبحانه أى لا أحد يقدر على رده كأننا ما كان فيدخل فيه الأصنام دخولا أوليا وهو بيان لعدم ضررها بدفع المحبوب قبل وقوعه المستلزم لعدم ضررها برفعه أو بإيقاع المكروه استلزاما جليا ولعل ذكر الإرادة مع الخير والمسلم مع الضرر مع تلازم الأمرين للإيذان بأن الخير مراد بالذات وأن الضرر إنما يمس من يمس لما يوجهه من الدواعي الخارجية لا بالقصد الأولى أو أريد معنى الفعلين فى كل من الضرر والخير وأنه لا راد

لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فأوجز الكلام بأن ذكر في أحدهما
 المس وفي الآخر الإرادة ليدل بما ذكر في كل جانب على ما ترك في الجانب
 الآخر على أنه قد صرح بالإصابة حيث قيل ﴿ يصيب به ﴾ لإظهار ألكال
 العناية بجانب الخير كما ينبغي عنه ترك الاستثناء فيه أى يصيب بفضل الواسع
 المنتظم لما أرادك به من الخير وجعل الفضل عبارة عن ذلك الخير بعينه على أن
 يكون من باب وضع المظهر في موضع المضمحل لما ذكر من الفائدة بإياه قوله
 عز وجل ﴿ من يشاء من عباده ﴾ فإن ذلك ينادى بموم الفضل وقوله عز قاتلا
 ﴿ وهو الغفور الرحيم ﴾ تذييل لقوله تعالى ﴿ يصيب به ﴾ الخ مقرر لمضمونه
 والكل تذييل للشرطية الأخيرة لمحقق لمضمونها ﴿ قل ﴾ مخاطبا لأولئك الكفرة
 بعد ما بلغتهم ما أوحى إليك ﴿ يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ﴾ وهو
 القرآن العظيم المشتمل على محاسن الأحكام التي من جعلتها ما مر آتفا من أصول
 الدين وأطلعتهم على ما في تضاعيفه من البينات والهدى ولم يبق لكم عندي ﴿ فن
 اهتدى ﴾ بالإيمان به والعمل بما في مطاويه ﴿ فإنا يهتدى لنفسه ﴾ أى منفعة
 اهتدائه لما خاصة ﴿ ومن ضل ﴾ بالكفر به والإعراض عنه ﴿ فإنا يضل
 عليها ﴾ أى فوبال الضلال مقصور عليها والمراد تنزيه ساحة الرسالة عن شائبة
 غرض عائد إليه عليه السلام من جلب نفع أو دفع ضرر كما يلوح به إسناد المجيء
 إلى الحق من غير إشعار بكون ذلك بواسطته ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ بحفظ
 موصول إلى أمركم وإنا أنا بشير ونذير ﴿ واتبع ﴾ اعتقاداً وعملاً وتبليفاً
 ﴿ ما يوحى إليك ﴾ على نهج التجدد والاستمرار من الحق المذكور المتأكد
 يوماً فيوماً وفي التعبير عن بلوغه لإيهم بالمجيء وإليه عليه السلام بالروحى تنبيه
 على ما بين المرتبتين من التثاقى ﴿ وأصبر ﴾ على ما يعتريك من مشاق التبليغ
 ﴿ حتى يحكم الله ﴾ بالنصرة عليهم أو بالأمر بالقتال ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾
 إذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر لإطلاعه على الظواهر . عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى له من الأجر عشر

حسنتا بعدد من صدق يونس وكفب به وبعدد من غرق مع فرعون والمحد
له وحده .

(تم الجزء الثاني من تفسير العلامة أبي السعود ويليهِ الجزء الثالث
أوله سورة هود عليه السلام) .

٢٢ من رمضان ١٢٩١ هـ

١٠ من نوفمبر ١٩٧١ م

فهرس موضوعى

للجزء الثانى من تفسير

أبو السعود بن محمد الصادى الحنفى

فهرس موضوعى الجزء الثانى من تفسير أبى السعود

الموضوع الصحيفة

سورة المائدة	٣
— الأحكام التى يجب الوفاء بها	—
شعائر الصلاة	١٤
علاقة الإنسان بغيره	١٨
جنايات بنى إسرائيل	٢٠
من قبائح النصارى	٢٥
دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام	٢٦
كفر النصارى	٢٨
اليهود ينتقضون الميثاق	٣٣
تحريم القتل وجزأؤه	٤٣
أحكام السرقة	٥١
مكان التوراة والإنجيل	٦٠
مكانة القرآن وأفضاله وخصومه	٦٦
من جنايات بنى إسرائيل	٩٥
قبائح النصارى ومحاسنهم	٩٩
لعن أهل الكتاب وأسبابه	١٠٥
من تشريع القرآن	١١٣
من أحكام الوصية	١٣٦
الرسول وعهدة الرسالة	١٤٣
مائدة عيسى عليه السلام	١٤٩
سورة الأنعام	١٦٠
ضلال منكبرى البعث	١٦٣

الموضوع	ص
العبرة في تواريخ الأئمة	١٧٦
تذكرة	١٨١
رد مشركي قريش	١٨٢
شمول العلم الإلهي	٢٠٣
حجة وعاقبة	٢٠٥
وظائف الرسالة	٢٠٩
عود إلى مناقشة المشركين	٢١٩
لا يعلم الغيب إلا الله	٢٢١
النبي عن مجالسة الخائضين في الله	٢٢٧
بين إبراهيم الخليل وأبيه	٢٣٣
التوبيخ على كفران النعم	٢٤٧
كمال العلم الإلهي	٢٥٥
إرشادات النبي صلى الله عليه وسلم	٢٦٣
تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم	٢٦٩
وجوب عدم اتباع المضلين في تحريم الحلال	٢٧٥
عود إلى حال كفار مكة	٢٧٩
فنون الكفر	٢٩٠
أحوال الأنعام	٢٩٣
القرآن ميمنى على الكتب	٣٠٦
جزاء العاملين	٣١٤
سورة الأعراف	٣١٧
إنذار الكافرين	٣٢٠
العبرة في قصة آدم	٣٢٥
إرشادات للمؤمنين	٣٣٨
إرشاد للناس عامة	٣٤١
محاورة بين أهل الجنة وأهل النار	٣٤٥
مبدأ الخلق	٣٤٩

ص	الموضوع
٣٥٢	نوح وقومه
٣٦١	صالح وقومه
٣٦٦	لوط وقومه
٣٦٩	شعيب وقومه
٣٧٨	الأمم مع الانبياء بوجه عام
٣٨٣	موسى وفرعون
٤٠٥	فضائح بنى إسرائيل
٤١٨	من سلوك بنى إسرائيل
٤٢٨	نقض اليهود للبياتق
٤٣٦	صفات أصحاب النار
٤٣٨	ذكر الله سبحانه
٤٤١	توبيخ الكفار على جهلهم بالنبي عليه والسلام
٤٤٤	من ألوان ضلال الكفار
٤٥٦	من أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم
٤٦٠	سورة الأنفال
٤٦٣	علامات المؤمنين
٤٦٤	غزوة بدر
٤٧٥	من القوانين الحربية
٤٧٦	عود إلى غزوة بدر
٤٧٩	توجيهات للمؤمنين
٤٨٤	نصر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم
٤٨٨	من أحكام التناثم
٤٩١	فضل الله على المؤمنين
٤٩٣	من قوانين الحرب
٤٩٥	من أحوال المنافقين
٥١٢	سورة براءة

الموضوع	ص
من قوانين المعاهدات	٥١٧
من أحكام الجهاد	٥٣٧
علم إيمان أهل الكتاب	٥٤٢
عود إلى التحريض على القتال	٥٥٠
من أخلاق المنافقين	٥٥٧
من يرخص لهم بترك الجهاد	٥٨٩
عود إلى المنافقين	٥٩١
المنافقون فى المدينة	٥٩٦
فضل الجهاد	٦٠٧
حكم الاستغفار للمشرك	٦١١
سورة يونس	٦٢١
وحدة الإسلام والتوحيد	٦٤٦
شأن الدنيا	٦٥٣
دلائل وحدة الله وعظمته	٦٢٨
من طبائع الإنسان	٦٣٥
أولياء الله	٦٨٢
أبناء نوح	٦٩١
موسى وفرعون	٦٩٣

تم بحمد الله وتوفيقه

